

زَادُ الْمَسِيرِ

في
عِلْمِ التَّفْسِيرِ

تأليف

الامام أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي

٥٠٨ - ٥٩٧ هـ

الجزء السادس

المكتب الإسلامي

حقوق الطبع محفوظة

للمكتب الإسلامي

لصاحبه

زهير الشاويش

الطبعة الثالثة

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

المكتب الإسلامي

بيروت: ص.ب ١١/٣٧٧١ - هاتف ٤٥٠٦٣٨ - بريقياً: اسلامياً

دمشق: ص.ب ٨٠٠ - هاتف ١١١٦٣٧ - بريقياً: اسلامي

سورة النور

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ . الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ . الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴾

وهي مدنية كلها باجماعهم

روى أبو عبد الله الحاكم في « صحيحه » من حديث عائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لَا تُنْزَلُ لَهُنَّ الْعُرُفُ وَلَا تُعَلِّمُوهُنَّ الْكِتَابَةَ ، وَعَلِّمُوهُنَّ الْمُغْزَلَ ^(١) وَسُورَةُ النُّورِ ^(٢) » ، يعني : النساء .

(١) في الأصل : وعلموهن الغزل ، والتصحيح من « المستدرك » ، للحاكم الذي نقل عنه المؤلف .

(٢) رواه الحاكم في « المستدرك » ، ٣٩٦/٢ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه ، وتعبه الذهبي فقال : قلت : بل موضوع ، وآفته عبد الوهاب بن الضحاك ، قال أبو حاتم : —

قوله عز وجل : (سورة) قرأ الجمهور بالرفع . وقرأ أبو رزين العقيلي ، وابن أبي عبة ، وعجوب عن أبي عمرو : « سورة » بالنصب . قال أبو عبيدة : من رفع ، فعلى الابتداء . وقال الزجاج : هذا قبيح ، لأنها نكرة ، و (أنزلناها) صفة لها ، وإنما الرفع على إضمار : هذه سورة ، والنصب على وجهين ، أحدهما على معنى : أنزلنا سورة ، وعلى معنى : أنزل سورة .

قوله تعالى : (وفرضناها) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو بالتشديد . وقرأ ابن مسعود ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والحسن ، وعكرمة ، والضحاك ، والزهري ، ونافع ، وابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي ، وأبو جعفر ، وابن يعمر ، والأعمش ، وابن أبي عبة بالتخفيف . قال الزجاج : من قرأ بالتشديد ، فعلى وجهين ، أحدهما : على معنى التكرير ، أي : إنا فرضنا فيها فروضاً ، والثاني : على معنى : يسننا وفصلنا ما فيها من الحلال والحرام ؛ ومن قرأ بالتخفيف ، فعناه : ألزمتكم العمل

— كذاب ، وهذا الخبر رواه أيضاً ابن حبان في « صحيحه » ، وفي سنده محمد بن إبراهيم الشامي ، وهو منكر الحديث ومن الوضاعين ، وقد ذكر المصنف هذا الحديث في « اللال المتناهية في الأحاديث الواهية » وقال : لا يصح ، محمد بن إبراهيم الشامي كان يضع الحديث ، وقد ألف العلامة المحدث شمس الحق العظيم آبادي رسالة سماها « عقود الجنان في جواز تعليم الكتابة للنسوان » ، طبعها المكتب الإسلامي ، ذكر فيها مؤلفها أن القول المحقق جواز تعليم الكتابة للنسوان ، وذكر أحاديث عدم الجواز ، منها حديث الحاكم ، وابن حبان ، اللذين تقدم ذكرهما ، وغيرهما ، ونقل أقوال العلماء فيها ، ثم قال : وأحاديث النهي عن الكتابة كلها من الأباطيل والموضوعات ، ولم يصحح العلماء واحداً منها ، ماعدا الحاكم أبو عبد الله ، وتساهله في التصحيح معروف ، وتصحيحه متعقب عليه ، ولا يؤخذ كلامه في التصحيح إلا إذا وافق الحفاظ الآخرون في تصحيحه ، ثم قال : وخلاصة الكلام أنه لا ريب في جواز تعليم الكتابة للنساء باللغات المشتبهة — بأن بواسطة النساء الأخريات ، أو بواسطة محارمهن ، أما البنات غير البالغات وغير المشتبهات فيعلمن من شئن . ومن أراد الزيادة في ذلك ، فليرجع إلى رسالة « عقود الجنان في جواز تعليم الكتابة للنسوان » ، فإن المؤلف وفي الموضوع حقه فيها .

بما فُرض فيها . وقال غيره : مَنْ شَدَّدَ ، أَرَادَ : فَصَّلْنَا فَرَانِضَهَا ، وَمَنْ خَفَّفَ ، فَعْنَاهُ : فَرَضْنَا مَا فِيهَا .

قوله تعالى : (الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي) القراءة المشهورة بالرفع . وقرأ أبو رزین العقيلي ، وأبو الجوزاء ، وابن أبي عجلة ، وعيسى بن عمر : « الزَّانِيَةُ » بالنصب . واختار الخليل وسيديبه الرفع اختصاراً أكثرين . قال الزجاج : والرفع أقوى في العربية ، لأنَّ معناه : مَنْ زَنَى فَاجْلِدُوهُ ، فتأويله الابتداء ، ويجوز النصب على معنى : اجلدوا الزَّانِيَةَ . فأما الجَلْدُ ، فهو ضرب الجَلْدِ ؛ يقال : جَلَدَهُ : إِذَا ضَرَبَ جِلْدَهُ ، كما يقال : بَطَنَهُ : إِذَا ضَرَبَ بَطْنَهُ .

قال المفسرون : ومعنى الآية : الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي إِذَا كَانَا مُحَرَّمَيْنِ بِالْعَيْنِ بِكُرَّيْنِ ، (فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ) .

❦ فصل ❦

قال شيخنا علي بن عبيد الله : هذه الآية تقتضي وجوب الجَلْدِ عَلَى الْبِكْرِ وَالثَّيِّبِ . وقد روي عن رسول الله ﷺ في حق البكر زيادة على الجَلْدِ بتغريب عام ، وفي حق الثَّيِّبِ زيادة على الجلد بالرجم بالحجارة . فروى عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ أنه قال : « الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ ، وَالثَّيِّبُ بِالْثَّيِّبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَرَجْمُ بِالْحِجَارَةِ » ^(١) . ومن قال بوجوب النَّفْيِ فِي حَقِّ الْبِكْرِ

(١) رواه أحمد في « المسند » : ١٣/٥ ، ومسلم : ١٣١٦/٣ ، وأبو داود رقم (٤٤١٥) ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، كلهم من حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، ولفظه عند مسلم : عَنْ عَبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « خَذُوا عَنِّي ، خَذُوا عَنِّي ، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِمَنْ سَبَّلَا ، الْبِكْرَ بِالْبِكْرِ جَلْدَ مِائَةٍ وَنَفْيَ سَنَةٍ ، وَالثَّيِّبَ بِالْثَّيِّبِ جَلْدَ مِائَةٍ وَالرَّجْمَ » . قال ابن كثير : وللهام فيه تفصيل وزاع ، فإن الزَّانِي لَا يَخْلُو ، إِمَّا أَنْ يَكُونَ بَكْرًا ، وَهُوَ الَّذِي لَمْ يَتَزَوَّجْ ، أَوْ مُحْصَنًا ، وَهُوَ الَّذِي قَدْ وَطِئَ فِي نِكَاحٍ صَحِيحٍ وَهُوَ حُرٌّ بَالِغٌ عَاقِلٌ ، —

أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابن عمر، ومن بعدهم عطاء، وطاووس، وسفيان، ومالك، وابن أبي ليلى، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، ومن قال بالجمع بين الجلد والرجم في حق النبي علي بن أبي طالب، والحسن البصري، والحسن بن صالح، وأحمد، وإسحاق . قال : وذهب قوم من العلماء إلى أن المراد بالجلد المذكور في هذه الآية : البكر،

فأما إذا كان بكراً لم يتزوج ، فإن حده مائة جلدة ، كما في الآية ، ويزاد على ذلك أن يغرب عاماً عن بلاده عند جمهور العلماء ، خلافاً لأبي حنيفة رحمه الله ، فإن عنده أن التغريب إلى رأي الإمام ، إن شاء الله غرب ، وإن شاء لم يغرب . وحجة الجمهور في ذلك ثابت في « الصحيحين » عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني في الأعرابيين الذين أتيا رسول الله ﷺ ، فقال أحدهما : يا رسول الله ، إن ابني هذا كان عسيفاً (يعني أجيراً) على هذا ، فزني بامرأته ، ففدت ابني منه بمائة شاة ووليدة ، فسألت أهل العلم ، فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام ، وأن على امرأة هذا الرجم ، فقال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله تعالى ، الوليدة وانعم رد عليك ، وعلى ابنك مائة جلدة وتغريب عام ، واغد يا أنيس (لرجل من أسلم) إلى امرأة هذا ، فإن اعترفت فارجمها ، ففدا عليها فاعترفت فرجمها ، قال : وفي هذا دلالة على تغريب الزاني مع جلد مائة إذا كان بكراً لم يتزوج .

وقال ابن كثير أيضاً : وأما إذا كان محصناً وهو الذي قد وطئ في نكاح صحيح وهو حر بالغ عاقل ، فإنه يرجم ، وذلك للأحاديث الواردة في « الصحيحين » وغيرها في الرجم ، ثم قال : وقد أمر رسول الله ﷺ برحم هذه المرأة وهي زوجة الرجل الذي استأجر الأجير لما زنت مع الأجير ، قال : ورحم رسول الله ﷺ ماعزاً ، والغامدية ، وكل هؤلاء لم ينقل عن رسول الله ﷺ أنه جلد قبل الرجم ، وإنما وردت الأحاديث الصحيحة المتعاضدة المتعددة الطرق والألفاظ بالاعتصار على رجمهم ، وليس فيها ذكر الجلد ، ولهذا كان هذا مذهب جمهور العلماء ، وإليه ذهب أبو حنيفة ، ومالك ، والشافعي ، رحمهم الله . وذهب الإمام أحمد رحمه الله إلى أنه يجب أن يجمع على الزاني المحصن بين الجلد للآية ، والرجم للسنة ، كما روي عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما أتى بسراجة وكانت قد زنت وهي محصنة ، فجلدها يوم الخميس ، ورجمها يوم الجمعة ، فقال : جلدتها بكتاب الله ، ورجمتها بسنة رسول الله ﷺ . قال الإمام النووي في « شرح مسلم » ١٨٩/١١ : وقال جماهير العلماء : الواجب الرجم وحده ، ثم قال : قالوا : وحديث الجمع بين الجلد والرجم (وهو حديث عبادة المتقدم) منسوخ ، فإنه كان أول الأمر . اهـ .

فأما الثَّيِّب ، فلا يجب عليه الجَلْد ، وإنما يجب الرِّجْم ، روي عن عمر ، وبه قال النخعي والزهرى والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة ومالك ، وروي عن أحمد رواية مثل قول هؤلاء .

قوله تعالى : (وَلَا تَأْخُذْكُمْ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو رزين ، والضحاك ، وابن يعمر ، والأعمش : « يَاْخُذْكُمْ » بالياء ، (بهما رَأْفَةٌ) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي : « رَأْفَةٌ » بأشكان الهمزة . وقرأ أبو المنوكل ، ومجاهد ، وأبو عمران الجوني ، وابن كثير : بفتح الهمزة وقصرها على وزن رَعْفَةٍ . وقرأ سعيد بن جبير ، والضحاك ، وأبو رجاء الطاردي : « رَأْفَةٌ » مثل سَامَةٍ وكَاَبَةٍ .

وفي معنى الكلام قولان .

أحدهما : لا تأخذكم بهما رَأْفَةٌ ، فتخففوا الضرب ، ولكن أوجموها ، قاله سعيد بن المسيب ، والحسن ، والزهرى ، وقتادة .
والثاني : لا تأخذكم بهما رَأْفَةٌ فتعطّلوا الحدود ولا تقيموها ، قاله مجاهد ، والشعبي ، وابن زيد في آخرين .

❦ فصل ❦

واختلف العلماء في شدة الضرب في الحدود ، فقال الحسن البصري : ضرب الزنا أشد من القذف ، والقذف أشد من الشرب ، وبضرب الشارب أشد من ضرب التعزير ، وعلى هذا مذهب أصحابنا . وقال أبو حنيفة : التعزير أشد الضرب ، وضرب الزنى أشد من ضرب الشارب ، وضرب الشارب أشد من ضرب القذف . وقال مالك : الضرب في الحدود كلّيها سواء غير مبرّح .

❦ فصل ❦

فأما ما يُضْرَبُ من الأعضاء ، فنقل الميموني عن أحمد في جلد الزاني ، قال :
يُجْرَد ، ويعطى كل عضو حقه ، ولا يضرب وجهه ولا رأسه . ونقل يعقوب
ابن بختان ^(١) : لا يُضْرَبُ الرأس ولا الوجه ولا المذاكير ، وهو قول أبي حنيفة . وقال
مالك : لا يُضْرَبُ إلا في الظَّهْر . وقال الشافعي : يُتَّقَى الفرج والوجه .
قوله تعالى : (في دين الله) فيه قولان .

أحدهما : في حكمه ، قاله ابن عباس . والثاني : في طاعة الله ، ذكره الماوردي .
قوله تعالى : (ولتَشْهَدْ عذابَهُنَّ طائفة من المؤمنين) قال الزجاج : القراءة
باسكان اللام ، ويجوز كسرهما . والمراد بعذابهما ضربهما .
وفي المراد بالطائفة هاهنا خمسة أقوال .

أحدها : الرجل فافوقه ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال
بجاهد . وقال النخعي : الواحد طائفة .

والثاني : الاثنان فصاعداً ، قاله سعيد بن جبير ، وعطاء ؛ وعن عكرمة
كالقولين . قال الزجاج : والقول الأول على غير ما عند أهل اللغة ، لأن الطائفة
في معنى جماعة ، وأقل الجماعة اثنان .

والثالث : ثلاثة فصاعداً ، قاله الزهري .

والرابع : أربعة ، قاله ابن زيد .

والخامس : عشرة ، قاله الحسن البصري .

(١) هو يعقوب بن اسحاق بن بختان ، أبو يوسف ، سمع من الامام أحمد ، ترجمته في
« طبقات الحنابلة » : ١/٤١٥ .

قوله تعالى : (الزاني لا ينكح إلا زانية) قال عبد الله بن عمرو : كانت امرأة تسافح ، وتشترط الذي يتزوجها أن تكفيه النفقة فأراد رجل من المسلمين أن يتزوجها ، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ ، فنزلت هذه الآية ^(١) . وقال عكرمة : نزلت في بغايا ، كنن بمكة ، ومنهن تسع صواحب رايات ، وكانت يوتهن تسمى في الجاهلية : المواخير ، ولا يدخل عليهن إلا زان من أهل القبلة ، أو مشرك من أهل الأوثان ، فأراد ناس من المسلمين نكاحهن ، فنزلت هذه الآية ^(٢) . قال المفسرون : ومعنى الآية : الزاني من المسلمين لا يتزوج من أولئك البغايا إلا زانية (أو مشركة) لأنهن كذلك كن (والزانية) منهن (لا ينكحها إلا زان أو مشرك) ^(٣) ، ومذهب أصحابنا أنه إذا زنى بامرأة ، لم يحز له أن يتزوجها إلا بعد التوبة منها ^(٤) .

(١) رواه أحمد في « المسند » ، والنسائي ، والطبري ، والحاكم وصححه ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١٦/٥ وزاد نسبه لعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « منته » ، وأبي دارد في « ناسخه » .

(٢) ذكره بنحوه الطبري عن ابن عباس .

(٣) قال ابن جرير الطبري ٧٥/١٨ : وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال : عني بالنكاح في هذا الموضع : الوطء ، وأن الآية نزلت في البغايا اللواتي ذوات الرابات ، وذلك لقيام الحجة على أن الزانية من المملكات حرام على كل مشرك ، وأن الزاني من المسلمين حرام عليه كل مشركة من عبدة الأوثان ، فعلوم إذا كان ذلك كذلك ، أنه لم يضمن بالآية أن الزاني من المؤمنين لا يقد عقد نكاح على عفيفة من المملكات ، ولا ينكح إلا زانية أو مشركة ، وإذا كان ذلك كذلك ، فبيّن أن معنى الآية : الزاني لا يزني إلا بزانية لا تستحل الزنا ، أو بمشركة تستحلها . اهـ .

(٤) قال ابن كثير : ومن هاهنا ذهب الامام أحمد بن حنبل رحمه الله إلى أنه لا يصح العقد من الرجل العفيف على المرأة البغي مادامت كذلك حتى تستتاب ، فإن تاب ، صح العقد عليها ، وإلا فلا ، وكذلك لا يصح تزويج المرأة الحرة العفيفة بالرجل الفاجر المسافح حتى يتوب توبة صحيحة ، لقوله تعالى : (وحرّم ذلك على المؤمنين) . اهـ .

قوله تعالى : (وَحُرِّمَ ذَلِكَ) وقرأ أبي بن كعب ، وأبو المتوكل ، وأبو الجوزاء : « وَحُرِّمَ اللَّهُ ذَلِكَ » بزيادة اسم الله عز وجل مع فتح حروف « حُرِّمَ » .
 وقرأ زيد بن علي : « وَحُرِّمَ ذَلِكَ » بفتح الحاء وضم الراء مخففة . ثم فيه قولان .
 أحدهما : أنه نكاح الزواني ، قاله مقاتل . والثاني : الزنا ، قاله الفراء .

﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ) شرائط الإحصان في الزنا الموجب للرجم عندنا أربعة : البلوغ ، والحريّة ، والعقل ، والوطء في نكاح صحيح . فأما الإسلام ، فليس بشرط في الإحصان ، خلافاً لأبي حنيفة ، ومالك . وأما شرائط إحصان القذف فأربع : الحرية ، والإسلام ، والعفة ، وأن يكون المقدوف ممن يجامع مثله . ومعنى الآية : يرمون المحصنات بالزنا ، فاكتمى بذكره المتقدم عن إعادته . (ثم لم يأتوا) على ما رموهنَّ به (بأربعة شهداء) عدول يشهدون أنهم رأوهنَّ يفعلنَّ ذلك (فاجلدوهم) يعني القاذفين .

﴿ فصل ﴾

وقد أفادت هذه الآية أن على القاذف إذا لم يُقم البيّنة الحدَّ وردَّ الشهادة وثبوت الفسق . واختلفوا هل يُحكم بفسقه وردَّ شهادته بنفس القذف ، أم بالحدِّ ؟ فعلى قول أصحابنا : إنه يُحكم بفسقه وردَّ شهادته إذا لم يُقم البيّنة ، وهو قول

الشافعي . وقال أبو حنيفة ، ومالك : لا يُحكم بفسقه ، وتقبل شهادته ما لم يُقَمَّ الحدُّ عليه .

❦ فصل ❦

والنعرىض بالقذف - كقوله لمن يخاصمه : ما أنت بزانٍ ، ولا أمك زانية -
يوجب الحدَّ في المشهور من مذهبنا . وقال أبو حنيفة : لا يوجب الحدَّ . وحدُّ
العبد في القذف نصف حدِّ الحرِّ ، وهو أربعون ، قاله الجماعة ، إلا الأوزاعي فإنه
قال : ثمانون . فأما قاذف المجنون ، فقال الجماعة : لا يُحدُّ . وقال الليث : يُحدُّ .
فأما الصبي ، فإن كان مثله يجامع أو كانت صبيّة مثلها يجامع ، فعلى القاذف الحدُّ .
وقال مالك : يُحدُّ قاذف الصبيّة التي يجامع مثلها ، ولا يُحدُّ قاذف الصبي .
وقال أبو حنيفة ، والشافعي : لا يُحدُّ قاذفها . فإن قذف رجل جماعةً بكلمة واحدة ،
فعليه حدٌّ واحد ، وإن أفرد كلَّ واحد بكلمة ، فعليه لكل واحد حدٌّ ، وهو قول
الشعبي ، وابن أبي ليلى ؛ وقال أبو حنيفة وأصحابه : عليه حدٌّ واحد ، سواء
قذفهم بكلمة أو بكلمات .

❦ فصل ❦

وحدُّ القذف حقٌّ لآدي ، يصح أن يبرى منه ، ويفقو عنه . وقال أبو حنيفة :
هو حقٌّ لله . وعندنا [أنه] لا يستوفى إلا بمطالبة المقذوف ، وهو قول الأكثرين .
وقال ابن أبي ليلى : يحدُّه الإمام وإن لم يطالب المقذوف .

قوله تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) أي : من القذف (وأصلحوا) قال ابن عباس :
أظهروا التوبة ؛ وقال غيره : لم يعودوا إلى قذف المخصّصات .
وفي هذا الاستثناء قولان .

أحدهما : أنه نسخ حدّ القذف وإسقاط الشهادة معاً ، وهذا قول عكرمة ،
والشعبي ، وطاووس ، ومجاهد ، والقاسم بن محمد ، والزهري ، والشافعي ، وأحمد .
والثاني : أنه يعود إلى الفسق فقط ، وأما الشهادة ، فلا تُقبل أبداً ، قاله
الحسن ، وشريح ، وإبراهيم ، وقتادة . فعلى هذا القول انقطع الكلام عند قوله :
« أبداً » ؛ وعلى القول الأول وقع الاستثناء على جميع الكلام ، وهذا أصح ، لأن
المتكلم بالفاحشة لا يكون أعظم جرماً من رآكبها ، فإذا قبلت شهادة المَقْذُوف
بعد ثبوته ، فالراي أسير جرماً ، وليس القاذف بأشدّ جرماً من الكافر ، فإنه إذا
أسلم قبلت شهادته ^(١) .

﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا
أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ .

(١) قال ابن كثير : واختلف العلماء في هذا الاستثناء ، هل يعود إلى الجملة الأخيرة فقط ،
فيرفع التوبة الفسق فقط ، ويبقى مردود الشهادة دائماً وإن تاب ، أو يعود إلى الجملتين الثانية
والثالثة ؛ وأما الجدل فقد ذهب وانقضى سواء تاب أو أصرّ ولا حكم له بعد ذلك بخلاف .
قال : فذهب الإمام أحمد ، ومالك ، والشافعي إلى أنه إذا تاب قبلت شهادته ، وارتفع عنه حكم الفسق ،
ونص عليه سعيد بن المسيب سيد التابعين وجماعة من السلف أيضاً . وقال الإمام أبو حنيفة : إنما
يعود الاستثناء إلى الجملة الأخيرة فقط ، فيرتفع الفسق بالتوبة ، ويبقى مردود الشهادة أبداً ،
قال : وعن ذهب إليه من السلف ، القاضي شريح ، وإبراهيم النخعي ، وسعيد بن جبير ، ومكحول ،
وعبد الرحمن بن زيد بن جابر . وقال الشعبي والضحاك : لا تقبل شهادته وإن تاب ، إلا أن
يعترف على نفسه أنه قد قال البهتان ، فحينئذ تقبل شهادته ، والله أعلم . اهـ .

وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَيَذَرُهَا
عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ .
وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ . وَلَوْ لَا
فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ *

قوله تعالى : (والذين يرمون أزواجهم) سبب نزولها أن هلال بن أمية
وجد عند أهله رجلاً ، فرأى بعينه وسمع بأذنه ، فلم يُبجّنه حتى أصبح ، فعدا على
رسول الله ﷺ ، فقال : يا رسول الله : إني جئت أهلي ، فوجدت عندها رجلاً ،
فرايت بعيني وسمعت بأذني ، فكره رسول الله ﷺ ما جاء به ، واشتد عليه ، فقال
سعد بن عباد : الآن يضرب رسول الله ﷺ هلالاً ويُبطل شهادته ، فقال هلال :
والله إني لا أرجو أن يجعل الله لي منها مخرجاً ، فوالله إن رسول الله ﷺ يريد
أن يأمر بضربه [إذ] نزل عليه الوحي ، فنزلت هذه الآية ، رواه عكرمة عن
ابن عباس ^(١) . وفي حديث آخر أن الرجل الذي قذفها به شريك بن سحاء ،
وأن رسول الله ﷺ قال لهلال حين قذفها : « انتهي بأربعة شهداء ، وإلا فخذ
في ظهرك » ، فنزلت هذه الآية ^(٢) ، فنُسخ حكم الجلد في حق الزوج القاذف .

(١) رواه أحمد في « المسند » ، وهو في « الطبري » : ٨٢/١٨ ، ٨٣ ، و « أسباب النزول للواحدي » :
١٨٠ . قال ابن كثير : ورواه أبو داود عن الحسن بن علي عن يزيد بن هارون به مختصراً ،
ثم قال : ولهذا الحديث شواهد كثيرة في الصحاح وغيرها من وجوه كثيرة ، وذكر منها الحديث
الذي ذكره المصنف بعد هذا . والحديث ذكره السيوطي في « الدر » : ٢١/٥ وزاد نسبه لمبد الرزاق ،
والطيالسي ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن ابن عباس .
(٢) البخاري : ٣٤١/٨ ، والترمذي : ١٤٨/٢ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٢٢/٥
وزاد نسبه لابن ماجه .

❦ فصل ❦

في بيان حكم الآية

إذا قذف الرجل زوجته بالزنا، لزمه الحد، وله التخلص منه بإقامة البيّنة، أو باللعان، فإن أقام البيّنة لزمها الحد، وإن لاعنها، فقد حقّق عليها الزنا، ولها التخلص منه باللعان؛ فإن نكل الزوج عن اللعان، فمليه حدّ القذف، وإن نكلت الزوجة، لم تحدّ، وحُبست حتى يُلاعِن أو تُقَرَّ بالزنا في إحدى الروايتين، وفي الأخرى: يُخاضى سبيلها. وقال أبو حنيفة: لا يُحدّ واحد منها، ويحبس حتى يُلاعِن. وقال مالك، والشافعي: يجب الحدّ على الناكل منها.

❦ فصل ❦

ولا تصح الملاعة إلا بحضرة الحاكم. فإن كانت المرأة خفيرة، بعث الحاكم من يُلاعِن بينها. وصفة اللعان أن يبدأ الزوج فيقول: أشهد بالله إني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا، أربع مرات، ثم يقول في الخامسة: ولعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ثم تقول الزوجة أربع مرات: أشهد بالله لقد كذب فيما رماني به من الزنا، ثم تقول: وغضب الله عليها إن كان من الصادقين. والسنة أن يتلاعنا قياماً، ويقال للزوج إذا بلغ اللعنة: اتق الله فإنها الموجبة، وعذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة، وكذلك يقال للزوجة إذا بلغت إلى الغضب. فإن كان بينهما ولد، اقتصر نفيه عن الأب إلى ذكره في اللعان، فيزيد في الشهادة: وما هذا الولد ولدي، وتزيد هي: وإن [هذا] الولد ولده.

❦ فصل ❦

واختلف الفقهاء في الزوجين اللذين يجري بينهما اللعان ، فالمشهور عن أحمد أن كل زوج صح قذفه صح لعانه ، فيدخل تحت هذا المسلم والكافر والحر والعبد ، وكذلك المرأة ، وهذا قول مالك ، والشافعي . وقال أبو حنيفة : لا يجوز اللعان بين الحر والأمة ، ولا بين العبد والحر ، ولا بين الذميين ، أو إذا كان أحدهما ذمياً ؛ ونقل حرب عن أحمد نحو هذا ، والمذهب هو الأول . ولا تختلف الرواية عن أحمد أن فرقة اللعان لا تقع بلعان الزوج وحده . واختلف هل تقع بلعانهما من غير فرقة الحاكم على روايتين . وتحريم اللعان مؤبد ، فإن أكذب الملاءن نفسه لم تحل له زوجته أيضاً ، وبه قال عمر ، وعلي ، وابن مسعود ؛ وعن أحمد روايتان ، أصحها : هذا ، والثانية : يجتمعان بعد التكذيب ، وهو قول أبي حنيفة .

قوله تعالى : (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) وقرأ أبو المتوكل . وابن يعمر ، والنخعي : « تكن » بالتاء .

قوله تعالى : (فشهادة أحدهم أربع شهادات) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « أربع » بفتح العين . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : برفع العين . قال الزجاج : من رفع « أربع » ، فالمنى : فشهادة أحدهم التي تدرأ حدة القذف أربع ؛ ومن نصب ، فالمنى : فليهم أن يشهد أحدهم أربع .

قوله تعالى : (والخامسة) قرأ حفص عن عاصم : « والخامسة » نصباً ، حملاً على نصب « أربع شهادات » .

قوله تعالى : (أن لعنة الله عليه) قرأ نافع ، وبعقوب ، والفضل : « أن »

لعنةُ الله « و » أنْ غضِبُ الله « بتخفيف النون فيهما وسكونهما ورفع الهاء من « لعنةُ » والباء من « غضِبُ » ، إلا أن نافعاً كسر الصاد من « غضِبَ » وفتح الباء . قوله تعالى : (ويَدْرَأُ عنها) أي : وَيَدْفَعُ عنها (العذاب) وفيه ثلاثة أقوال . أحدها : [أنه] الحدّ . والثاني : الحبس . ذكرها ابن جرير . والثالث : العار . قوله تعالى : (ولولا فضلُ الله عليكم ورحمتهُ) أي : ستره ونعمته . قال الزجاج : وجواب « لولا » هاهنا متروك ؛ والمعنى : لولا ذلك لنال الكاذب منكم عذابٌ عظيم . وقال غيره : لولا فضل الله لبيّن الكاذب من الزوجين فأقيم عليه الحدّ ، (وأن الله تَوَّابٌ) يعود على من رجع عن المعاصي بالرحمة (حكيم) فيما فرض من الحدود ^(١) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا نَحْسِبُهُمْ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ . لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ . لَوْلَا جَاءُ عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ . وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ . إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ

(١) قال ابن جرير الطبري ٨٦/١٨ : يقول تعالى ذكره : ولولا فضل الله عليكم أيها الناس ورحمته بكم ، وأنه عوّاد على خلقه بلفظه وطوّله ، حكيم في تديره إيام وسياسته لهم ، لما حلكم بالعقوبة على معاصيكم ، وفضح أهل الذنوب منكم بذنوبهم ، ولكنه ستر عليكم ذنوبكم ، وترك فضيحتكم بها عاجلاً ، رحمةً منه بكم ، وتفضلاً عليكم ، فاشكروا نعمه ، وانتهوا عن التقدم عما عنه نهاكم من معاصيه ، وترك الجواب في ذلك اكتفاءً بمعرفة السامع المراد منه . اهـ .

مَالِئِ نَسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّئًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ .
وَلَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ
هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ . يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ . وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . إِنَّ الَّذِينَ
يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ *

قوله تعالى : (إِنْ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكَ) أجمع المفسرون ؛ أن هذه الآية
وما يتعلق بها بعدها نزلت في قصة عائشة . وفي حديث الإفك أن هذه الآية
إلى عشر آيات نزلت في قصة عائشة . وقد ذكرنا حديث الإفك في كتاب
« الحقائق » وفي كتاب « المعنى في التفسير » فلم نطل بذكره ، لأن غرضنا
اختصار هذا الكتاب ليُحْفَظَ ^(١) . فأما الإفك ، فهو الكذب ، والمُصْبة : الجماعة .

(١) حديث الإفك مشهور ، رواه أحمد في « المسند » ، والبخاري ومسلم في « صحيحهما » ،
والترمذي ، وعبد الرزاق ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ،
وابن مردويه ، والبيهقي في « الشعب » ، عن عائشة رضي الله عنها ، وهو حديث طويل ، وهذه
الآيات العشر نزلت في شأن عائشة رضي الله عنها حين رماها أهل الإفك والبهتان من المنافقين
بما قالوه من الكذب البحت والفرية التي غار الله عز وجل لما ولّبه ﷺ فأرسل الله تعالى برامتها
في القرآن صيانة لمرض الرسول ﷺ ، وكان الذين جاءوا بالإفك عصبة ، يعني ما هو واحد
ولا اثنان بل جماعة ، والذي تحمل معظم ذلك الاتهام والإفك منهم ، هو الذي بدأ بالخوض
فيه ، وهو عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين ، فانه كان يجمعه ويستوشيه وبذمه
ويشيمه ، حتى دخل ذلك في أذهان بعض المسلمين ، فتكلموا به ، وجوزة آخرون منهم ، وبقي الأمر
كذلك قريباً من شهر وعائشة رضي الله عنها تقول : (فصر جميل والله المستعان على ما تصفون) —

ومعنى قوله : (منكم) أي : من المؤمنين . وروى عروة عن عائشة أنها قالت :
 هم أربعة : حستان بن ثابت ، وعبد الله بن أبي [بن سلول] ، ومسطح بن أثانة ،
 وحمنة بنت جحش ، وكذلك عددهم مقاتل ^(١) .

قوله تعالى : (لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ) قال المفسرون : هذا خطاب لعائشة
 وصفوان بن المصططيل ، وقيل : لرسول الله ﷺ وأبي بكر وعائشة ؛ والمعنى :
 إنكم تؤجرون فيه ^(٢) ، (لكل امرئ منهم) يعني : من العصابة الكاذبة (ما اكتسب
 من الإنم) أي : جزاء ما اجترح من الذنوب على قدر خوصه فيه ، (والذي
 تولسى كبره منهم) وقرأ ابن عباس ، وأبو رزين ، وعكرمة ، ومجاهد ،
 وابن أبي عملة ، والحسن ، ومحبوب عن أبي عمرو ، ويعقوب : « كبره » بضم

— حتى نزل القرآن براءتها ، فقال رسول الله ﷺ لعائشة : « أشعري فقد أنزل الله براءتك »
 وكانت السيدة عائشة الصديقة تقول : « والله ما كنت أظن أن الله منزل في شأني وخياً
 يتلى ، ولشأني في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله فيّ بأمر يتلى ، ولكن كنت أرجو أن
 يرى رسول الله ﷺ في النوم رؤيا يبرئني الله بها » . وقد روى قصة الافك مطولة
 الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » : ٣٤٧/٨ - ٣٧٥ ، وابن كثير في « التفسير » : ٢٦٨/٣ ، وغيرها .
 (١) وفي « صحيح البخاري » : ٣٤٣/٨ عن عروة عن عائشة رضي الله عنها : (والذي
 تولى كبره) ، قالت : عبد الله بن أبي بن سلول . اه . وهو الذي بدأ بالخوض فيه ، وأذاعه
 وأشاعه ، فله عذاب عظيم على ذلك .

(٢) قال ابن كثير : لا تحسبوه شراً لكم ، أي : يا آل أبي بكر ، بل هو خير لكم ، أي : في
 الدنيا والآخرة ، لسان صدق في الدنيا ، ورفعة منازل في الآخرة ، وإظهار شرف لهم باعتبار
 الله تعالى بعائشة أم المؤمنين رضي الله عنها حيث أنزل الله براءتها في القرآن العظيم الذي لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ولهذا لما دخل عليها ابن عباس رضي الله عنه وعنهما وهي
 في سياق الموت قال لها : أشعري فانك زوجة رسول الله ﷺ ، وكان يحبك ولم يتزوج بكراً
 غيرك ، ونزلت براءتك من السماء . اه .

الكاف . قال الكسائي : وهما لنتان . وقال ابن قتيبة : كِبِيرُ الشيء : مُعْظَمُهُ ^(١) ، ومنه هذه الآية . قال قيس بن الخطيم يذكر امرأة :
تَنَامُ عن كِبِيرِ شَأْنِهَا فإذا قَامَتْ رُوِيَداً تَكَادُ تَنْغَرِفُ ^(٢)
وفي التوليي لذلك قولان .

أحدهما : أنه عبد الله بن أبي ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وعروة عن عائشة ، وبه قال مجاهد ، والسدي ، ومقاتل . قال المفسرون : هو الذي أشاع الحديث ، فله عذاب عظيم بالنار . وقال الضحاك : هو الذي بدأ بذلك .
والثاني : أنه حسان ^(٣) ؛ روى الشعبي أن عائشة قالت : ما سمعتُ أحسن من شعر حسان ، وما تمثتُ به إلا رجوتُ له الجنة ؛ فقيل : يا أُمُّ المؤمنين ، أليس الله يقول : (والذي تولى كِبِيرَهُ منهم له عذاب عظيم) ؛ فقالت : أليس قد ذهب بصره ؛ وروى عنها مسروق أنها قالت : وأيُّ عذابٍ أشدَّ من العمى ، ولعلَّ الله أن يجعل ذلك العذاب العظيم ، ذهاب بصره ، يعني : حسان بن ثابت .

(١) نقل في « اللسان » هذا القول عن ابن السكيت ، وفي « غريب القرآن » :
(والذي تولى كِبِيرَهُ) أي : عَظُمَتُهُ .

(٢) ديوانه : ١٧ ، و « مختار الشعر الجاهلي » : ٥٦٤/٢ ، و « غريب القرآن » :
٣٠١ ، و « اللسان » ، و « التاج » : كبر ، قال يعقوب : معناه : تتنفس ، وقيل : معناه :
تقصص من دقة خصرها .

(٣) قال ابن جرير الطبري ٨٩/١٨ : وأولى القولين في ذلك بالصواب قول من قال :
الذي تولى كِبَرَهُ من عصبة الافك ، كان عبد الله بن أبي ، وذلك أنه لاخلاف بين أهل العلم
بالسِّيَر ، أن الذي بدأ بذكر الافك وكان يجمع أهله ويحذّرهم ، عبد الله بن أبي بن سلول ،
وفعله ذلك على ماوصفت ، كان توليهِ كِبِيرُ ذلك الأمر . اهـ . وقال ابن كثير ٣/٢٧٢ :
والأكثر على أن المراد بذلك إنما هو عبد الله بن أبي بن سلول قبحه الله تعالى ولعنه ،
وهو الذي تقدم النص عليه في الحديث ، وقال ذلك مجاهد وغير واحد . اهـ .

ثم إن الله عز وجل أنكر على الخائضين في الإفك بقوله : (لو لا إذ سمعتموه) أي : هلا إذ سمعتم أيتها العُصبة الكاذبة قذف عائشة (ظن المؤمنون) من العُصبة الكاذبة ، وم حسان ومستطح (والمؤمنات) وهي : حمنة بنت جحش (بأنفسهم) وفيها ثلاثة أقوال .

أحدها : بأمتهم . والثاني : بأخواتهم . والثالث : بأهل دينهم ، لأن المؤمنين كنفس واحدة ، (وقالوا هذا إفك مبين) أي : كذب بين . وجاء في التفسير أن أبا أيوب الأنصاري قالت له أمه : ألا تسمع ما يقول الناس في أمر عائشة ؟ ! فقال : هذا إفك مبين ، أكنت يا أمّاه فاعلته ؟ قالت : معاذ الله ، قال : فمأشاة والله خير منك ؛ فنزلت هذه الآية ^(١) .

قوله تعالى : (لولا جاؤوا) أي : هلا جاءت العُصبة الكاذبة على قذفهم [عائشة] (بأربعة شهداء) وقرأ الضحاك ، وعاصم الجحدري : « بأربعة » منونة ؛ والمعنى : يشهدون بأنهم عاينوا ما رموها به (فاذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله) أي : في حكمه (هم الكاذبون) . ثم ذكر القاذفين فقال : (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) أي : لولا ما من [الله] به عليكم ، (لم تستكتم) أي : لأصابكم (فيما أفضتكم) أي : أخذتم وخضتم (فيه) من الكذب والقذف

(١) قال ابن كثير عند قوله تعالى : (وقالوا هذا إفك مبين) أي : كذب ظاهر على أم المؤمنين رضي الله عنها ، فإن الذي وقع لم يكن ريبة ، وذلك أن مجيء أم المؤمنين راكمية جهره على راحلة صفوان بن العطل في وقت الظهيرة والحجيش بكماله يشاهدون ذلك ، ورسول الله ﷺ بين أظهرهم ، ولو كان هذا الأمر فيه ريبة ، لم يكن هذا جهره ، ولا كانا يقدمان على مثل ذلك على رؤوس الأشهاد ، بل كان هذا يكون لو قدير خفية مستورا ، فتعين أن مجاء به أهل الإفك بما رموا به أم المؤمنين ، هو الكذب البحت ، والقول الزور ، والرعونة الفاحشة الفاجرة ، والصفة الخاسرة . اهـ .

(عذابٌ عظيمٌ) في الدنيا والآخرة ^(١) . ثم ذكر الوقت الذي لولا فضله لأصابهم فيه العذاب فقال : (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ) وكان الرجل منهم يلقي الرجل فيقول : بلغني كذا ، فيتلقاه بعضهم من بعض . وقرأ عمر بن الخطاب : « إِذْ تَلَقَّوْنَهُ » بتاء واحدة خفيفة مرفوعة وإسكان اللام وقاف منقوطة بنقطتين مرفوعة خفيفة ؛ وقرأ معاوية ، وابن السميع مثله ، إلا أنهما فتحا التاء والقاف . وقرأ ابن مسعود : « تَلَقَّوْنَهُ » بتاءين مفتوحتين مع نصب اللام وتشديد القاف . وقرأ أبي بن كعب ، وعائشة ، ومجاهد ، وأبو حية : « تَلَقَّوْنَهُ » بتاء واحدة خفيفة مفتوحة وكسر اللام ورفع القاف . وقال الزجاج : « تَلَقَّوْنَهُ » : يُلقِيهِ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَتَلَقَّوْنَهُ ؛ ومعناه : إِذْ تُسْرِعُونَ بِالْكَذِبِ ، يقال : وَلَقَّ يَلْقُ : إِذَا أُسْرِعَ فِي الْكَذِبِ وَغَيْرِهِ ، قال الشاعر :

جاءت به عَنَسٌ من الشَّامِ تَلِيقٌ ^(٢)

أي : تُسْرِع . وقال ابن قتيلة : « تَلَقَّوْنَهُ » أي : تَقْبَلُونَهُ ، ومن قرأ : « تَلَقَّوْنَهُ » أخذه من الولق ، وهو الكذب .

قوله تعالى : (وَتَقُولُونَ بِأَفْوَهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ) أي : من غير أن تعلموا أنه حق (وَتَحْسَبُونَهُ) يعني : ذلك القذف (هَيْئًا) أي : سهلاً لا إثم

(١) قال ابن كثير : وهذا فيمن عنده إيمان يقبل الله به التوبة ، كسطح ، وحسان ، وحمة بنت جحش ، فأما من خاض فيه من المنافقين كعبد الله بن أبي بن سلول وأضرابه ، فليس أولئك مراد في هذه الآية ، لأنه ليس عندهم من الإيمان والعمل الصالح ما يعادل هذا ولا ما يبرضه ، وهكذا شأن ما يرد من الوعيد على فعل معين ، يكون مطلقاً مشروطاً بعدم التوبة أو ما يقابله من عمل صالح يوازنه أو يرجح عليه . اهـ .

(٢) الرجز في الطبري : ٩٨/١٨ ، و « القرطي » : ٢٠٤/١٢ ، و « اللسان » : ولق .

فيه (وهو عند الله عظيم) في الوزر ^(١) . ثم زاد عليهم في الإنكار فقال :
 (ولولا إذ سمعتموه قُلْتُمْ ما يكون لنا) أي : ما يحل وما ينبغي لنا (أن
 نتكلم بهذا سبحانه) وهو يحتمل التنزيه والتعجب . وروت عائشة أن امرأة
 أبي أيوب الأنصاري قالت له : ألم تسمع ما يتحدث الناس !؟ فقال : « ما يكون
 لنا أن نتكلم بهذا ... » الآية ، فنزلت الآية . وقد روينا آفاً أن أمه ذكرت
 له ذلك ، فنزلت الآية المتقدمة . وروى عن سعيد بن جبير أن سعد بن معاذ
 لما سمع ذلك قال : سبحانك هذا بهتان عظيم ، فقيل للناس : هلا قلتم كما
 قال سعد !؟

قوله تعالى : (بَعْظُكُمْ لَئِيْهُ) أي : ينهاكم الله (أن تعودوا لمثله)
 أي : إلى مثله (إن كنتم مؤمنين) لأن من شرط الإيمان ترك كذب المحصنة .
 (وبَيَّنَّ اللهُ لَكُمْ الْآيَاتِ) في الأمر والنهي .

ثم هدد القاذفين بقوله : (إِنَّ الَّذِينَ يَحْبُثُونَ أُشْجَاعًا) أي : يحبثون
 أن يفسدوا القذف بالفاحشة ، وهي الزنا (فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا)
 يعني : الجلد (وَالْآخِرَةِ) عذاب النار . وروت حمزة عن عائشة قالت : لما
 نزل عذري قام رسول الله ﷺ على المنبر ، فذكر ذلك ، وتلا القرآن ، فلما
 نزل أمر برجلين وامرأة ، فضربوا حدَّهم ^(٢) . وروى أبو صالح عن ابن عباس أن
 رسول الله ﷺ جلد عبد الله بن أبي ، ومسطح بن أثانة ، وحسان بن ثابت ،
 وحمزة بنت جحش ^(٣) ، فأما الثلاثة فتابوا ، وأما عبد الله فمات منافقاً ؛ وبعض
 العلماء ينكر صحة هذا ، ويقول : لم يضرب أحداً .

(١) وفي « الصحيحين » : « إن البعد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها إلى النار أبعد مما
 بين المشرق والمغرب » .

(٢) رواه أحمد ، وأصحاب السنن الأربعة . (٣) رواه أبو داود في « سننه » رقم (٤٤٧٥) .

قوله تعالى : (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) شرّ ما خُضِمَ فيه وما يتضمن من سخط الله (وأنتم لاتعلمون) ذلك ^(١) ، (ولولا فضلُ الله عليكم) جوابه محذوف ، تقديره : لعاقبكم فيما قلتم لعائشة . قال ابن عباس : يريد : مسطحاً ، وحسّان ، وحنّة . ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُواتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (لَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ الشَّيْطَانِ) أي : تزينه لكم قذف عائشة . وقد سبق شرح « خطوات الشيطان » وبيان « الفحشاء والمنكر » [البقرة: ١٦٨، ١٦٩] . قوله تعالى : (مَا زَكَا مِنْكُمْ) وقرأ الحسن ، ومجاهد ، وقتادة : « مَا زَكَا » بتشديد الكاف .

وفيمن خطوب بهذا قولان .

أحدهما : أنه عامّ في الخلق . والثاني : أنه خاصّ للمتكلمين في الإفك .

ثم في معناه أربعة أقوال .

أحدها : ما هتدى ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثاني : ما أسلم ، قاله ابن زيد . والثالث : ما صلح ، قاله مقاتل . والرابع : ما طهر ، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى : (وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ) أي : يطهر من يشاء من

(١) قال ابن جرير الطبري : يقول تعالى ذكره : والله يعلم كذب الذين جاؤوا بالافك من صدقهم ، وأنتم أيها الناس لاتعلمون ذلك ، لأنكم لاتعلمون الغيب ، وإنما يعلم ذلك علام الغيوب ، يقول : فلا ترووا ما لا علم لكم به من الافك على أهل الايمان بالله ، ولا سيما على حلائل رسول الله ﷺ فتهاكوا . اهـ .

الإثم بالتوبة والغفران ؛ فاللهي : وقد شئتُ أن أتوب عليكم ، (والله سميع عليم)
علم ما في نفوسكم من التوبة والندامة .

﴿ وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيُغْفِرُوا وَلِيُصَفِّحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (وَلَا يَأْتِلِ) وقرأ الحسن ، وأبو العالية ، وأبو جعفر ، وابن أبي عملة : « وَلَا يَتَأَلَّ » بهزة مفتوحة بين التاء واللام وتشديد اللام على وزن يَتَعَلَّ . قال المفسرون : سبب نزولها أن أبا بكر الصديق كان ينفق على مسطح لقرابته وفقره ، فلما خاض في أمر عائشة قال أبو بكر : والله لا أنفق عليه [شيئاً] أبداً ، فنزلت هذه الآية ^(١) . فأما الفضل ، فقال أبو عبيدة : هو الفضل ، والسعة : الجدة . قال المفسرون : والمراد به : أبو بكر .

قوله تعالى : (أَنْ يُؤْتُوا) قال ابن قتيبة : معناه : أن لا يؤتوا ، فحذف « لا » . فأما قوله : (أُولِي الْقُرْبَى) فانه يعني مسطحاً ، وكان ابن خالة أبي بكر ، وكان مسكيناً ، وكان مهاجراً . قال المفسرون : فلما سمع أبو بكر (أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ) قال : بلى يارب ، وأعاد نفقته على مسطح .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْتَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . يَوْمَ تُشْهَدُ عَلَيْهِمْ

(١) روى البخاري ومسلم في « صحيحهما » عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت عندما نزلت الآيات الشر في برامتها : فلما أنزل الله هذا في برامتي ، قال أبو بكر رضي الله عنه وكان ينفق على مسطح بن أثانة لقرابته منه وفقره : والله لا أنفق عليه شيئاً أبداً بعد الذي قال لعائشة ما قال ، فأنزل الله تعالى : (وَلَا يَأْتِلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى) إلى قوله : (أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) فقال أبو بكر : بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي ، فرجع إلى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال : والله لا أنزعها عنه أبداً .

أَلَسِنْتُهُمْ وَأَيَّدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . يَوْمَئِذٍ
يُوقِفِيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ *
قوله تعالى : (إن الذين يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ) يعني : العفاف (الغافلات) عن
الفواحش ، (لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا) أي : عَذِّبُوا بِالْجَلْدِ ، وفي الآخرة بالنار .
واختلف العلماء فيمن نزلت هذه الآية على أربعة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في عائشة خاصة . قال خصيف : سألت سعيد بن جبير
عن هذه الآية ، فقالت : من قذف محصنة لعنه الله ؛ قال : لا ، إنما أنزلت هذه
الآية في عائشة خاصة ^(١) .

والثاني : أنها في أزواج النبي ﷺ خاصة ، قاله الضحاك ^(٢) .

والثالث : أنها في المهاجرات . قال أبو حمزة الثمالي : بلغنا أن المرأة كانت إذا
خرجت إلى المدينة مهاجرة ، قذفها المشركون من أهل مكة ، وقالوا : إنما خرجت
تفجر ، فنزلت هذه الآية .

والرابع : أنها عامة في أزواج النبي ﷺ وغيرهن ، وبه قال قتادة ،
وابن زيد ^(٣) .

(١) الطبري : ١٨/١٠٣ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٥/٣٥ وزاد نسبه لعبد
ابن حميد ، وابن المنذر ، والطبراني .

(٢) الطبري : ١٨/١٠٤ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٥/٣٥ وزاد نسبه
لعبد بن حميد .

(٣) قال ابن جرير الطبري : وأولى هذه الأقوال في ذلك عندي بالصواب قول من قال :
نزلت هذه الآية في شأن عائشة ، والحكم بها عام في كل من كان بالصفة التي وصفه الله بها فيها . اهـ .
وقال ابن كثير : وهو الصحيح ، وبعض المومم ماجاء في « الصحيحين » من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « اجتنبوا السبع الموبقات » قيل : وما هن يا رسول الله ؟
قال : « الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل
مال اليتيم ، والتولي يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » .

فان قيل : لم اقتصر على ذكر المحصنات دون الرجال ؟
 فالجواب : [أن] من رمى مؤمنة فلا بد أن يرمي معها مؤمناً ، فاستغني
 عن ذكر المؤمنين ، ومثله : « سرايل تقيمكم الحرَّ » [النحل : ٨١] أراد : والبرد ،
 قاله الزجاج .

قوله تعالى : (يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ) وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف :
 « يشهد » بالياء ؛ وهو إقرارها بما تكلموا به من الفرية . قال أبو سليمان الدمشقي :
 وهؤلاء غير الذين يُخْتَمُ على أفواههم . وقال ابن جرير : المعنى : أن ألسنة
 بعضهم تشهد على بعض .

قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ يوفيهم الله دينهم الحق) أي : حسابهم العدل ،
 وقيل : جزاءهم الواجب . وقرأ مجاهد ، وأبو الجوزاء ، وحيد بن قيس ، والأعمش :
 « دينهم الحق » برفع القاف (ويعلمون أن الله هو الحق المبين) قال
 ابن عباس : وذلك أن عبد الله بن أبي كان يشك في الدين ، فإذا كانت القيامة
 علم حيث لا ينفعه .

﴿ الْحَبِيثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ وَالْحَبِيثُونَ لِلْحَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ
 لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ
 مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (الْحَبِيثَاتُ لِلْحَبِيثِينَ) فيه أربعة أقوال .
 أحدها : الكلمات الخبيثات لا يتكلم بها إلا الخبيث من الرجال والنساء ،
 والكلمات الطيبات لا يتكلم بها إلا الطيبون من الرجال والنساء .
 والثاني : الكلمات الخبيثات إنما تلتصق بالخبيثين من الرجال والنساء ، فأما الطيبات
 والطيبون ، فلا يصلح أن يقال في حقهم إلا الطيبات .

والثالث : الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال ، والطيبات من النساء للطيبين من الرجال .

والرابع : الخبيثات من الأعمال للخبيثين من الناس ، والخبيثون من الناس للخبيثات من الأعمال ، وكذلك الطيبات . (أولئك) يعني : عائشة وصفوان (مبرؤون) أي : منزّهون (مما يقولون) من الفرية (لهم مغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) في الجنة .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ . فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُوَدَّذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ . لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾

قوله تعالى : (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) ذكر أهل التفسير أن سبب نزولها أن امرأة من الأنصار جاءت إلى رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله ، إني أكون في بيتي على حال لا أحب أن يراني عليها أحد ، فلا يزال يدخل علي رجل من أهلي ، فنزلت هذه الآية ^(١) ؛ فقال أبو بكر بعد نزولها : يا رسول الله ، أفرأيت الخانات والمساكن التي ليس فيها ساكن ، فنزل قوله : (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة ..) الآية ^(٢) . ومعنى قوله : (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم)

(١) د الطبري : ١٨١/١٨ ، ود أسباب النزول ، للواحيدي : ١٨٦ ، وذكره السيوطي

في د الدر : ٣٨/٥ وزاد نسبه للفرياني .

(٢) ذكره الواحيدي في أسباب النزول : ١٦٨ بدون سند .

أي : يونياً ليست لكم . واختلف القراء في باء البيوت ، فقرأ بعضهم بضمها ، وبعضهم بكسرها . وقد يئناً ذلك في (البقرة : ١٨٩) .

قوله تعالى : (حتى تستأنسوا) قال القراء : في الكلام تقديم وتأخير ، تقديره : حتى تسلموا وتستأنسوا . قال الزجاج : و « تستأنسوا » في اللغة ، بمعنى تستأذنوا ، وكذلك هو في التفسير ، والاستئذان : الاستعلام ، تقول : آذنته بكذا ، أي : أعلمته ، وآنتتُ منه كذا ، أي : علمتُ منه ، ومثله : « فان آنتم منهم رُشداً » [النساء : ٦] أي : علمتم . فعنى الآية : حتى تستعلموا ، يريد أهلها أن تدخلوا ، أم لا ؟ قال المفسرون : وصفة الاستعلام أن تقول : السلام عليكم ، أَدْخِلْ ، ولا يجوز أن تدخل بيت غيرك إلا بالاستئذان ، لهذه الآية ، (ذلكم خير لكم) من أن تدخلوا بغير إذن (لعلكم تدركّرون) أن الاستئذان خير فتأخذون به ، قال عطاء : قلت لابن عباس : استأذن على أبي وأختي ونحن في بيت واحد ؟ قال : أيسرّك أن ترى منهن عورة ؟ قلت : لا ، قال : فاستأذن .

قوله تعالى : (فان لم تجدوا فيها أحداً) أي : إن وجدتموها خالية (فلا تدخلوها) حتى يؤذن لكم وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا) أي : إن ردوكم فلا تقفوا على أبوابهم وتلازموها ، (هو أزكى لكم) يعني : الرجوع خير لكم وأفضل (والله بما تعملون) من الدخول باذن وغير إذن (عليم)^(١) .

(١) قال ابن كثير : هذه آداب شرعية أدب الله بها عباده المؤمنين ، وذلك في الاستئذان ، أمرهم أن لا يدخلوا يونياً غير بيوتهم حتى يستأنسوا ، أي : يستأذنوا قبل الدخول ويسلموا بعده ، قال : ويبني أن يستأذن ثلاث مرات ، فان أذن له ، وإلا انصرف ، كما ثبت في الصحيح . أن أبا موسى حين استأذن على عمر ثلاثاً فلم يزدن له انصرف ، ثم قال عمر : ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس يستأذن ؟ انذوا له ، فطلبوه فوجدوه قد ذهب ، فلما جاء بعد ذلك قال : ما أرجعك ؟ قال : إني استأذنت ثلاثاً فلم يؤذن لي ، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليصرف » .

❦ فصل ❦

وهل هذه الآية منسوخة ، أم لا ؟ فيها قولان .

أحدهما : أن حكمها عام في جميع البيوت ، ثم نسخت منها البيوت التي ليس لها أهل يُستأذنون بقوله تعالى : (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) ، هذا مروي عن الحسن ، وعكرمة .

والثاني : أن الآيتين محكمتان ، فالاستئذان شرط في الأولى إذا كان المداور أهل ، والثانية وردت في بيوت لساكن لها ، والإذن لا يتصور من غير آذن ، فإذا بطل الاستئذان ، لم تكن البيوت الخالية داخلة في الأولى ، وهذا أصح . قوله تعالى : (أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) فيها خمسة أقوال .

أحدها : أنها الخانات والبيوت المبنية للسابلة ليأووا إليها ، ويؤووا أمتعتهم ، قاله قتادة .

والثاني : أنها البيوت الخربة ، والمتاع : قضاء الحاجة فيها من الغائط والبول ، قاله عطاء .

والثالث : أنها بيوت مكة ، قاله محمد بن الحنفية .

والرابع : حوانيت التجار التي بالأسواق ، قاله ابن زيد .

والخامس : أنها جميع البيوت التي لساكن لها ، لأن الاستئذان إنما جعل لأجل الساكن ، قاله ابن جريج .

فيخرج في معنى « المتاع » ثلاثة أقوال .

أحدها : الأمتة التي تباع وتشترى . والثاني : إلقاء الأذى من الغائط والبول . والثالث : الانتفاع بالبيوت لانتفاء الحر والبرد .

﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ . وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾

قوله تعالى : (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) في « من » قولان . أحدهما : أنها صلة . والثاني : أنها أصل ، لأنهم لم يؤمروا بالغض مطلقاً ، وإنما أمروا بالغض عما لا يحل .

وفي قوله : (ويحفظوا فروجهم) قولان . أحدهما : عما لا يحل لهم ، قاله الجمهور . والثاني : عن أن تُرى ، فهو أمر لهم بالاستتار ، قاله أبو العالية ، وابن زيد .

قوله تعالى : (ذلك) إشارة إلى الغض وحفظ الفروج (أزكى لهم) أي : خير وأفضل (إن الله خبير بما يصنعون) في الأبصار والفروج ^(١) . ثم أمر النساء بما أمر به الرجال .

(١) قال ابن كثير : هذا أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين أن يغضوا من أبصارهم عما حُرِّم —

قوله تعالى : (ولا يبدن زينتهن) أي : لا يُظهرنَّها لغير محرم . وزينتهنَّ على ضربين ، خفيَّةٌ كالسَّوارين والقُرطين والدُّملج والقلائد ونحو ذلك ، وظاهرةٌ وهي المشار إليها بقوله : (إلا ما ظهرَ منها) وفيه سبعة أقوال .

أحدها : أنها الثياب ، رواه أبو الأحوص عن ابن مسعود ؛ وفي لفظ آخر قال : هو الرداء . والثاني : أنها الكفُّ والخاتم والوجه . والثالث : الكُحْل والخاتم ، رواهما سعيد بن جبير عن ابن عباس . والرابع : القُلبان ، وهما السَّواران والخاتم والكُحْل ، قاله المِسْوَر بن مَخْرَمَةَ . والخامس : الكُحْل والخاتم والخضاب ، قاله مجاهد . والسادس : الخاتم والسَّوار ، قاله الحسن . والسابع : الوجه والكفَّان ، قاله الضحاك . قال القاضي أبو يعلى : والقول الأول أشبه ^(١) ، وقد نص عليه أحمد ، فقال : الزينة الظاهرة : الثياب ، وكل شيء منها عورة حتى الظفر ^(٢) ، ويفيد هذا تحريم النظر إلى شيء من الأجنبيات لغير عذر ، فإن كان

— عليهم ، فلا ينظروا إلا إلى ما أباح لهم النظر إليه ، وأن يمتصوا أبصارهم عن المحارم ، فإن اتفق أن وقع البصر على محرَّم من غير قصد فليصرف بصره عنه سرياً ، كما روى مسلم في صحيحه ، عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال : سألت النبي ﷺ عن نظر الفجأة ، فأمرني أن أصرف بصري . وروى أبو داود عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : « لعليَّ : » . « يا علي لا تتبع النظرة النظرة ، فإن لك الأولى ، وليست لك الآخرة » . وفي « الصحيح » عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إياكم والجلوس على الطرقات » قالوا : يا رسول الله لا بد لنا من مجالسنا نتحدث فيها ، فقال رسول الله ﷺ : « إن أبيتم فأعطوا الطريق حقه » قالوا : وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : « غصن البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر » .

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : عني بذلك الوجه والكفان ، يدخل في ذلك - إذا كان كذلك - : الكحل ، والخاتم ، والسوار ، والخضاب . (٢) وقال غيره من الأئمة : الوجه والكفان ليسا بعورة ، فيجوز للمرأة أن تظهرهما ، وهذا مقيد بما إذا لم يكن على الوجه والكفين شيء من الزينة ، أما ما يضعه النساء في زماننا من الأصباغ على وجوههن وأكفهن بقصد التجمل ، ويظهرن به أمام الرجال في الطرقات ، فلا شك في تحريمه عند جميع الأئمة . ثم الوجه والكفان وإن لم يكونا عورة عند بقية الأئمة ، —

لعذر مثل أن يريد أن يتزوجها أو يشهد عليها ، فإنه ينظر في الحالين إلى وجهها خاصة ؛ فأما النظر إليها لغير عذر ، فلا يجوز لالشهوة ولا لغيرها ، وسواء في ذلك الوجه والكفان وغيرهما من البدن .

فإن قيل : فلم لا تبطل الصلاة بكشف وجهها ؟

فالجواب : أن في تغطيته مشقة ، فعُني عنه .

قوله تعالى : (وَلِيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ) وهي جمع خمار ، وهو ما تغطي به المرأة رأسها ، والمعنى : وليتقين مقانعهن (على جُيوبهن) ليسترن بذلك شعورهن وقُرطهن وأعناقهن . وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وإبراهيم النخعي ، والأعمش : « على جُيوبهن » بكسر الجيم ، (ولا يُبدين زينتهن) يعني : الحفيفة ، وقد سبق بيانها (إلا لبُعُولَتِهِنَّ) قال ابن عباس : لا يضمن الجلباب والخمار إلا لأزواجهن .

قوله تعالى : (أَوْ نِسَائِهِنَّ) يعني : المسلمات . قال أحمد : لا يحل للمسلمة أن تكشف رأسها عند نساء أهل الذمة ^(١) ، واليهودية والنصرانية لا تقبلان المسلمة .

فليس معنى ذلك أنه يجب كشفها عندهم ، أو أنه سنة وسترها بدعة ، بل معناه أنه يجوز كشفها ، وذلك إذا تمت الفتنة . ثم إن سترها مشروع وهو الأحسن والأكمل ، وخاصة في مثل زماننا ، فالتأخرى ذلك المجتمع المذهب الذي يصفي لقوله تعالى : (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم) والكثير من الناس لا يدرك معنى قوله عليه السلام لجرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه عندما سأله عن نظر الفجأة : « اصرف بصرك » وقوله لملي رضي الله عنه : « يا غي لا تتبع النظرة النظرة » ، فإن لك الأولى وليست لك الآخرة ، والاحتياط في مثل هذا الأمر أفضل ، صوناً للنساء ، وحفظاً لعفافهن ، وأن يستغفن خير لهن .

(١) قال ابن كثير : يعني تظهر زينتهن أيضاً للنساء المسلمات دون نساء أهل الذمة لئلا تصفن لرجالهن ، وذلك وإن كان محذوراً في جميع النساء ، إلا أنه في نساء أهل الذمة أشد ، فانهن لا يمتنعن من ذلك مانع ، فأما المسلمة فلها تعلم أن ذلك حرام فتزجر عنه ، وقد قال رسول الله ﷺ : « لا تباشر المرأة المرأة تنمها زوجها كأنه ينظر إليها » أخرجه في « الصحيحين » عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

قوله تعالى : (أَوْ مَمْلُوكَاتٍ أِمَّا نَهُنَّ) قال أصحابنا : المراد به : الإماء دون العبيد . وقال أصحاب الشافعي : يدخل فيه العبيد ، فيجوز المرأة عندهم أن تظهر لمملوكها ما تظهر لمحارمها ، لأن مذهب الشافعي أنه تحرم لها ، وعندنا أنه ليس بحرم ، ولا يجوز أن ينظر إلى غير وجهها وكفها ، وقد نص أحمد على أنه لا يجوز أن ينظر إلى شعر مولاته . قال القاضي أبو يعلى : وإنما ذكر الإمام في الآية ، لأنه قد يظن الظان أنه لا يجوز أن تبدي زينتها للإماء ، لأن الذين تقدم ذكرهم أحرار ، فلما ذكر الإمام زال الإشكال .

قوله تعالى : (أَوْ التَّابِعِينَ) وهم الذين يتبعون القوم ويكونون معهم لإرفاقهم وإيادهم ، أو لأنهم كشؤوا فيهم .

والمفسرين في هذا التابع ستة أقوال .

أحدها : أنه الأحمق الذي لا تشبهه المرأة ولا يغار عليه الرجل ، قاله قتادة ، وكذلك قال مجاهد : هو الأبله الذي يريد الطعام ولا يريد النساء . والثاني : أنه العنّين ، قاله عكرمة . والثالث : الخنثى كان يتبع الرجل يتخدمه بطعامه ، ولا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهين ^(١) ، قاله الحسن . والرابع : أنه الشيخ

(١) وفي الصحيح من حديث الزهري عن عائشة رضي الله عنها أن خنثاً كان يدخل على أهل رسول الله ، وكانوا يعدونه من غير أولي الأربة ، فدخل النبي ﷺ وهو بنت امرأة ، يقول : إنما إذا أقبلت أقبلت بأربع ، وإذا أدبرت أدبرت بثان ، فقال رسول الله ﷺ : « ألا أرى هذا يعلم ماها هنا لا يدخلن عليكم ، فأخرجه ، فكان بالبيداء يدخل كل يوم جمعة ليستطعم . وروى الإمام أحمد في « المسند » عن أم سلمة أنها قالت : دخل عليها رسول الله ﷺ وعندها خنث ، وعندها عبد الله بن أبي أمية - يعني أخاها - والخنث يقول : يا عبد الله إن فتح الله عليكم الطائف غداً ، فمليك بابتة غيلان فانها تقبل بأربع وتدبر بثنان ، قال : فسمعه رسول الله ﷺ ، فقال لأم سلمة : « لا يدخلن هذا عليك ، وهو في « الصحيحين » من حديث هشام — زاد السير ٦ م (٣)

الفاني . والخامس : أنه الخادم ، قالها ابن السائب . والسادس : أنه الذي لا يكثر بالنساء ، إما لكبير أو لهرم أو لصغر ، ذكره ابن المنادي من أصحابنا . قال الزجاج : « غير » صفة للتابعين . وفيه دليل على أن قوله : (أو ماملكت أيمانهم) معناه : (غير أولي الإربة من الرجال) والمعنى : ولا يبدن زينةهن لماليكن ، ولا لتبائعهن ، إلا أن يكونوا غير أولي الإربة ، والإربة : الحاجة ، ومعناه : غير ذوي الحاجات إلى النساء .

قوله تعالى : (أو الطافل) قال ابن قتيبة : يريد الأطفال ، بدليل قوله : (لم يظهروا على عورات النساء) أي : لم يعرفوها ^(١) .
قوله تعالى : (ولا يضربن بأرجلهن) أي : باحدى الرجلين على الأخرى ليضرب الخلخال الخلخال فيعلم أن عليها خلخالين ^(٢) .

— ابن عروة . ورواه أحمد بن حنبل عن عائشة رضي الله عنها ، وفيه أن رسول الله ﷺ قال : « ألا أرى هذا يعلم ما هاهنا ، لا يدخان عليكم هذا » فحجوه ، ورواه مسلم ، وأبو داود ، والنسائي عن أم سلمة رضي الله عنها .

(١) قال ابن كثير : يعني لصغرهم لا يفهمون أحوال النساء وعوراتهن من كلامهم الرخيم ، وتطفهن في المشية ، وحركتن ومسكناتهن ، فإذا كان الطفل صغيراً لا يفهم ذلك ، فلا بأس بدخوله ، فأما إذا كان مرافقاً أو قريباً منه بحيث يعرف ذلك ويدريه ، ويفرق بين الشواء والحسنة ، فلا يمكن من الدخول على النساء ، وقد ثبت في « الصحيحين » عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إياكم والدخول على النساء » قيل : يا رسول الله ، أفرأيت الخو ؟ قال : « الخو الموت » .

(٢) قال ابن كثير : كانت المرأة في الجاهلية إذا كانت تنه في الطريق وفي رجلها خلخال صامت لا يعلم صوتها ، ضربت برجلها الأرض فيسمع الرجال طنينه ، فهي الله المؤمنات عن مثل ذلك ، وكذلك إذا كان شيء من زينتها مستوراً فتحركت بحركة لتظهر ما هو خفي ، دخل في هذا النهي ، لقوله تعالى : (ولا يضربن بأرجلهن) إلى آخره ، ومن ذلك أنها تنه عن التطير والتطيب عند خروجها من بيتها فيشم الرجال طيبها ، قال : وقد روى الترمذي عن أبي —

﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ
وَأِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُفْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ
عَلِيمٌ . وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُفْنِيَهُمُ اللَّهُ
مِنْ فَضْلِهِ وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِتَابَ بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي
آتَاكُمْ وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَانَكُمْ عَلَىٰ الْبِنَاءِ إِنْ أَرَدْتُمْ تَحَصِّنًا لِنَبْتَلِيَهُمْ
عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْنَهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ
غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ
الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى) وهم الذين لا أزواج لهم من الرجال
والنساء ، يقال : رجل أَيْم وامرأة أَيْم ، ورجل أَرْمِل وامرأة أَرْمِلَة ، ورجل بَكْر
وامرأة بَكْر : إذا لم يتزوجا ، وامرأة ثَيْب ورجل ثَيْب : إذا كانا قد تزوجا ،
(والصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ) أي : من عبيدكم ، يقال ، عَبْد وعَبَاد وعَبِيد ، كما
يقال : كَلْب وكِلَاب وكَلِيب . وقرأ الحسن ، ومعاذ القاري : « من عبيدكم » .

— موسى الأشعري رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال : « كل عين زانية ، والمرأة إذا
استمطرت فمرت بالجلس فهي كذا وكذا ، يعني زانية ، قال : وفي الباب عن أبي هريرة ،
وهذا حديث حسن صحيح ، رواه أبو داود ، والنسائي من حديث ثابت بن عمارة به .
وقال : ومن ذلك أيضاً أنهم يثنون عن النبي في وسط الطريق لما فيه من التبرج . اهـ .
وقال ابن كثير في تمة الآية : وقوله : (وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون)
أي : افعلوا ما أمركم به من هذه الصفات الجميلة ، والأخلاق الجليلة ، واتركوا ما كان عليه أهل
الجاهلية من الأخلاق والصفات الرذيلة ، فان الفلاح كل الفلاح في فعل ما أمر الله به ورسوله ،
وترك ما نهى عنه ، والله تعالى هو المستعان . اهـ .

قال المفسرون : والمراد بالآية النذب ^(١) . ومعنى الصلاح هاهنا : الإيمان . والمراد بالعباد : المملوكون ، فالمنى : زوجوا المؤمنين من عبيدكم وولائدكم . ثم رجع إلى الأحرار فقال : (إن يكونوا فقراء يُغْنِيَهُمُ اللهُ مِنْ فَضْلِهِ) فَأُخْبِرُوا أَنَّ النكاح سبب لنفي الفقر ^(٢) .

قوله تعالى : (وَلِيَسْتَعْفِفَ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا) أي : وليطلب العفة عن الزنا والحرام من لا يجد ما ينكح به من صداق ونفقة . وقد روى ابن مسعود عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يامعشر الشباب عليكم بالباءة ، فمن لم يجد فعليه بالصيام فإنه له وجاء » ^(٣) .

(١) قال ابن كثير : اشتملت هذه الآيات الكريمات المينة ، على جمل من الأحكام المحكمة ، والأوامر المبرمة ، بقوله تعالى : (وأنكحوا الأيامى منكم) إلى آخره ، هذا أمر بالتزويج ، وقد ذهب طائفة من العلماء إلى وجوبه على كل من قدر عليه ، واحتجوا بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام : « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » أخرجاه في « الصحيحين » من حديث ابن مسعود . وقد جاء في « السنن » من غير وجه أن رسول الله ﷺ قال : « تزوجوا الولود ، تناسلوا قاطي مباه بكم الأمم يوم القيامة » اهـ .

(٢) روى الامام أحمد ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه بسند حسن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ثلاثة حرق على الله عونهم : المكاتب الذي يريد الأداء ، والناكح الذي يريد المغاف ، والمجاهد في سبيل الله » .

وروى ابن جرير الطبري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : التمسوا الفتي في النكاح ، يقول الله تعالى : (إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) . وقال الطبري في تمام الآية : (والله واسع عليم) يقول جل ثناؤه : والله واسع الفضل ، جواد بطلاه ، فزوجوا إماءكم ، فإن الله واسع يوسع عليهم من فضله إن كانوا فقراء ، عليم ، يقول : هو ذو علم بالفقير منهم والتي ، لا يخفى عليه حال خلقه في شيء وتدبيرهم . اهـ .

(٣) متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه بلفظ : « يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » .

قوله تعالى : (والذين يبتغون الكتاب) أي : يطلبون المكتبة من العبيد والإماء على أنفسهم ، (فكتبوهم) فيه قولان .

أحدهما : أنه مندوب إليه ، قاله الجمهور .

والثاني : أنه واجب ، قاله عطاء ، وعمر بن دينار . وذكر المفسرون : أنها نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له : صبيح ، سأل مولاه الكتابة فأبى عليه ، فنزلت هذه الآية ، فكتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين ديناراً ^(١) .

قوله تعالى : (إن علمتم فيهم خيراً) فيه ستة أقوال .

أحدها : إن علمتم لهم مالاً ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وعطاء ، والضحاك . والثاني : إن علمتم لهم حيلة ، يعني : الكسب ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثالث : إن علمتم فيهم ديناً ، قاله الحسن . والرابع : إن علمتم أنهم يريدون بذلك الخير ، قاله سعيد بن جبير . والخامس : إن أقاموا الصلاة ، قاله عبيدة السلماني . والسادس : إن علمتم لهم صدقاً ووفاءً ، قاله إبراهيم . قوله تعالى : (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) فيه قولان .

أحدهما : أنه خطاب للأغنياء الذين تجب عليهم الزكاة ، أمروا أن يعطوا المكاتبين من سهم الرقاب ، روى عطاء عن ابن عباس في هذه الآية قال : هو سهم الرقاب يُعطى منه المكاتبون .

والثاني : أنه خطاب للآية ، أمروا أن يعطوا مكاتبهم من كتابتهم شيئاً . قال أحمد والشافعي : الإيتاء واجب ، وقدّره أحمد بربع مال الكتابة . وقال الشافعي : ليس بقدّر . وقال أبو حنيفة ومالك : لا يجب الإيتاء . وقد روي عن عمر بن الخطاب

(١) الواحد في « أسباب النزول » ١٨٦ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٥/٥ من رواية ابن السكن في معرفة الصحابة .

أنه كاتب غلاماً له يقال له : أبو أمية ، فجاءه بنجمه حين حلّ ؛ فقال : اذهب يا أبا أمية فاستمن به في مكاتبك ، قال : يا أمير المؤمنين لو أخرتّه حتى يكون في آخر النجوم ، فقال : يا أبا أمية : إني أخاف أن لأدرك ذلك ، ثم قرأ : « وآتوم من مال الله الذي آتاكم » ^(١) ، قال عكرمة : وكان ذلك أول نجم أدّى في الإسلام .

قوله تعالى : (ولا تُكْرِهوا فتياتكم على البغاء) روى مسلم في « صحيحه » من حديث أبي سفيان عن جابر ، قال : كان عبد الله بن أبي يقول لجارية له : اذهبي فافينا شيئاً ، فنزلت هذه الآية ^(٢) . قال المفسرون : وكان له جارتان ، مُعَاذَةُ ومُسَيِّكَة ، فكان يكرههما على الزنا ، ويأخذ منهما الضريبة ، وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية ، يؤاجرون إماءهم ، فلما جاء الإسلام قالت مُعَاذَةُ لمسيكة : إن هذا الأمر الذي نحن فيه إن كان خيراً فقد استكثرنا منه ، وإن كان شراً فقد آن لنا أن ندّعه ، فنزلت هذه الآية ^(٣) . وزعم مقاتل أنها نزلت في ست جوارٍ كنّ لعبد الله بن أبي ، مُعَاذَةُ ، ومُسَيِّكَة ، وأميمة ، وقُتَيْلَة ، وعمرة ، وأروى . فأما الفتيات ، فهن الإماء . والبغاء : الزنا . والتحصن : التعفف .

واختلفوا في معنى (إن أردنّ تحصننا) على أربعة أقوال .

أحدها : أن الكلام ورد على سبب ، وهو الذي ذكرناه ، فخرج النهي عن صفة السبب ، وإن لم يكن شرطاً فيه .

-
- (١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٤٦/٥ من رواية عبد الرزاق ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي .
 (٢) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ، ١٨٧ ، والسيوطي في « الدر » ، ٤٦/٥ ، وزاد نسبه لابن أبي شيبة ، ومعيد بن منصور ، والبخاري ، والدارقطني ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، من طريق أبي سفيان ، عن جابر رضي الله عنه .
 (٣) هكذا ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ، ١٨٧ بدون سند ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٤٦/٥ ونسبه لسعيد بن منصور ، والفريابي ، وعبد بن حميد ، وابن جرير عن عكرمة .

والثاني : إنه إنما شرط إرادة التحصن ، لأن الإكراه لا يتصور إلا عند إرادة التحصن ، فأما إذا لم ترد المرأة التحصن ، فانها تبغي بالطبع .

والثالث : أن « إن » بمعنى « إذ » ، ومثله : « وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين » [البقرة : ٢٧٨] « وأنتم الآن أعلنون إن كنتم مؤمنين » [آل عمران : ١٣٩] .
والرابع : أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، تقديره : « وأنكحوا الأيامى » إلى قوله : « وإمائكم » « إن أردن تحصنًا » ولا تنكحوهن فتيانكم على البغاء (لتبتنوا عرض الحياة الدنيا) وهو كسهن وبيع أولادهن (ومن يُكْرِهِنَّ) فإن الله من بعد إكراههن غفور (للمكْرَهَاتِ) (رحيم) وقرأ ابن عباس ، وأبو عمران الجوني ، وجمفر بن محمد : « من بعد إكراههن لهن غفور رحيم » .
قوله تعالى : (آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ) قرأ ابن عامر ، وأهل الكوفة غير أبي بكر ، وأبان : « مبينات » بكسر الياء في الموضعين في هذه السورة [النور : ٣٤ ، ٤٦] ، وآخر سورة (الطلاق : ١١) .

قوله تعالى : (ومثلاً من الذين خَلَوْا) أي : شَبَهًا من حالهم بحالكم أيها المكذِبون ، وهذا تخويف لهم أن يلحقهم ما لحق المكذِبين قبلهم .
﴿ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾
قوله تعالى : (اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فيه قولان .

أحدهما : هادي أهل السموات والأرض ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ،

وبه قال أنس بن مالك ، وبيان هذا أن النور في اللغة : الضياء ، وهو الذي تصل به الأبصار إلى مُبَصَّرَاتِها ، فورد النور مضافاً إلى الله تعالى ، لأنه هو الذي يَهْدِي المؤمنين وَيُبَيِّن لهم ما يَهْتَدُونَ به ، والخلائق بنوره يَهْتَدُونَ ^(١) .

والثاني : مدبر السموات والأرض ، قاله مجاهد ، والزجاج . وقرأ أبيّ ابن كعب ، وأبو المتوكل ، وابن السميع : « الله نُورٌ » بفتح النون والواو وتشديدها ونصب الراء « السموات » بالخفض « والأرض » بالنصب . قوله تعالى : (مَثَلُ نُورِهِ) في هاء الكناية أربعة أقوال .

أحدها : أنها ترجع إلى الله عز وجل ، قال ابن عباس : مَثَلُ هُدَاهُ في قلب المؤمن .

والثاني : أنها ترجع إلى المؤمن ، فتقديره : مَثَلُ نُورِ المؤمن ، قاله أبيّ ابن كعب . وكان أبيّ وابن مسعود يقرآن : « مَثَلُ نُورٍ مَنْ آمَنَ بِهِ » .

والثالث : أنها ترجع إلى محمد ﷺ ، قاله كعب .

والرابع : أنها ترجع إلى القرآن ، قاله سفيان .

فأما المشكاة ، ففيها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها في مواضع القليلة من القنديل الذي هو كالأنبوب ، والمصباح : الضوء ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنها القنديل ، والمصباح : القليلة ، قاله مجاهد .

والثالث : أنها الكوة التي لا منفذ لها ، والمصباح : السراج ، قاله كعب ، وكذلك قال الفراء : المشكاة : الكوة التي ليست بنافذة . وقال ابن قتيبة : المشكاة :

(١) وفي « الصحيحين » عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يقول : « اللهم لك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ومن فين ، ولك الحمد أنت قيّوم السموات والأرض ومن فين . . . » الحديث .

الكوة بلسان الحبشة . وقال الزجاج : هي من كلام العرب ^(١) ، والمصباح : السراج .
 وإنما ذكر الزجاج ، لأن النور في الزجاج أشد ضوءاً منه في غيره . وقرأ
 أبو رجاء المطاردي ، وابن أبي عملة : « في زجاجة الزجاج » بفتح الزاي فيها .
 وقرأ معاذ القاري ، وعاصم الجحدري ، وابن يعمر : بكسر الزاي فيها . قال بعض
 أهل المماني : معنى الآية : كمثل مصباح في مشكاة ، فهو من المقلوب .

فأما الدرري ، فقرأ أبو عمرو ، والكسائي ، وأبان عن عاصم « دري »
 بكسر الدال وتخفيف الياء ممدوداً مهموزاً . قال ابن قتيبة : المعنى على هذا : إنه من
 الكواكب الدراري ، وهي اللاتي يدوران عليك ، أي : بطلعن . وقال الزجاج :
 هو مأخوذ من درأ يدرأ : إذا اندفع منقضاً فتضاعف نوره ، يقال : تدارأ
 الرجلان : إذا تدافعا . وروى المفضل عن عاصم كسر الدال وتشديد الياء من
 غير همز ولا مد ، وهي قراءة عبد الله بن عمر ، والزهري . وقرأ ابن كثير ،
 ونافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : « دري » بضم الدال وكسر الراء

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال . ذلك مثل
 ضربه الله للقرآن في قلب أهل الإيمان به ، فقال : مثل نور الله الذي أثار به لعباده سبيل
 الرشاد الذي أنزله إليهم فآمنوا به وصدقوا بما فيه ، في قلوب المؤمنين ، مثل مشكاة ،
 وهي عمود القنديل الذي فيه الفتيلة ، وذلك هو نظير الكوة التي في الحيطان التي لا منفذ لها ،
 وإنما جعل ذلك العمود مشكاة ، لأنه غير نافذ ، وهو أجوف مفتوح الأعلى ، فهو كالكوة
 التي في الحائط التي لا تنفذ ، ثم قال : (فيها مصباح) وهو السراج ، وجعل السراج
 وهو المصباح مثلاً لما في قلب المؤمن من القرآن والآيات المبينات ، ثم قال : (المصباح في
 زجاجة) يعني أن السراج الذي في المشكاة : في القنديل ، وهو الزجاج ، وذلك مثل القرآن ،
 يقول : القرآن الذي في قلب المؤمن الذي أثار الله قلبه في صدره ، ثم مثل الصدر في خلوصه
 من الكفر بالله والشك فيه ، واستنارته بنور القرآن ، واستضاءته بآيات ربه المبينات
 ومواعظه فيها ، بالكوكب الدرري ، فقال (الزجاج) وذلك صدر المؤمن الذي فيه قلبه (كأنها
 كوكب دري) . اهـ .

وتشديد الياء من غير مدٍّ ولا همز ، وقرأ عثمان بن عفان ، وابن عباس ، وعاصم ،
 الجحدري : « دَرِي » بفتح الدال وكسر الراء ممدوداً مهموزاً . وقرأ أبي
 ابن كعب ، وسعيد بن المسيب ، وقتادة : بفتح الدال وتشديد الراء والياء من غير
 مدٍّ ولا همز . وقرأ ابن مسعود ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وقتادة ، وابن يمر :
 بفتح الدال وكسر الراء مهموزاً مقصوراً . قال الزجاج : الدَّرِيّ : منسوب إلى
 أنه كالدرّ في صفائه وحسنه . وقال الكسائي : الدَّرِيّ : الذي يشبه الدرّ ، والدَّرِيّ :
 جارٍ ، والدَّرِيّ : ياتمع ، وقرأ حمزة ، وأبو بكر عن عاصم ، والوليد بن عتبة عن
 ابن عامر : بضم الدال وتخفيف الياء مع إثبات الهمزة والمدّ ، قال الزجاج : فالنحويون
 أجمعون لا يعرفون الوجه في هذا ؛ وقال الفراء : ليس هذا بجائر في العربية ، لأنه
 ليس في الكلام « فُعَيْل » إلا أعجمي ، مثل مُرَيْق ، وما أشبهه . وقرأت علي شيخنا
 أبي منصور اللغوي : المُرَيْق : المُصْفَر ، أعجمي معرب ، وليس في كلامهم اسم
 على زنة فُعَيْل . قال أبو علي : وقد حكى سيبويه عن أبي الخطاب : كوكب
 دُرِيّ : من الصفات ، ومن الأسماء : المُرَيْق : المُصْفَر .

قوله تعالى : (تَوَقَّد) قرأ ابن كثير . وأبو عمرو : بالتاء المفتوحة وتشديد
 القاف ونصب الدال ، يريدان المصباح ، لأنه هو الذي يوقد . وقرأ نافع ،
 وابن عامر ، وحفص عن عاصم : « يُوَقَّد » بالياء مضمومة مع ضم الدال ،
 يريدون المصباح أيضاً . وقرأ حمزة والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « يُوقَد »
 بضم التاء والدال ، يريدون الزجاج ، قال الزجاج : والمقصود : مصباح الزجاج ،
 فحذف المضاف .

قوله تعالى : (من شجرة) أي : من زيت شجرة ، فحذف المضاف ، يدلّك
 على ذلك قوله : (يكاد زيتها يضيء) ؛ والمراد بالشجرة هاهنا : شجرة الزيتون ،

وَبَرَكَتُهَا مِنْ وَجْهِهِ ، فَانْهَاجَتْ جَمْعَ الْأَذْمِ وَالذَّهْنِ وَالْوَقُودِ ، فَيُوقَدُ بِحَطْبِ الزَّيْتُونِ ، وَيُغَسَّلُ بِرَمَادِهِ الْإِبْرِسِمِ ، وَيُسْتَخْرَجُ دُهْنُهُ أَسْهَلُ اسْتِخْرَاجٍ ، وَيُورَقُ غَصْنُهُ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ . وَإِنَّمَا خُصِّتْ بِالذِّكْرِ هَاهُنَا دُونَ غَيْرِهَا ، لِأَنَّ دُهْنَهَا أَصْفَى وَأَضْوَأُ .

قوله تعالى : (لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .

أحدها : أَنَّهَا بَيْنَ الشَّجَرِ ، فَهِيَ خَضْرَاءُ نَاعِمَةٌ لَا تُصِيبُهَا الشَّمْسُ ، قَالَ أَبُو بَكْرِ بْنُ كَعْبٍ ، وَرَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

وَالثَّانِي : أَنَّهَا فِي الصَّحْرَاءِ لَا يُظَلِّلُهَا جَبَلٌ وَلَا كَهْفٌ ، وَلَا يُوَارِيهَا شَيْءٌ ، فَهِيَ أَجُودُ لَزِيَّتِهَا ، رَوَاهُ عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَبِهِ قَالَ مُجَاهِدٌ ، وَالزَّجَاجُ .
وَالثَّلَاثُ : أَنَّهَا مِنْ شَجَرِ الْجَنَّةِ ، لَا مِنْ شَجَرِ الدُّنْيَا ، قَالَ الْحَسَنُ ^(١) .

قوله تعالى : (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ) أَيُ : يَكَادُ مِنْ صِفَائِهِ يُضِيءُ . قَبْلَ أَنْ تُصِيبَهُ النَّارُ ، أَنَّ يُوَقَّدُ بِهِ . (نُورٌ عَلَى نُورٍ) قَالَ مُجَاهِدٌ : النَّارُ عَلَى الزَّيْتِ . وَقَالَ ابْنُ السَّائِبِ : الْمَصْبَاحُ نُورٌ ، وَالزَّجَاجَةُ نُورٌ . وَقَالَ أَبُو سَلِيمَانَ الدَّمَشَقِيُّ : نُورُ النَّارِ ، وَنُورُ الزَّيْتِ ، وَنُورُ الزَّجَاجَةِ ^(٢) ، (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ) فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ .

(١) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّيْبِيُّ : وَأَوَّلَى هَذِهِ الْأَقْوَالُ بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ قَوْلُ مَنْ قَالَ : إِنَّهَا شَرْقِيَّةٌ غَرْبِيَّةٌ ، وَقَالَ : وَمَعْنَى الْكَلَامِ : لَيْسَتْ شَرْقِيَّةٌ تَطْلُعُ عَلَيْهَا الشَّمْسُ بِالْعَشِيِّ دُونَ الْمُدَاةِ ، وَلَكِنَّ الشَّمْسَ تَشْرِقُ عَلَيْهَا وَتَقْرُبُ ، فَهِيَ شَرْقِيَّةٌ غَرْبِيَّةٌ ، وَإِنَّمَا قُلْنَا : ذَلِكَ أَوَّلَى بِمَعْنَى الْكَلَامِ ، لِأَنَّ اللَّهَ إِنَّمَا وَصَفَ الزَّيْتَ الَّذِي يُوَقَّدُ عَلَى هَذَا الْمَصْبَاحِ بِالصَّفَاءِ وَالْجُودَةِ ، فَإِذَا كَانَ شَجَرُهُ شَرْقِيًّا غَرْبِيًّا ، كَانَ زَيْتُهُ لَا شَكَّ أَجُودٌ وَأَصْفَى وَأَضْوَأُ . اهـ .

وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ بَعْدَ أَنْ سَرَدَ عِدَّةَ أَقْوَالٍ : وَأَوَّلَى هَذِهِ الْأَقْوَالُ أَنَّهَا فِي مَسْتَوًى مِنَ الْأَرْضِ فِي مَكَانٍ فَصِيحٍ بَادٍ ظَاهِرٍ خَاضِعٍ لِلشَّمْسِ تَقْرَعُهُ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ إِلَى آخِرِهِ ، لِيَكُونَ ذَلِكَ أَصْفَى لَزِيَّتِهَا وَأَنْطَفَ ، كَمَا قَالَ غَيْرُ وَاحِدٍ ، قَالَ : وَلِهَذَا قَالَ : (يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَسْلَمٍ : يَعْنِي لَضَوْءِ لِإِشْرَاقِ الزَّيْتِ . اهـ .

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : نُورُ النَّارِ وَنُورُ الزَّيْتِ حِينَ اجْتِمَعَا أَضَاءً ، وَلَا يُضِيءُ وَاحِدٌ بِغَيْرِ صَاحِبِهِ ، كَذَلِكَ نُورُ الْقُرْآنِ وَنُورُ الْإِيمَانِ حِينَ اجْتِمَعَا فَلَا يَكُونُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا إِلَّا بِصَاحِبِهِ . اهـ .

أحدها : لنور القرآن . والثاني : لنور الإيمان . والثالث : لنور محمد ﷺ .
والرابع : لدينه الإسلام ^(١) .

❦ فصل ❦

فأما وجه هذا المثل ، ففيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه شبه نور محمد ﷺ بالمصباح النير ؛ فالمشكاة جوف رسول الله ﷺ ،
والمصباح النور الذي في قلبه ، والزجاجة قلبه ، فهو من شجرة مباركة ، وهو إبراهيم
عليه السلام ، سماه شجرة مباركة ، لأن أكثر الأنبياء من صُلِبَ « لاشرقية ولا غربية »
لايهودي ولا نصراني ، يكاد محمد ﷺ يتبين للناس أنه نبيٌ ولو لم يتكلم . وقال
القرظي : المشكاة : إبراهيم ، والزجاجة : إسماعيل ، والمصباح : محمد ، صلى الله عليه وعليهم
وسلم . وقال الضحاك : شبه عبد المطلب بالمشكاة ، وعبد الله بالزجاجة ، ومحمداً ﷺ
بالمصباح ^(٢) .

والثاني : أنه شبه نور الإيمان في قلب المؤمن بالمصباح ، فالمشكاة : قلبه ، والمصباح :
نور الإيمان فيه . وقيل : المشكاة : صدره ، والمصباح : القرآن والإيمان اللذان في

(١) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (يهدي الله لنوره من يشاء) يقول تعالى ذكره : يوفق الله
لاتباع نوره ، وهو هذا القرآن من يشاء من عباده . اهـ . فعلى هذا الضمير يعود على القرآن ، وهو الصواب .
(٢) هذا تأويل ، وليس تفسيراً لظاهر الآيات . قال ابن جرير الطبري : وقوله : (ويضرب
الله الأمثال للناس) يقول : ويمثل الله الأمثال والأشياء للناس ، كما مثل لهم مثل هذا القرآن
في قلب المؤمن بالمصباح في المشكاة وسائر ما في هذه الآية من الأمثال ، (والله بكل شيء عليم)
يقول : والله يضرب الأمثال وغيرها من الأشياء كلها ، ذو علم .

وقال ابن كثير : وقوله : (ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم) : لا ذكر
تعالى هذا مثلاً لنور هداية في قلب المؤمن ، ختم الآية بقوله : (ويضرب الله الأمثال للناس
والله بكل شيء عليم) أي : هو أعلم بمن يستحق الهداية ممن يستحق الضلال . اهـ .

صدره ، والزجاجة : قلبه ، فكأنه مما فيه من القرآن والإيمان كوكب مضيّ تَوَقَّدَ من شجرة ، وهي الإخلاص ، فقل الإخلاص عنده كشجرة لانصبها الشمس ، فكذلك هذا المؤمن قد احترس من أن تصيبه الفتن ، فان أُعطي شكر ، وإن ابتلي صبر ، وإن قال صدق ، وإن حكم عدل ، فقلب المؤمن يعمل بالهدى قبل أن يأتيه العلم ، فاذا جاءه العلم ازداد هدىً على هدى كما يكاد هذا الزيت يضيء قبل أن تمسّه النار ، فاذا مسّه اشتدُّ نوره ، فالمؤمن كلامه نور ، وعمله نور ، ومدخله نور ، ومخرجه نور ، ومصيره إلى نور يوم القيامة .

والثالث : أنه شبه القرآن بالمصباح يُستضاء به ولا ينقص ، والزجاجة : قلب المؤمن ، والمشكاة : لسانه وفه ، والشجرة المباركة : شجرة الوحي ، تكادُ حجج القرآن تتضح وإن لم تُقرأ . وقيل : تكادُ حجج الله تضيء لمن فكَّر فيها وتدبَّرها ولو لم ينزل القرآن ، « نور على نور » أي : القرآن نور من الله خلقه مع ما قد قام لهم من الدلائل والأعلام قبل نزول القرآن .

قوله تعالى : (وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ) أي : ويبين الله الأشباه للناس تقريباً إلى الأفهام وتسهيلاً لسبل الإدراك .

﴿ فِي يُتَوَاتَرُ أُذُنَ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ . رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ . لِيَجْزِيَ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾

قوله تعالى : (فِي يُتَوَاتَرُ) قال الزجاج : « في » من صلة قوله : « كشكاة » ،

فالمعنى : كشكاة في بيوت ؛ ويجوز أن تكون متصلة بقوله : « يَسْبَحُ لَهُ فِيهَا » فتكون فيها تكريراً على التوكيد ؛ والمعنى : يَسْبَحُ لله رجال في بيوت .
 فإن قيل : المشكاة إنما تكون في بيت واحد ، فكيف قال : « في بيوت » ؟
 فنه جوابان . أحدها : أنه من الخطاب المتلون الذي يُفتح بالتوحيد ويختم بالجمع ، كقوله : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ) [الطلاق : ١] .
 والثاني : أنه راجع إلى كل واحد من البيوت ، فالمعنى : في كل بيت مشكاة .
 وللمفسرين في المراد بالبيوت هاهنا ثلاثة أقوال .
 أحدها : أنها المساجد ، قاله ابن عباس ، والجمهور . والثاني : بيوت أزواج رسول الله ﷺ ^(١) ، قاله مجاهد . والثالث : بيت المقدس ، قاله الحسن ^(٢) .
 فأما (أَذِنَ) فمعناه : أَمَرَ . وفي معنى (أَنْ تُرْفَعَ) قولان .
 أحدها : أَنْ تَعْظَمَ ، قاله الحسن ، والضحاك .
 والثاني : أَنْ تُبْنَى ، قاله مجاهد ، وقتادة .

(١) وهذا أيضاً تأويل ، فإن المقصود من البيوت هنا : المساجد .
 (٢) والقول الأول هو الصواب . قال ابن كثير : لا ضرب الله تعالى مثل قاب المؤمن ومافيه من الهدى واللم بالمصباح في الزجاجة الصافية التوقد من زيت طيب ، وذلك كالتقديس ، مثلاً ، ذكر معلماً وهي المساجد التي هي أحب البقاع إلى الله تعالى من الأرض ، وهي بيوته التي يُعبد فيها ويُوحد ، فقال تعالى : (فِي بِيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ) أي : أمر الله تعالى بتعظيمها وتطهيرها من الدنس واللغو والأقوال والأفعال التي لا تليق فيها . اهـ .
 وقد ورد في فضل بناء المساجد واحترامها وتوقيرها وتطيبها وتبخيرها أحاديث كثيرة ، منها ما أخرجه البخاري ومسلم في « صحيحيهما » عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « مَنْ بَنَى مَسْجِداً يَبْنِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ » وروى ابن ماجه في « سننه » بسند صحيح عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ بَنَى مَسْجِداً لَهِ كَفْحَصٌ قَطَاةٌ أَوْ أَصْغَرُ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتاً فِي الْجَنَّةِ » ، والأحاديث في ذلك كثيرة .

وفي قوله : (وَيُذَكِّرَ فِيهَا اسْمَهُ) قولان .

أحدهما : توحيده ؛ رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : يُتلى فيها كتابه ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

قوله تعالى : (يُسَبِّحُ) قرأ ابن كثير ، وحفص عن عاصم ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : « يُسَبِّحُ » بكسر الباء ؛ وقرأ ابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : بفتحها . وقرأ معاذ القاري ، وأبو حيوه : « تُسَبِّحُ » بتاء مرفوعة وكسر الباء ورفع الحاء .

وفي قوله : (يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا) قولان .

أحدهما : أنه الصلاة . ثم في صلاة المُدَوِّ قولان . أحدهما : أنها صلاة الفجر ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثاني : صلاة الضحى ، روى ابن أبي مُليكة عن ابن عباس قال : إن صلاة الضحى اني كتاب الله ، وما ينوص عليها إلا غواص ، ثم قرأ « يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ » . وفي صلاة الآصال قولان . أحدهما : أنها صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء ، قاله ابن السائب . والثاني : صلاة العصر ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

والقول الثاني : أنه التسبيح المعروف ، ذكره بعض المفسرين .

قوله تعالى : (رَجُلًا لَا تُؤْتِيهِمْ) أي : لَا تُشْفَلُهُمْ (تجارة ولا بيع)^(١)

قال ابن السائب : الثَّجَّارُ : الجلابون ، والباعة : المقيمون . وقال الواقدي : التجارة هاهنا بمعنى الشراء .

(١) قال ابن كثير : يقول تعالى : لَا تُشْفَلُهُمُ الدُّنْيَا وَزُخْرُفُهَا وَزِينَتُهَا وَمِلَاحُ يَمِينِهَا وَرَبِيعُهَا عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمُ الَّذِي هُوَ خَالِفُهُمْ وَرَازِقُهُمْ ، وَالَّذِينَ يَمْلُونُ أَنَّ الَّذِي عِنْدَهُ هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ وَأَنْفَعُ مِمَّا بَأْيَدِهِمْ ، لَا تُنْ مَاعِنْدَهُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى : (لَا تُؤْتِيهِمْ تِجَارَةً وَلَا بَيْعًا عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ) أي : يَقْدُمُونَ طَاعَتَهُ وَمِرَادَهُ وَحُبَّتَهُ عَلَى مِرَادِهِمْ وَحُبَّتِهِمْ . اهـ .

وفي المراد بذكر الله ثلاثة أقوال .

أحدها : الصلاة المكتوبة ، قاله ابن عباس ، وعطاء . وروى سالم عن ابن عمر أنه كان في السوق فأقيمت الصلاة ، فأغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد ، فقال ابن عمر : فيهم نزلت « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » .

والثاني : عن القيام بحق الله ، قاله قتادة .

والثالث : عن ذكر الله باللسان ، ذكره أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : (وإقام الصلاة) أي : أدائها لوقتها وإتمامها .

فان قيل : إذا كان المراد بذكر الله الصلاة ، فما معنى إعادتها ؟

فالجواب : أنه يسنّ أنهم يقيمونها بأدائها في وقتها .

قوله تعالى : (تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ) في معناه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن من كان قلبه مؤمناً بالبعث والنشور ، ازداد بصيرة برؤية

ما وُعد به ؛ ومن كان قلبه على غير ذلك ، رأى ما يوقن معه بأمر القيامة ، قاله الزجاج .

والثاني : أن القلوب تتقلب بين الطمع في النجاة والخوف من الهلاك ،

والأبصار تتقلب ، تنظر من أين يؤتون كتبهم ، أمّن قبل اليمين ، أم من قبل

الشمال ؟ وأي ناحية يؤخذ بهم ، أذات اليمين ، أم ذات الشمال ؟ قاله ابن جرير .

والثالث : تتقلب القلوب فتبلغ إلى الحناجر ، وتتقلب الأبصار إلى الزرق

بعد الكحل والمعنى بعد النظر .

قوله تعالى : (لِيَجْزِيَهم) المعنى : يستبحون الله ليجزيهم (أحسن ماعملوا)

أي : ليجزيهم بحسناتهم . فأما مسألوهم فلا يجزيهم بها (ويزيدهم من فضله)

مَالِمُ يَسْتَحِقُّوهُ بِأَعْمَالِهِمْ (والله يرزق من يشاء بغير حساب) قد شرحناه في (آل عمران : ٢٧) .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ . أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَفْشَاهُ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرُهَا وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ ﴾

ثم ضرب الله مثلاً للكفار فقال : (والذين كفروا أعمالهم كسراب) قال ابن قتيبة : السراب : ما رأيت من الشمس كالماء نصف النهار ، والآل : ما رأيت في أول النهار وآخره ، وهو يرفع كل شيء ، والقيعة والقاع واحد . وقرأ أبي بن كعب ، وعاصم الجحدري ، وابن السميع : « بِقِيعَاتٍ » . وقال الزجاج : القيعة جمع قاع ، مثل جارٍ وجيرة ، والقيعة والقاع : ما انبسط من الأرض ولم يكن فيه نبات ، فالذي يسير فيه يرى كأن فيه ماءً يجري ، وذلك هو السراب ، والآل مثل السراب ، إلا أنه يرتفع وقت الضحى - كالماء - بين السماء والأرض يحسبه الظمآن - وهو الشديد العطش - ماءً ، حتى إذا جاء إلى موضع السراب رأى أرضاً لاماء فيها ، فأعلم الله أن الكافر الذي يظن أن عمله قد نفعه عند الله - كظن الذي يظن السراب ماءً - وعمله قد حبط .

قوله تعالى : (ووجد الله عنده) أي : قدم على الله (فوفاه حسابه) أي : جازاه بعمله ؛ وهذا في الظاهر خبر عن الظمآن ، والمراد به الخبر عن الكافر . زاد المسير ٦ م (٤)

قوله تعالى : (والله سريع الحساب) مفسّر في (البقرة : ٢٠٢) .

قوله تعالى : (أو كظلمات) في هذا المثل قولان .

أحدهما : أنه لعمل الكافر ، قاله الجمهور ، واختاره الزجاج .

والثاني : أنه مثل لقلب الكافر في أنه لا يعقل ولا يُبصر ، قاله الفراء .

فأما اللّجّبيّ ، فهو العظيم اللّجّة ، وهو العميق (يغشاه) أي : يعلو ذلك البحر

(موج من فوقه) أي : من فوق الموج موج ، والمعنى : يتبع الموج موج ، حتى

كان بعضه فوق بعض ، (من فوقه) أي : من فوق ذلك الموج (سحب) .

ثم ابتداء فقال : (ظلمات) يعني : ظلمة البحر ، وظلمة الموج [الأول ،

وظلمة الموج] الذي فوق الموج ، وظلمة السحاب . وقرأ ابن كثير ، وابن محيصن :

« سحب ظلمات » مضافاً (إذا أخرج يده) يعني : إذا أخرجها مُخرجٌ ، (لم

يكذبها) فيه قولان .

أحدهما : أنه لم يرها ، قاله الحسن ، واختاره الزجاج . قال : لأن في دون

هذه الظلمات لا يرى الكفّ ؛ وكذلك قال ابن الأنباري : معناه : لم يرها البتّة ،

لأنه قد قام الدليل عند وصف تكاثف الظلمات على أن الرؤية معدومة ، فبان بهذا

الكلام أن « يكذب » زائدة للتوكيد ، منزلة « ما » في قوله : (عمّا قليل ليصبحنّ

نادمين) [المؤمنون : ٤٠] .

والثاني : أنه لم يرها إلا بعد الجهد ، قاله المبرّد . قال الفراء : وهذا كما تقول :

ما كدت أبلغ إليك ، وقد بلغت ، قال الفراء : وهذا وجه العربية .

﴿ فصل ﴾

فأما وجه المثل ، فقال المفسرون : لما ضرب الله للمؤمن مثلاً بالشور ،

ضرب ^(١) للكافر هذا المثل بالظلمات ؛ والمعنى : أن الكافر في حيرة لا يهتدي لرشد . وقيل : الظلمات : ظلمة الشرك وظلمة المعاصي . وقال بعضهم : ضرب الظلمات مثلاً لعمله ، والبحر اللجتي لقلبه ، والموج لما يغشى قلبه من الشرك والجهل والحيرة ، والسحاب للرّين والختم على قلبه ، فكلامه مظلمة ، وعمله مظلمة ، ومدخله مظلمة ، ومخرجه مظلمة ، ومصيره إلى الظلمات يوم القيامة .

قوله تعالى : (ومن لم يجعلِ الله له نُوراً) فيه قولان .

أحدهما : ديناً وإيماناً ، قاله ابن عباس ، والسدي . والثاني : هداية ، قاله الزجاج .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَّاتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ . وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) قد

تقدم تفسيره [البقرة : ٣٠] .

قوله تعالى : (وَالطَّيْرِ) أي : وتسبح له الطير (صافَّاتٍ) أي : باسطات

أجنحتها في الهواء . وإنما خصّ الطير بالذكر ، لأنها تكون بين السماء والأرض إذا طارت ، فهي خارجة عن جملة مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ .

قوله تعالى : (كُلٌّ) أي : من الجملة التي ذكرها (قد علمَ صلواته وتسبيحه)

قال المفسرون : الصلاة ، لبني آدم ، والتسبيح ، لغيرهم من الخلق .

وفي المشار إليه بقوله : « قد علمَ » قولان .

أحدهما : أنه الله تعالى ، والمعنى : قد علم الله صلاة المصلّي وتسبيحه ،

قاله الزجاج .

(١) في الأصل : وضرب .

والثاني : أنه المصلي والمسيح . ثم فيه قولان . أحدهما : قد علم المصلي والمسيح صلاة نفسه وتسبيحه ، أي : قد عرف ما كلف من ذلك . والثاني : قد علم المصلي صلاة الله وتسبيحه ، أي : علم أن ذلك لله تعالى وحده .

وقرأ قتادة ، وعاصم المحذري ، وابن يعمر : « كُلُّ قَدْ عُلِمَ » برفع العين وكسر اللام « صَلَاتُهُ وَتَسْبِيحُهُ » بالرفع فيها .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزِلُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ . يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ﴾

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا) أي : يسوقه (ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ) أي : يضم بعضه إلى بعض ، فيجعل القطع المتفرقة قطعة واحدة . والسحاب لفظ لفظ الواحد ، ومعناه الجمع ، فلهذا قال : « يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَّامًا » أي : يجعل بعض السحاب فوق بعض (فَتَرَى الْوَدْقَ) وهو المطر . قال الليث : الْوَدْقُ : المطر كله شديده وهينه .

قوله تعالى : (مِنْ خِلَالِهِ) وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، وأبو العالية ، ومجاهد ، والضحاك : « مِنْ خَلَلِهِ » . وَالْخِلَالُ : جمع خَلَل ، مثل : جبال وجبل . (وَيُنْزِلُ مِنْ السَّمَاءِ) مفعول الإنزال محذوف ، تقديره : وينزل من السماء من جبال فيها من بَرَدٍ بَرْدًا ، فاستغنى عن ذكر المفعول للدلالة عليه . و « مِنْ » الأولى ، لابتداء الغاية ، لأن ابتداء الإنزال من السماء ، والثانية ، للتبويض ، لأن الذي ينزله الله بعض تلك الجبال ، والثالثة ، لتبيين الجنس ، لأن جنس تلك [الجبال]

جنس البرد ؛ قال المفسرون : وهي جبال في السماء مخلوقة من برد . وقال الزجاج : معنى الكلام : وينزل من السماء من جبال برد فيها ، كما تقول : هذا خاتم في يدي من حديد ، المعنى : هذا خاتم حديد في يدي .

قوله تعالى : (فَيُصِيبُ بِهِ) أي : بالبرد (من يشاء) فيضربه في زرعه وثمره . والسنا : الضوء ، (يَذْهَبُ) وقرأ مجاهد ، وأبو جعفر : « يَذْهَبُ » بضم الياء وكسر الهاء . (يَلْتَبِثُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) أي : يأتي بهذا ، ويذهب بهذا (إِنَّ فِي ذَلِكَ) التعلُّب (لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) أي : دلالة لأهل البصائر والعقول على وحدانية الله وقدرته .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

قوله تعالى : (وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ) وقرأ حمزة ، والكسائي : « وَاللَّهُ خَالِقُ كُلِّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ) وفي الماء قولان . أحدهما : أن الماء أصل كل دابة .

والثاني : أنه النطفة ، والمراد به : جميع الحيوان المشاهد في الدنيا . وإنما قال : « فمنهم » تغليبا لما يعقل . وإنما لم يذكر الذي يمشي على أكثر من أربع ، لأنه في رأي العين كالذي يمشي على أربع ، وقيل : لأنه يعتمد في المشي على أربع . وإنما سمى السائر على بطنه ماشيا ، لأن كل سائر ومستمر يقال له : ماش . وإن لم يكن حيوانا ، حتى إنه يقال : قدمشي هذا الأمر ، هذا قول الزجاج . وقال أبو عبيدة : إنما هذا على سبيل التشبيه بالماشي ، لأن المشي لا يكون على البطن ، إنما يكون

لمن له قوائم ، فاذا خلطوا ماله قوائم بما لا قوائم له ، جاز ذلك ، كما يقولون :
أكلت خبزاً ولبناً ، ولا يقال : أكلت لبناً .

﴿ لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ . وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَتَوَلَّوْا إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ . وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ . أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمْ ارْتَابُوا أَنْ يَخَافُونَ أَنْ يَخِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾

قوله تعالى : (ويقولون آمنا بالله) قال المفسرون : نزلت في رجل من المنافقين يقال له : بشر كان بينه وبين يهودي حكومة ، فدعا اليهودي المنافق إلى رسول الله ﷺ ليحكم بينها ، فقال المنافق لليهودي : إن محمداً يخيف علينا ، ولكن يني وبينك كعب بن الأشرف ، فنزلت هذه الآية ^(١) .

قوله تعالى : (ثم يتولَّى فريق منهم) يعني : المنافقين (من بعد ذلك) أي : من بعد قولهم : آمنا (وما أولئك) يعني : المعرضين عن حكم الله ورسوله (بالمؤمنين . وإذا دُعوا إلى الله) أي : إلى كتابه (ورسوله ليحكم بينهم)

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ، ١٨٨ سبباً لنزول قوله تعالى : (وإذا دُعوا إلى الله ورسوله) ... والتي بعدها بدون سند .

الرسول (إذا فريق منهم مُعْرِضُونَ) ومعنى الكلام : أنهم كانوا يُعْرِضُونَ عن حكم الرسول عليهم ، لعلهم أنه يحكم بالحق ؛ وإن كان الحق لهم على غيرهم ، أسرعوا إلى حكمه مدعين ، لتقتهم أنه يحكم لهم بالحق . قال الزجاج : والإذعان في اللغة : الإسراع مع الطاعة ، تقول : قد أذعن لي ، أي : قد طأوعني لما كنتُ ألتسه منه .

قوله تعالى : (أفى قلوبهم مرض) أي : كفر (أم ارتابوا) أي : شكوا في القرآن ؛ وهذا استفهام ذم وتوبيخ ، والمعنى : إنهم كذلك ، وإنما ذكره ليلفظ الاستفهام ليكون أبلغ في ذمهم ، كما قال جرير في المدح :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا [وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونٌ رَاح]^(١)
أي : أنتم كذلك . فأما الخيف ، فهو : الميل في الحكم ؛ يقال : حاف في قضيته ، أي : جار ، (بل أولئك هم الظالمون) أي : لا يظلم الله ورسوله أحداً ، بل هم الظالمون لأنفسهم بالكفر والإعراض عن حكم الرسول .

ثم نعت المؤمنين ، فقال : (إنما كان قول المؤمنين) قال الفراء : ليس هذا بخبر ماضٍ ، وإنما المعنى : إنما كان ينبغي أن يكون قول المؤمنين إذا دعوا أن يقولوا سمعنا . وقرأ الحسن ، وأبو الجوزاء : « إنما كان قول المؤمنين » بضم اللام . وقرأ أبو جعفر ، وعاصم الجحدري ، وابن أبي [ليلي] : « ليحكم بينهم » برفع الياء وفتح الكاف . وقال المفسرون : والمعنى : سمعنا قول رسول الله ﷺ وأطعنا أمره ، وإن كان ذلك فيما يكرهونه .

قوله تعالى : (وَيَخْشَى اللَّهَ) أي : فيما مضى من ذنوبه (وَيَتَّقِيهِ) فيما بعد أن يعصيه . وقرأ ابن كثير ، وحزمة ، والكسائي ، وورش عن نافع : « وَيَتَّقِيهِ »

(١) ديوانه : ٩٨ ، ود مجاز القرآن ، : ١١٨/٢ ، ود القرطبي ، : ٢٩٤/١٢ .

موصولة بيا . وروى قالون عن نافع : « وَيَتَّقْهُ فَأُولَئِكَ » بكسر الهاء لا يبلغ بها الياء . وقرأ أبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « وَيَتَّقْهُ » جزماً . ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ ﴾ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَآحِظَتُكُمْ وَإِنْ نُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْإِبْلَاجُ الْمُسِينُ ﴾

قوله تعالى : (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ) قال المفسرون : لما نزل في هؤلاء المنافقين ما نزل من بيان كراهمتهم لحكم الله ، قالوا للنبي ﷺ : والله لو أمرتنا أن نخرج من ديارنا وأموالنا ونسائنا لخرجنا ، فكيف لا نرضى حكمك ! فزلت هذه الآية (١) . وقد بينّا معنى « جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ » [المائدة : ٥٣] ، (لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ) من أموالهم وديارهم ، وقيل : ليخرجن إلى الجهاد (قُلْ لَا تُقْسِمُوا) هذا تمام الكلام ؛ ثم قال : (طَاعَةً مَعْرُوفَةً) قال الزجاج : المعنى : أمثل من قسمكم الذي لا تصدقون فيه طاعة معروفة . قال ابن قتبية : وبعض النحويين يقول : الضمير فيها : لتكن منكم طاعة معروفة ، أي : صحيحة لانفاق فيها .

قوله تعالى : (فَإِنْ تَوَلَّوْا) هذا خطاب لهم ، والمعنى : فإن تولّوا ، فحذف إحدى التاءين ومعنى التولّي : الإعراض عن طاعة الله ورسوله ، (فَإِنَّمَا عَلَيْهِ) يعني : الرسول (مَا حُمِّلَ) من التبليغ (وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ) من الطاعة ؛ وذكر بعض المفسرين أن هذا منسوخ بآية السيف ، وليس بصحيح .

(١) ذكره بنحوه مختصراً السيوطي في « الدر » : ٥٤/٥ من رواية ابن مردويه عن

ابن عباس رضي الله عنها .

قوله تعالى : (وَإِنْ تُطِيعُوهُ) يعني : رسول الله ﷺ (تَهْتَدُوا) ، وكان بعض السلف يقول : من أمّر السُّنَّةَ على نفسه قولاً وفعلًا ، نطق بالحكمة ، ومن أمّر الهوى على نفسه قولاً وفعلًا ، نطق بالبدعة ، لقوله : « وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا » .

﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَا يُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ . وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرُّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ) روى أبو عبد الله الحاكم في « صحيحه » من حديث أبي بن كعب قال : لما قدم رسول الله ﷺ وأصحابه المدينة وآوام الانصار ، رمتهم العرب عن قوس واحدة ، كانوا لا يبيتون إلا في السلاح ، ولا يصبحون إلا في لآمتهم ، فقالوا : أترونا نعيش حتى نبين آمنين مطمئنين لانخاف إلا الله عز وجل ؟ فنزلت هذه الآية ^(١) . قال أبو العالية : لما أظهر الله عز وجل رسوله على جزير العرب ، وضعوا السلاح وأمنوا ، ثم قبض الله نبيه ، فكانوا آمنين كذلك في إمارة أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، حتى وقعوا فيما وقعوا فيه وكفروا بالزعمة ، فأدخل الله عز وجل عليهم الخوف ، فغيروا ، فغير

(١) رواه الحاكم في « المستدرک » ٤٠١/٢ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٥٥/٥ ، وزاد نسبه لابن المنذر ، والطبراني في « الأوسط » ، وابن مردويه ، والبيهقي في « الدلائل » ، والضياء في « المختارة » عن أبي بن كعب رضي الله عنه .

الله تعالى ما بهم ^(١) . وروى أبو صالح عن ابن عباس : أن هذا الوعد وعده الله أمة محمد في التوراة والإنجيل . وزعم مقاتل أن كفار مكة لما صدوا رسول الله ﷺ والمسلمين عن العمرة عام الحديبية ، قال المسامون : لو أن الله تعالى فتح علينا مكة ، فنزلت هذه الآية .

قوله تعالى : (لَيْسَتْ خَلْفَتُهُمْ) أي : ليجعلهم يخلفون من قبلهم ، والمعنى : ليورثهم أرض الكفار من العرب والعجم ، فيجعلهم ملوكها وساستها وسكاتها . وعلى قول مقاتل : المراد بالأرض مكة .

قوله تعالى : (كما استخلف الذين من قبلهم) وقرأ أبو بكر عن عاصم : « كما استخلف » بضم التاء وكسر اللام ؛ يعني : بني إسرائيل ، وذلك أنه لما هلكت الجبارة بمصر ، أورثهم الله أرضهم وديارهم وأموالهم .

قوله تعالى : (وَلَيْسَ كَمِثْلِنَّاهُمْ دِينُهُمْ) وهو الإسلام ، وتمكينه : إظهاره على كل دين ، (وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ) وقرأ ابن كثير ، وأبو بكر ، وأبان ، ويعقوب : « وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ » بسكون الباء وتخفيف الدال (من بعد خوفهم أمناً) لأنهم كانوا مظلومين مقهورين ^(٢) ، (يعبُدوني) هذا استئناف كلام في الثناء عليهم ، (وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ) بهذه النعم ، أي : من جحد حقها . قال المفسرون : وأول من كفر بهذه النعم قتلة عثمان .

(١) رواه الواحدي في ، أسباب النزول ، : ١٨٨ ، وذكره السيوطي في ، الدر ، ٥٥/٥ عن عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم .

(٢) قال ابن كثير : هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلوات الله وسلامه عليه ، بأنه سيجعل أمة خلفاء الأرض ، أي : أمة الناس ، والولاية عليهم ، وبهم تصلح البلاد ، وتخضع لهم العباد ، وليبدلهم من بعد خوفهم من الناس أمناً وحكماً فيهم ، وقد فعله تبارك وتعالى ، وله الحمد والمنة ، فإنه ﷺ لم يمت حتى فتح الله عليه مكة وخيبر والبحرين وسائر جزيرة العرب وأرض اليمن بكاملها ، وأخذ الجزيرة من مجوس هجروا من بعض أطراف الشام ، وهاداه هرقل ملك —

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ
النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾

قوله تعالى : (لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) قرأ ابن عامر ، وحزمة عن عاصم :
« لَا يَحْسَبَنَّ » بالياء وفتح السين . وقرأ الباقر : بالثاء وكسر السين .

— الروم . صاحب مصر وإسكندرية ، وهو المقوقس ، وملوك عمان ، والنجاشي ملك الحبشة الذي
تلك بعد أصحمة رحمه الله وأكرمه . ثم لما مات رسول الله ﷺ ، واختار الله له ماعنده
من الكرامة ، قام بالأمر بعده خليفته أبو بكر الصديق ، فلم شعث ماوهي بعد موته ﷺ ،
وأخذ جزيرة العرب ومهددها ، وبعث جيوش الاسلام إلى بلاد فارس صحبة خالد بن الوليد
رضي الله عنه ، ففتحوا طرفاً منها وقتلوا خلقاً من أهلها ، وجيشاً آخر صحبة أبي عبيدة
رضي الله عنه ومن اتبعه من الأمراء إلى أرض الشام ، وثالثاً صحبة عمرو بن العاص رضي الله
عنه إلى بلاد مصر ، ففتح الله للجيش الشامي في أيامه بصرى ودمشق وغاليفها من أراضي
حوران وما والاها ، وتوفاه الله عز وجل ، واختار له ماعنده من الكرامة ، ومن على أهل
الاسلام بأن ألهم الصديق أن يستخلف عمر الفاروق ، فقام بالأمر بعده قياماً تاماً ، لم يدُر
الملك بعد الأنبياء على مثله في قوة سيرته وكامل عدله ، وتم في أيامه فتح البلاد الشامية بكاملها
وديار مصر إلى آخرها وأكثر إقليم فارس ، وكسر كسرى وأهانته غاية الهوان ، وتقهر إلى
أقصى مملكته ، وقصر قيصر وانزع يده عن بلاد الشام ، وانحدر إلى القسطنطينية ، وأفق
أموالها في سبيل الله كما أخبر بذلك ووعد به رسول الله عليه من ربه أتم سلام وأزكى
صلاة . ثم لما كانت الدولة العثمانية (دولة عثمان بن عفان رضي الله عنه) امتدت الممالك
الاسلامية إلى أقصى مشارق الأرض ومغاربها ، ففتحت بلاد المغرب إلى أقصى ما هنالك الأندلس
وقبرص وبلاد القيروان وبلاد سبتة ما يلي البحر المحيط ، ومن ناحية المشرق إلى أقصى بلاد
الصين ، وقتل كسرى وباد ملكه بالكلية ، وفتحت مدائن العراق وخراسان والأهواز ، وقتل
المسلمون من الترك مقتلة عظيمة جداً ، وخذل الله ملكهم الأعظم خاقان ، وجبى الخراج من
المشارق والمغرب إلى حضرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وذلك ببركة تلاوته
ودراسته وجمعه الأمة على حفظ القرآن ، ولهذا ثبت في الصحيح ، أن رسول الله ﷺ
قال : « إن الله زوى لي الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وسيلغ ملك أمتي ما زوي لي منها ،
قال ابن كثير : فها نحن نتقلب فيما وعدنا الله ورسوله ، وصدق الله ورسوله ، فسأل الله
الايان به ورسوله ، والقيام بشكره على الوجه الذي يرضيه عنا . اهـ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ
الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ
الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ
طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحُلُمَ
فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ
لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي
لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ
مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾
قوله تعالى : (لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن رسول الله ﷺ وجه غلاماً من الأنصار يقال له : مُدْجِجُ بْنُ
عَمْرٍو إلى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه ، فدخل فرأى عمر على حالة كره
عمر رؤيته عليها ، فقال : يا رسول الله ، وددتُ لو أن الله أمرنا ونهانا في حال
الاستئذان ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس ^(١) .

والثاني : أن أسماء بنت مرثد ^(٢) كان لها غلام ، فدخل عليها في وقت كرهته ،
فأتت رسول الله ﷺ ، فقالت : إنَّ خدمتنا وغلماتنا يدخلون علينا في حالة نكرها ،
فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل ^(٣) .

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ١٨٩ عن ابن عباس بدون سند .
(٢) في الأصل : أسماء بنت مرثد ، وما أثبتناه من « الإصابة » وبعض كتب التفسير .
(٣) وكذلك ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ، ١٨٩ عن مقاتل بدون سند ، وخرجه
بنحوه السيوطي في « الدر » : ٥٥/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان .

ومعنى الآية : ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ؛ وفيهم قولان .

أحدهما : أنه أراد الذكور دون الإناث ، قاله ابن عمر .

والثاني : الذكور والإناث ، رواه أبو حصين عن أبي عبد الرحمن ^(١) . ومعنى

الكلام : ليستأذنكم مما ليحكم في الدخول عليكم . قال القاضي أبو يعلى : والأظهر أن

يكون المراد : العبيد الصغار والإماء الصغار ، لأن العبد البالغ بمنزلة الحر البالغ في تحريم النظر إلى مولاته ، فكيف يضاف إلى الصبيان الذين هم غير مكلفين ؟ !

قوله تعالى : (والذين لم يلبثوا الحُلُم) وقرأ عبد الوارث : « الحُلُم »

باسكان اللام (منكم) أي : من أحراركم من الرجال والنساء (ثلاث صرات) أي :

ثلاثة أوقات ؛ ثم بيّنها فقالي : (من قبل صلاة الفجر) وذلك لأن الإنسان قد

يَبِيتُ عُريَاناً ، أو على حالة لا يجب أن يُطْلَع عليه فيها (وحين تضعون ثيابكم

من الظَّهيرة) أي : القائلة (ومن بعد صلاة العشاء) حين يأوي الرجل إلى زوجته ،

(ثلاثُ عَوْرَات) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عاصم ، وحفص

عن عاصم : « ثلاثُ عورات » برفع التاء من « ثلاث » ، والمعنى : هذه الأوقات

هي ثلاث عورات ، لأن الإنسان يضع فيها ثيابه ، فربما بدت عورته . وقرأ حمزة ،

والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « ثلاثُ عورات » بنصب التاء ؛ قال أبو علي :

وجملوه بدلاً من قوله : « ثلاثُ صرَّات » والأوقات ليست عورات ، ولكن

المعنى : أنها أوقات ثلاث عورات ، فلما حذف المضاف أعرب [بأعراب المحذوف] .

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وسعيد بن جبير ، والأعشى : « عَوْرَات » بفتح

الواو ، (ليس عليكم) يعني : المؤمنين الأحرار (ولا عليهم) يعني : الخدم

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى القولين في ذلك عندي بالصواب قول من قال : عني

به الذكور والإناث ، لأن الله عم بقوله : (الذين ملكت أيمانكم) جميع أملاك أيماننا ، ولم يخص

منهم ذكراً ولا أنثى ، فذلك على جميع من عمه ظاهر التنزيل . اهـ .

والغلمان (جُنَاح) أي : حرج (بَعْدَهُنَّ) أي : بعد مُضي هذه الأوقات في أن لا يستأذنوا ، فرفع الحرج عن الفريقين ، (طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ) أي : هم طوافون عليكم (بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ) أي : يطوف بعضهم وهم المالك على بعض وهم الأحرار .

﴿ فصل ﴾

وأكثر علماء المفسرين على أن هذه الآية محكمة ، ومن روي عنه ذلك ابن عباس ، والقاسم بن محمد ، وجابر بن زيد ، والشعبي . وحكي عن سعيد بن المسيب أنها منسوخة بقوله : (وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا) ؛ والأول أصح ، لأن معنى هذه الآية : وإذا بلغ الأطفال منكم ، أو من الأحرار الحلم ، فليستأذنوا ، أي : في جميع الأوقات في الدخول عليكم (كما استأذن الذين من قبلهم) يعني : كما استأذن الأحرار الكبار ، الذين هم قبلهم في الوجود ، وهم الذين أمروا بالاستئذان على كل حال ؛ فالبالغ يستأذن في كل وقت ، والطفل والملوك يستأذنان في العورات الثلاث .

قوله تعالى : (والقواعد من النساء) قال ابن قتيبة : يعني : العُجْزَاءُ ، واحدها : قاعدٌ ، ويقال : إنما قيل لها : قاعدٌ ، لقعودها عن الحيض والولد ، وقد تقعد عن الحيض والولد ومثلها يرجو النكاح ، ولا أراها سميت قاعداً إلا بالقعود ، لأنها إذا أسنت عجزت عن التصرف وكثرة الحركة ، وأطالت القعود ، فقيل لها : « قاعد » بلا هاء ، ليدل حذف الهاء على أنه قعود كبير ، كما قالوا : « امرأة حامل » ، ليدلوا بحذف الهاء على أنه حمل حبل ، وقالوا في غير ذلك : قاعدة في بيتها ، وحاملة على ظهرها .

قوله تعالى : (أن يضعن ثيابهن) أي : عند الرجال ؛ ويعني بالثياب :

الجلباب والرداء والقناع الذي فوق الخمار ، هذا المراد بالثياب ، لا جميع الثياب ،
 (غير متبرجات بزينة) أي : من غير أن يُرَدَّنَ بوضع الجلباب أن^(١)
 تُرى زينتهن ؛ والتبرج : إظهار المرأة محاسنها ، (وأن يستمتعفن) فلا يضعن
 تلك الثياب (خيراً لهن) ، قال ابن قتيبة : والعرب تقول : امرأة واضع :
 إذا كبرت فوضعت الخمار ، ولا يكون هذا إلا في الهرمة . قال القاضي أبو يعلى :
 وفي هذه الآية دلالة على أنه يُباح [للمعجوز] كشف وجهها وبديها بين يدي
 الرجال ، وأما شعرها ، فيحرم النظر إليه كشعر الشابة .

﴿ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ أَوْ صَدِيقِكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ كَذَلِكَ يُدَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾
 قوله تعالى : (ليس على الأعْمَى حَرَجٌ) في سبب نزولها خمسة أقوال .

أحدها : أنه لما نزل قوله تعالى : « لَأَنَّا كُلُّوْا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ »
 [النساء : ٢٩] تخرج المسلمون عن مؤاكلة المرضى والزُّمْنَى والعُمْنَى والعُرْج ،
 وقالوا : الطعام أفضل الأموال ، وقد نهى الله تعالى عن أكل المال بالباطل ،

(١) في الأصل : أي .

والأعمى لا يُبْصِر موضع الطعام الطيب ، والمريض لا يستوفي الطعام ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس ^(١) .

والثاني : أن ناساً كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ ، وضعوا مفاتيح بيوتهم عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم ، وكانوا يأمرؤنهم أن يأكلوا مما في بيوتهم إذا احتاجوا ، فكانوا يَتَّقُونَ أن يأكلوا منها ، ويقولون : نخشى أن لا تكون أنفسُهم بذلك طيبة ، فنزلت هذه الآية ، قاله سعيد بن المسيب ^(٢) .

والثالث : أن العُرجان والعُميان كانوا يمتنعون عن مؤاكلة الأصحاء ، لأن الناس يتقدرونهم ، فنزلت هذه الآية ، قاله سعيد بن جبير ، والضحاك ^(٣) .

والرابع : أن قوماً من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا إذا لم يكن عندهم ما يُطعمون المريض والزَّمن ، ذهبوا به إلى بيوت آبائهم وأمهاتهم وبعض من سَمَّى الله عز وجل في هذه الآية ، فكان أهل الزَّمان يخرجون من أكل ذلك الطعام لأنه أطمعهم غير مالكة ، فنزلت هذه الآية ، قاله مجاهد ^(٤) .

والخامس : أنها نزلت في إسقاط الجهاد عن أهل الزَّمان المذكورين في الآية ، قاله الحسن ، وابن زيد .

(١) « الطبري » : ١٦٨/١٨ ، وذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ١٨٩ عن ابن عباس بدون سند . وخرجه السيوطي في « الدر » : ٥٨/٥ من رواية ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والبيهقي عن ابن عباس .

(٢) « أسباب النزول » ، للواحدي : ١٩٠ ، وذكره السيوطي بنحوه في « الدر » : ٥٨/٥ من رواية عبد بن حميد .

(٣) ذكره بنحوه الطبري : ١٦٨/١٨ عن الضحاك ، وهو عند الواحدي في « أسباب النزول » ، ١٨٩ بدون سند .

(٤) « الطبري » : ١٦٩/١٨ ، وهو عند الواحدي في « أسباب النزول » بدون سند ، وذكره السيوطي في « الدر » بنحوه : ٨٥/٥ .

فعلى القول الأول يكون معنى الآية : ليس عليكم في الأعمى حرج أن تأكلوا معه ، ولا في الأعرج ، وتكون « على » بمعنى « في » ، ذكره ابن جرير . وكذلك يخرج [معنى الآية] على كل قول بما يليق به . وقد كان جماعة من المفسرين يذهبون إلى أن آخر الكلام « ولا على المريض حرج » وأن ما بعده مستأنف لاتعلق له به ، وهو يقوي قول الحسن ، وابن زيد .
قوله تعالى : (أن تأكلوا من يوتكم) فيه ثلاثة أقوال .
أحدها : أنها بيوت الأولاد .

والثاني : البيوت التي يسكنونها وهم فيها عيال غيرهم ، فيكون الخطاب لأهل الرجل وولده وخادمه ومن يشتمل عليه منزله ، ونسبها إليهم لأنهم سكناها .
والثالث : أنها بيوتهم ، والمراد أكلهم من مال عيالهم وأزواجهم ، لأن بيت المرأة كبيت الرجل .

ولما أباح الأكل من بيوت القربات المذكورين ، لجران العادة ببذل طعامهم لهم ؛ فإن كان الطعام وراء حرز ، لم يجز هتك الحرز .
قوله تعالى : (أو ماملكتكم مفاتحه) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الوكيل ، لا بأس أن يأكل اليسير ، وهو معنى قول ابن عباس .
وقرأها سعيد بن جبير ، وأبو العالية : « مملكتكم » بضم الميم وتشديد اللام مع كسرها على ما لم يسم فاعله ، وفسرها سعيد فقال : يعني القهرمان الذي بيده المفاتيح .
وقرأ أنس بن مالك ، وقتادة ، وابن عمر : « مِفْتَاحَه » بكسر الميم على التوحيد .
والثاني : بيت الإنسان الذي يملكه ، وهو معنى قول قتادة .

والثالث : بيوت العبيد ، قاله الضحاك .

قوله تعالى : (أَوْ صَدِّقِكُمْ) قال ابن عباس : نزلت هذه في الحارث بن عمرو ، خرج مع رسول الله ﷺ غازياً ، وخلف مالك بن زيد على أهله ، فلما رجع وجدته مجهوداً ، فقال : تَحَرَّجْتُ أَنْ آكُلَ مِنْ طَعَامِكَ بِغَيْرِ إِذْنِكَ ، فنزلت هذه الآية ^(١) . وكان الحسن وقتادة يريان الأكل من طعام الصديق بغير استئذان جائزاً .

قوله تعالى : (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً) في سبب نزول هذه [الآية] ثلاثة أقوال .

أحدها : أن حياً من بني كنانة يقال لهم : بنو ليث كانوا يتحرَّجون أن يأكل الرجل الطعام وحده ، فربما قعد الرجل والطعام بين يديه من الصباح إلى الرواح ، فنزلت هذه الآية ، قاله قتادة والضحاك ^(٢) .

والثاني : أن قوماً من الأنصار كانوا لا يأكلون إذا نزل بهم ضيف إلا مع ضيفهم ، فنزلت هذه الآية ، ورخص لهم أن يأكلوا جميعاً أو أشتاتاً ، قاله عكرمة ^(٣) .
والثالث : أن المسلمين كانوا يتحرَّجون من مؤاكلة أهل الضرع خوفاً من أن يستأثروا عليهم ، ومن الاجتماع على الطعام ، لاختلاف الناس في مآكلهم وزيادة بعضهم على بعض ، فوسَّع عليهم ، وقيل : « لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعاً » أي : مجتمعين « أَوْ أَشْتَاتاً » أي : متفرقين ، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى : (فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا) فيها ثلاثة أقوال .

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٥٨/٥ من رواية الثعلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) « أسباب النزول » للواحدي عن قتادة والضحاك بدون سند ، وذكره الطبري عن

عن قتادة ، والسيوطي في « الدر » من رواية عبد بن حيد ، وابن أبي حاتم عن قتادة .

(٣) « الطبري » : ١٨/١٧٢ ، و « أسباب النزول » للواحدي : ١٩٠ ، وذكره السيوطي

في « الدر » : ٥٨/٥ وزاد نسبه لابن المنذر .

أحدها : أنها بيوت أنفسكم ، فسلموا على أهاليكم وعيالكم ، قاله جابر بن عبد الله ، وطاووس ، وقتادة .

والثاني : أنها المساجد ، فسلموا على من فيها ، قاله ابن عباس .

والثالث : بيوت الغير ؛ فالمعنى : إذا دخلتم بيوت غيركم فسلموا عليهم ، قاله الحسن (١) .

قوله تعالى : (تحيةً) قال الزجاج : هي منصوبة على المصدر ، لأن قوله : (فسلموا) بمعنى : فحيثوا وليحيي (٢) بعضكم بعضاً تحيةً ، (من عند الله) قال مقاتل : مباركة بالأجر ، (طيبةً) أي : حسنة .

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (وإذا كانوا معه) يعني : مع رسول الله ﷺ (على أمر جامع) أي : على أمر طاعة يجتمعون عليها ، نحو الجهاد والجمعة والعيد ونحو ذلك (لم يذهبوا حتى يستأذنوه) قال المفسرون : كان رسول الله ﷺ إذا صعد المنبر

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : معناه : فإذا دخلتم بيوتاً من بيوت المسلمين ، فليسلم بعضكم على بعض ، قال : وإنا قلنا : ذلك أولى بالصواب ، لأن الله جل ثناؤه قال : (فإذا دخلتم بيوتاً) ولم يخص من ذلك بيتاً دون بيت ، وقال : (فسلموا على أنفسكم) يعني : بعضكم على بعض ، فكان معلوماً إذ لم يخص ذلك على بعض البيوت دون بعض ، أنه معني به جميعها ، مساجدها وغير مساجدها . اهـ .

(٢) في الأصل : تحيوا ويحيي .

يوم الجمعة ، وأراد الرجل أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر ، لم يخرج حتى يقوم بحيال رسول الله ﷺ حيث يراه ، فيعرف أنه إما قام ليستأذن ، فيأذن لمن شاء منهم ، فلا أمر إليه في ذلك . قال مجاهد : وإذن الإمام يوم الجمعة أن يشير بيده .

قوله تعالى : (وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ) أي : لخروجهم عن الجماعة إن رأيت لهم عذراً .

﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : (لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه نهي عن التعرض لإسقاط رسول الله ﷺ ، فانه إذا دعا على شخص فدعوته موجبة ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنهم أمروا أن يقولوا : يا رسول الله ، ونهوا أن يقولوا : يا محمد ، قاله سعيد بن جبير ، وعلقمة ، والأسود ، وعكرمة ، ومجاهد .

والثالث : أنه نهي لهم عن الإبطاء إذا أمرهم والتأخير إذا دعاهم ، حكاه الماوردي . وقرأ الحسن ، وأبو رجاء ، وأبو المتوكل ، ومعاذ القاري : « دعاء الرسول نبيكم » ياء مشددة ونون قبل الباء .

قوله تعالى : (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ) التسلل : الخروج في خفية .

وَاللَّوَاذِ : أَنْ يَسْتَرِ بِشَيْءٍ مَخَافَةَ مَنْ يَرَاهُ . وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ « قَدْ يَعْلَمُ » التَّهْدِيدُ بِالْمُجَازَاةِ . قَالَ الْفَرَاءُ : كَانَ الْمُنَاقِقُونَ يَشْهَدُونَ الْجُمُعَةَ فَيَذْكُرُهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَيُعِيبُهُمْ بِالْآيَاتِ الَّتِي أَنْزَلَتْ فِيهِمْ ، فَانْخَفَى لِأَحَدِهِمُ الْقِيَامُ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَنْسَلُّونَ مِنْكُمْ لِيَوَاذًا) أَيُ : يَلُودُ هَذَا بِهَذَا ، أَيُ : يَسْتَرِ ذَا بَذَا ^(١) . وَإِنَّمَا قَالَ : « لِيَوَاذًا » لِأَنَّهَا مُصَدَّرٌ « لَوَاذَتُ » ، وَلَوْ كَانَ مُصَدَّرًا لـ « لَوَاذَتُ » لَقُلْتُ : « لَوَاذَتُ لِيَوَاذًا » ، كَمَا تَقُولُ : « قُمْتُ قِيَامًا » . وَكَذَلِكَ قَالَ تَعْلُبُ : وَقَعَ الْبِنَاءُ عَلَى لَوَاذَ مُلَاوَذَةٍ ، وَلَوْ بَنِيَ عَلَى لَازٍ يَلُودُ ، لَقِيلَ : لِيَوَاذًا . وَقِيلَ : هَذَا كَانَ فِي حَفْرِ الْخَنْدَقِ ، كَانَ الْمُنَاقِقُونَ يَنْصَرِفُونَ عَنْ غَيْرِ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُخْتَفِينَ . قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ) فِي هَاءِ الْكُنَايَةِ قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّهَا تَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، فَالْهَاجُ بِمُجَاهَدٍ .

وَالثَّانِي : إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَه قَتَادَةُ .

وَفِي « عَنْ » قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : [أَنَّهَا] زَائِدَةٌ ، قَالَه الْأَخْفَشُ . وَالثَّانِي : أَنَّ مَعْنَى « يُخَالِفُونَ » : يُعْرِضُونَ عَنْ أَمْرِهِ .

وَفِي الْفِتْنَةِ هَاهُنَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .

أَحَدُهَا : الضَّلَالَةُ ، قَالَه ابْنُ عَبَّاسٍ . وَالثَّانِي : بَلَاءٌ فِي الدُّنْيَا ، قَالَه مُجَاهِدٌ .

وَالثَّلَاثُ : كُفْرٌ ، قَالَه السَّيِّدِي ، وَمُقَاتِلٌ .

(١) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ : يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ : إِنَّكُمْ أَيُّهَا الْمُنْصَرِفُونَ عَنْ نَبِيِّكُمْ بِغَيْرِ إِذْنِهِ تَسْتَرُونَ وَخَفِيَّةٌ مِنْهُ ، وَإِنْ خَفِيَ أَمْرٌ مِنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ذَلِكَ ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ ، فَلْيَتَّقِ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ - الَّذِينَ يُخَالِفُونَ أَمْرَ اللَّهِ فِي الْإِنْصِرَافِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا بِإِذْنِهِ - أَنْ تَصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ مِنَ اللَّهِ ، أَوْ بِصِيْبِهِمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فَيَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَيَكْفُرُوا بِاللَّهِ . اهـ .

قوله تعالى : (أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فيه قولان .

أحدهما : القتل في الدنيا ، والثاني : عذاب جهنم في الآخرة ^(١) .

قوله تعالى : (قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ) أي : ما في أنفسكم ، وما تنطوي عليه ضمائرکم من الإيمان والنفاق ؛ وهذا تنبيه على الجزاء على ذلك ^(٢) .



(١) قال ابن كثير في قوله : (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي : عن أمر رسول الله ﷺ وهو سبيله ومناهجه وطريقته وسنته وشريعته ، فتوزن الأقوال والأعمال بأقواله وأعماله ، فما وافق ذلك قيل ، وما خالفه فهو مردود على قائله وفاعله كائناً من كان ، كما ثبت في «الصحيحين» وغيرهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » أي : فليحذر وليخش من خالف شريعة الرسول ﷺ باطناً وظاهراً (أن يصيبهم فتنة) أي في قلوبهم من كفر أو نفاق أو بدعة (أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أي : في الدنيا بقتل أو حد أو حبس أو نحو ذلك . اهـ .

وقد قال رسول الله ﷺ فيما رواه مسلم في « صحيحه » : ١٧٩٠/٤ عن جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً ، فجعل الخساذب والفراس يقمن فيها وهو يذبهن عنها ، وأنا آخذكم بحجزكم عن النار وأنتم تفلتون من يدي » .

(٢) قال ابن جرير الطبري : (قد يعلم ما أنتم عليه) من طاعتكم لإياه فيما أمركم ونهاكم من ذلك ، ثم قال ابن جرير في تلمة السورة : (ويوم ترجعون إليه) يقول : ويوم يرجع إلى الله الذين يخالفون عن أمره (فينبئهم) يقول : فيخبرهم حينئذ (بما عملوا) في الدنيا ثم يحاسبهم على ما أسلفوا فيها من خلافهم على ربهم (والله بكل شيء عليم) يقول : والله ذو علم بكل شيء عملتموه أنتم وم وغيركم ، وغير ذلك من الأمور ، لا يخفى عليه شيء ، بل هو محيط بذلك كله ، وهو موفٍ كل عامل منكم أجر عمله يوم ترجعون إليه . اهـ .

سورة الفرقان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا . الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرَهُ تَقْدِيرًا . وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ﴾

قال ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، وعكرمة ، وقتادة في آخرين : هي مكية . وحكي عن ابن عباس وقتادة أنها قالوا : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة ، وهي قوله : (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) إلى قوله : (غفوراً رحيمًا) [الفرقان : ٦٨ - ٧٠] .

قوله تعالى : (تبارك) قد شرحناه في (الأعراف : ٤٤) والفرقان : القرآن ، سمي فرقاناً ، لأنه يُفرق به بين الحق والباطل .
والمراد بعبد : محمد ﷺ ، (ليكون) فيه قولان .

أحدهما : أنه كناية عن عبده ، قاله الجمهور . والثاني : عن القرآن ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (للعالمين) يعني الجن والإنس (نذيراً) [أي] : مخوفاً من عذاب الله .

قوله تعالى : (فقدّرهُ تقديرًا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : سواه وهباً لما يصلح له ، فلا خلل فيه ولا تفاوت . والثاني : قدّر له ما يصلحه ويقيمه . والثالث : قدّر له تقديرًا من الأجل والزق .

ثم ذكر ما صنعه المشركون ، فقال : (واتخذوا من دونه آلهة) يعني : الأصنام (لا يخلقون شيئاً وهم يُخلقون) أي : وهي مخلوقة (ولا يملكون لأنفسهم ضراً) أي : دفع ضرر ، ولا جبر نفع ، لأنها جاد لا قدرة لها ، (ولا يملكون موتاً) أي : لا تملك أن تميت أحداً ، ولا أن تحيي أحداً ، ولا أن تبعث أحداً من الأموات ؛ والمعنى : كيف يعبّدون ما هذه صفته ، ويتركون عبادة من يقدر على ذلك كله ؟ !

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْماً وَزُوراً . وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً . قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾

قوله تعالى : (وقال الذين كفروا) يعني : مشركي قريش ؛ وقال مقاتل : هو قول النضر بن الحارث من بني عبد الدار (إن هذا) أي : ما هذا ، يعنون القرآن (إلا إفك) أي : كذب (افتراه) أي : اختلقه من تلقاء نفسه (وأعانه عليه قوم آخرون) قال مجاهد : يعنون اليهود ؛ وقال مقاتل : أشاروا إلى عداس

مولى حوبطب ، ويسار غلام عامر بن الحضرمي ، وجبر مولى لعاصر أيضاً ، وكان الثلاثة من أهل الكتاب .

قوله تعالى : (فقد جاؤوا ظلماتاً وزوراً) قال الزجاج : المعنى : فقد جاؤوا بظلم وزور ، فلما سقطت الباء ، أفضى الفعل فنصب ، والزور : الكذب . (وقالوا أساطير الأولين) المعنى : وقالوا : الذي جاء به أساطير الأولين ؛ وقد يئسنا ذلك في (الأنعام : ٢٥) . قال المفسرون : والذي قال هذا هو النضر بن الحارث . ومعنى (اكتبنا) أمر أن تكتب له . وقرأ ابن مسعود ، وإبراهيم النخعي ، وطلحة بن مصرف : « اكتبنا » برفع التاء الأولى وكسر الثانية ، والابتداء على قراءتهم برفع الهمزة ، (فهي تملأ عليه) أي : تقرأ عليه ليحفظها لا يكتبها ، لأنه لم يكن كاتباً ، (بكرة وأصيل) أي : غدوة وعشي . (قل) لهم يا محمد : (أنزلته) يعني : القرآن (الذي يعلم السر) أي : لا يخفى عليه شيء (في السموات والأرض) .

﴿ وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا . أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا . أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾

قوله تعالى : (وقالوا) يعني المشركين (مال هذا الرسول يأكل الطعام) أنكروا أن يكون الرسول بشراً يأكل الطعام ويمشي في الطرقات كما يمشي سائر الناس يطلب المعيشة ؛ والمعنى : أنه ليس بملك ولا ملك ، لأن الملائكة لا تأكل ، والملوك لا يتبدل في الأسواق ، فعجبوا أن يكون مساوياً للبشر لا يتميز عليهم

بشيء ؛ وإنما جعله الله بشراً ليكون مجانساً للذين أرسل إليهم ، ولم يجعله ملكاً
يتمتع من المشي في الأسواق ، لأن ذلك من فعل الجبارة ، ولأنه أمر بدعائهم ،
فاحتاج أن يمشي بينهم .

قوله تعالى : (لولا أنزل إليه ملكٌ) وذلك أنهم قالوا له : سل ربك أن
يبعث موكباً يصدقك ويجعل لك جناناً وقصوراً وكنوزاً ، فذلك قوله :
(أو يُلقَى إليه كنزٌ) أي : ينزل إليه كنز من السماء (أو تكون له جنة يأكلُ
منها) أي : بستان يأكل من ثماره . قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ،
وابن عامر : « يأكل منها » بالياء ، ينون النبي ﷺ . وقرأ حمزة ، والكسائي :
« نأكل » بالنون ، قال أبو علي : المعنى : يكون له علينا مزية في الفضل بأكلنا
من جنته . وباقي الآية مفسر في (بي إسرائيل : ٤٧) .

قوله تعالى : (انظر) يا محمد (كيف ضربوا لك الأمثال) حين مثلولك
بالمسحور ، وبالساحر والمجنون والشاعر (فاضلوا) بهذا عن الهدى (فلا يستطيعون
سبيلاً) فيه قولان .

أحدهما : لا يستطيعون خرجاً من الأمثال التي ضربوها ، قاله مجاهد ، والمعنى
أنهم كذبوا ولم يجدوا على قلوبهم حجة وبرهاناً . وقال الفراء : لا يستطيعون
في أمرك حيلة .

والثاني : سبيلاً إلى الطاعة ، قاله السدي .

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا . بَلْ كَذَّبُوا
بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا . إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ
بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا . وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضِيقًا

مُقَرَّرِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ مُنْبُورًا . لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ مُنْبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا مُنْبُورًا كَثِيرًا ﴿

ثم أخبر أنه لو شاء لأعطاه خيراً مما قالوا في الدنيا ، وهو قوله : (خيراً من ذلك) يعني : لو شئت لأعطيتك في الدنيا خيراً مما قالوا ، لأنه قد شاء أن يعطيه ذلك في الآخرة . (وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا » برفع اللام . وقرأ أبو عمرو ، ونافع ، وحزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « وَيَجْعَلُ » بحزم اللام . فن قرأ بالجزم ، كان المعنى : إن يشأ يجعل لك جنات ويجعل [لك] قصوراً . ومن رفع ، فلي الاستئناف [المعنى] : ويجعل لك قصوراً في الآخرة . وقد سبق معنى « أعتدنا » [النساء : ٣٧] ومعنى « السعير » [النساء : ١٠] .

قوله تعالى : (إذ رأتهم من مكان بعيد) قال السدي عن أشياخه : من مسيرة مائة عام .

فإن قيل : السعير مذكور ، فكيف قال : « إذا رأتهم » ؟
فالجواب : أنه أراد بالسعير النار .

قوله تعالى : (سَمِعُوا لَهَا تَفِيْظًا) فيه قولان .

أحدهما : غَلِيَانٌ تَفِيْظٌ ، قاله الزجاج . قال المفسرون : والمعنى أنها تنفيظ عليهم ، فيسمعون صوت تفيظها وزفيرها كالفضبان إذا غلا صدره من الفيظ .
والثاني : يسمعون فيها تفيظ المذنبين وزفيرهم ، حكاه ابن قتيبة .

قوله تعالى : (وَإِذَا النُّفُوسُ صُعِقًا مَّقَرَّرِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ مُنْبُورًا)
قال المفسرون : تضيق عليهم كما يضيق الرُّجُحُ^(١) على الرُّمَحِ ، وهم قد مُقَرَّنُوا مع الشياطين والنفوس : المهلكة . وقرأ عاصم الجحدري ، وابن السميع : « مُنْبُورًا » بفتح الناء .

(١) الرج : الحديدية التي في أسفل الرمح .

قوله تعالى : (وادعوا مُنبوراً كثيراً) قال الزجاج : الثبور مصدر ، فهو للقليل والكثير على لفظ الواحد ، كما تقول : ضربته ضرباً كثيراً ، والمعنى : هلاكهم أكثر من أن يدعوا مرة واحدة . وروى أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « أول من يُكنسى من أهل النار يوم القيامة إبليس ، يُكنسى حُلَّة من النار فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريئته خلفه وهو يقول : يا ثوراه ، وهم ينادون : يا ثورهم ، حتى يقفوا على النار ، فينادي : يا ثوراه ، وينادون : يا ثورهم ، فيقول الله عز وجل : (لاتدعوا اليوم مُنبوراً واحداً وادعوا مُنبوراً كثيراً) (١) » .

﴿ قُلْ أَذَلِكْ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءٌ وَمَصِيرٌ أَلَمْ يَكُنْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدٌ مَسْئُولا ﴾

قوله تعالى : (قل أذلك خير أم جنة الخلد) يعني : السعير (خير أم جنة الخلد) وهذا تنبيه على تفاوت ما بين المنزلتين ، لا على أن في السعير خيراً . وقال الزجاج : قد وقع التساوي بين الجنة والنار في أنها منزلان ، فذلك وقع التفضيل بينهما (٢) .

(١) رواه أحمد في المستدرج ، و « الطبري » : ١٨٨/١٨ ، وذكره السيوطي في الدر ، : ٦٤/٥ . وزاد نسبه لأن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث ، عن أنس رضي الله عنه .

(٢) قال ابن كثير : يقول تعالى : يا محمد هذا الذي وصفناه لك من حال الأشقياء الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم فلقام بوجه عبوس وتنظير وزفير ، ويلقون في أماكن الضيق مقرنين لا يستطيعون حراكاً ولا استنصاراً ولا فكاً عما هم فيه ، وهذا خير أم جنة الخلد التي وعدها الله المتقين من عباده التي أعدها لهم وجعلها لهم جزاءً ومصيراً على ما أطاعوه في الدنيا وجعل مأثمهم إليها (لهم فيها ما يشاؤون) من الملاذ ، من مأكول ومشروب وملابس ومسكن ومراكب ومناظر وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب أحد ، وم في —

قوله تعالى : (كانت لهم جزاء) أي : ثواباً (ومَصيراً) أي : مَرَجِماً .
قوله تعالى : (كان على ربك) المشار إليه ، إما الدخول ، وإما الخلود (وَعِداً)
وعدهم الله إياه على السنة الرسل .

وفي معنى « مسؤولاً » قولان .

أحدهما : مطلوباً . وفي الطالب له قولان . أحدهما : أنهم المؤمنون ، سألوا
الله في الدنيا إنجاز ما وعدهم [به] . والثاني : أن الملائكة سأله ذلك لهم ، وهو
قوله : (رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ) [غافر : ٨] .

والثاني : أن معنى المسؤول : الواجب .

﴿ وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ وَمَا يَعْْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ
أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ
مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ
وَأَبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا اللَّهَ الْكَثَرَ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا . فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ
بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ
نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا . وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ
أَيًّا كَلُّونَ الطَّعَامَ وَيَنْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ
لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْتَصِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَخْشَرُهُمْ) قرأ ابن كثير ، وحفص عن عاصم :
« يحشرهم » « فيقول » بالياء فيها . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي ،

— ذلك خالدون أبداً دائماً سرمداً بلا انقطاع ولا زوال ولا انقضاء ، ولا يبعثون عنها حولاً ، وهذا
من وعد الله الذي تفضل به عليهم وأحسن به إليهم ، ولهذا قال : (كان على ربك وعداً مسؤولاً)
أي : لا بد أن يقع وأن يكون . اهـ .

وأبو بكر عن عاصم : « نحشروهم » بالنون « فيقول » بالياء . وقرأ ابن عامر : « نحشروهم » « فنقول » بالنون فيها جميعاً ؛ يعني : المشركين ، (وما يَعْبُدُونَ) قال مجاهد : يعني عيسى وعزيراً والملائكة . وقال عكرمة ، والضحاك : يعني الأصنام ، فيأذن الله للأصنام في الكلام ، ويخاطبها (فيقول أنتم أضلّتم عبادي) أي : أمرتوهم بعبادتكم (أم هم ضلّوا السبيل) أي : أخطأوا الطريق . (قالوا) يعني الأصنام (سبحانك) نزهوا الله تعالى أن يُعْبَدَ غيره (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) نوالهم ؛ والمعنى : ما كان ينبغي لنا أن نعبد نحن غيرك ، فكيف ندعو إلى عبادتنا ؛ فدل هذا الجواب على أنهم لم يأمرُوا بعبادتهم ^(١) . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وابن جبير ، والحسن ، وقادة ، وأبو جعفر ، وابن يعمر ، وعاصم الجحدري : « أن تُتَّخَذَ » برفع النون وفتح الخاء . ثم ذكروا سبب تركهم الإيمان ، فقالوا : (ولكن مَتَّعْتَهُمْ) أي : أطلت لهم العمر وأوسعت لهم الرزق (حتى نسُوا الذِّكْرَ) أي : تركوا الإيمان بالقرآن والانتماط به (وكانوا قوماً بُوراً) قال ابن عباس : هُنْكَى . وقال في روايه أخرى ، البُور : [في] لغة أزد عُمان : الفاسد . قال ابن قتيبة : هو من بَارَ يَبُورُ : إذا هلك وبطل ، يقال : بار الطعامُ : إذا كَسَدَ ، وبارت الأيتُمُ : إذا لم يُرْعَبْ فيها ، وكان رسول الله ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنْ بَوَارِ الأَيْتِمِ ، قال : وقال أبو عبيدة : يقال : رجل بُورٌ ، وقوم بُورٌ ، لا يُجْمَعُ ولا يُشْتَى ، واحتج بقول الشاعر :

(١) كما قال تعالى في حق عيسى عليه السلام : (وإذا قال الله يا عيسى بن مريم أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق إن كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك إنك أنت علام الغيوب . ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم ...) الآية [المائدة : ١١٦] .

يَا رَسُولَ الْمَلِكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ^(١)

وقد سمعنا بـ « رجل بأثر » ، ورأيناهم ربما جمعوا « فاعلاً » على « فُعل » ، نحو عائذ وعُوذٍ ، وشارفٍ وشُرْفٍ . قال المفسرون : فيقال للكفار حينئذ (فقد كذبوكم) أي : فقد كذبكم المعبودون في قولكم : إلههم آلهة . وقرأ سعيد ابن جبير ، ومجاهد ، ومعاذ القاري ، وابن شنبوذ عن قبل : « بما يقولون » بالياء ؛ والمعنى : كذبوكم بقولهم : (سبحانك ما كان ينبغي لنا ...) الآية ؛ هذا قول الأكثرين . وقال ابن زيد : الخطاب للمؤمنين ؛ فالمعنى : فقد كذبكم المشركون بما تقولون : إن محمداً رسول الله ﷺ .

قوله تعالى : (فَايَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا) قرأ الأكثرون بالياء . وفيه وجهان .

أحدهما : فَايَسْتَطِيعُ المعبودون صرفاً للعذاب عنكم ولا نصراً لكم .
والثاني : فَايَسْتَطِيعُ الكفار صرفاً لعذاب الله عنهم ولا نصراً لأنفسهم .
وقرأ حفص عن عاصم : « تَسْتَطِيعُونَ » بالياء ؛ والخطاب للكفار . وحكى ابن قتيبة عن يونس البصري أنه قال : الصَّرْفُ : الحيلةُ من قولهم : إنه ليتصرف .
قوله تعالى : (وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ) أي : بالشرك (نُذِقْهُ) في الآخرة .
وقرأ عاصم الجحدري ، والضحاك ، وأبو الجوزاء [وقتادة] : « يذقه » بالياء (عذاباً كبيراً) أي : شديداً . (وما أَرْسَلْنَا قبلكَ من المرسلين) قال الزجاج : في الآية محذوف ،

(١) البيت لعبد الله بن الزبعرى السهمي قاله حين أسلم عند فتح مكة ، وهو في « مجاز

القرآن » : ٧٣/٢ ، و « غريب القرآن » : ٣١١ ، و « الطبري » : ١٨/١٩١ ، و « القرطبي » :

١١/١٣ ، و « اللسان » ، و « التاج » : بور .

تقديره : وما أرسلنا قبلك رُسُلًا من المرسلين ، فحذفت « رسلًا » لأن قوله : (من المرسلين) يدل عليها .

قوله تعالى : (إِلَّا إِلَهُم لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ) أي : إلههم كانوا على مثل حالك ، فكيف تكون بدعاً منهم ؟ !

فان قيل : لم كُسرت « إلههم » هاهنا ، وفتحت في [(برائة : ٥٤) في] قوله : « أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ » فقد بينّا ههناك عِلَّةَ فتح تلك ؛ فأما كسر هذه ، فذكر ابن الأنباري فيه وجهين .

أحدهما : أن تكون فيها واو حال مضرة ، فكسرت بعدها « إِنْ » للاستئناف ، فيكون التقدير : إِلَّا وَإِلَهُم لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ، فَأُضْمِرَتِ الْوَاوُ هَاهُنَا كَمَا أُضْمِرَتْ فِي قَوْلِهِ : (أَوْ هُمْ قَاتِلُونَ) [الأعراف : ٤] ، والتأويل : أَوْ هُمْ قَاتِلُونَ . والثاني : أن تكون كُسرت لإضمار « مَنْ » قبلها ، فيكون التقدير :

وما أرسلنا قبلك من المرسلين إِلَّا مَنْ إِيَّاهُمْ لِيَأْكُلُونَ ، قال الشاعر :
فَظَلُّوا وَمِنْهُمْ دَمْعُهُ سَابِقٌ لَهُ وَآخِرُ يَتْنِي دَمْعَةُ الْعَيْنِ بِالْمَهْلِ^(١)
أراد : مَنْ دَمْعُهُ .

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً) الفتنة : الابتلاء والاختبار .

وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه افتتان الفقير بالثني ، بقول : لو شاء لجعلني غنياً ، والأشعري بالبصير ، والسقيم بالصحيح ، قاله الحسن .

(١) المهمل : التؤدة والسكينة ، والبيت لذي الرمة وهو في « معاني القرآن » : ٣٨٤ ،

وروايته في ديوانه طبع المكتب الإسلامي ص ٥٧٠ :

فَظَلُّوا وَمِنْهُمْ دَمْعُهُ غَالِبٌ لَهُ وَآخِرُ يَتْنِي عِبْرَةُ الْعَيْنِ بِالْمَهْمَلِ

والثاني : ابتلاء الشريف بالوضع ، والعربي بالمولى ، فاذا أراد الشريف أن يسلم فرأى الوضع قد سبقه بالإسلام أنف فأقام على كفره ، قاله ابن السائب .
والثالث : أن المستهزئين من قريش كانوا إذا رأوا فقراء المؤمنين ، قالوا : انظروا إلى أتباع محمد من موالينا ورذالتنا ، قاله مقاتل .

فعلى الأول : يكون الخطاب بقوله : (أَنْصَبِرُونَ) لأهل البلاء . وعلى الثاني : للرؤساء ، فيكون المعنى : أنصبرون على سبق الموالي والاتباع . وعلى الثالث : للفقراء ؛ فالمعنى : أنصبرون على أذى الكفار واستهزائهم ، والمعنى : قد علمتم ما وعِد الصابرون ، (وكان ربك بصيراً) بمن يصبر ومن يجزع ^(١) .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا كُولاْ أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْمَلِيكَ أَوْ نَرِ رَبَّنَا لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًا كَبِيرًا . يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلِيكَ لَا يُبْشِرُ يَوْمَئِذٍ الْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا . وَقَدْ مَنَّا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا . أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾

قوله تعالى : (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أي : لا يخافون البعث (لولا) أي : هلا (أنزل علينا الملائكة) فكانوا رؤسلاً إلينا وأخبرونا بصدقك ،

(١) قال ابن كثير : يقول الله : لو شئت أن أجعل الدنيا مع رسلي فلا يخافون لعملي ، ولكني قد أردت أن أبلي العباد بهم وأبتليكم بهم ، وفي صحيح مسلم ، عن عياض بن حماد عن رسول الله ﷺ : « يقول الله تعالى : إني مبتليكم ومبتلي بك . » وفي المسند ، عن رسول الله ﷺ : « لو شئت لأجرى الله معي جبال الذهب والفضة . » وفي الصحيح ، أنه عليه أفضل الصلاة والسلام خير بين أن يكون نبياً ملكاً أو عبداً رسولاً ، فاختار أن يكون عبداً رسولاً . اهـ .

(أَوْ نَرَى رَبَّنَا) فيخبرنا أَنَّكَ رسوله ، (لقد استكبروا في أنفسهم) أي : تكبروا حين سألوا هذه الآيات (وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا) قال الزجاج : العُتُوُّ في اللغة : مجاوزة القدر في الظلم .

قوله تعالى : (يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ) فيه قولان .
أحدهما : عند الموت . والثاني : يوم القيامة .

قال الزجاج : واتصب اليوم على معنى : لا بشرى للمجرمين يوم يرون الملائكة ، و « يَوْمَئِذٍ » مؤكِّد لـ « يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ » ؛ والمعنى أنهم يُمنعون البُشرى في ذلك اليوم ؛ ويجوز أن يكون « يَوْمَ » منصوباً على معنى : اذكر يوم يرون الملائكة ، ثم أخبر فقال : (لا بُشرى) ، والمجرمون هاهنا : الكفار .

قوله تعالى : (وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَّحْجُورًا) وقرأ قتادة ، والضحاك ، ومعاذ القاري : « حَجْرًا » بضم الحاء . قال الزجاج : وأصل الحجر في اللغة : ما حجرت عليه ، أي : منعت من أن يوصل إليه ، ومنه حَجْرُ القضاة على الأيتام . وفي القائلين لهذا قولان .

أحدهما : أنهم الملائكة يقولون للكفار : حَجْرًا محجوراً ، أي : حراماً محرماً . وفيما حرّموه عليهم قولان . أحدهما : البُشرى ، فالمعنى : حرام محرّم أن تكون لكم البُشرى ، قاله الضحاك ، والفراء ، وابن قتيبة ، والزجاج . والثاني : أن تدخلوا الجنة ، قاله مجاهد .

والثاني : أنه قول المشركين إذا عاينوا العذاب ، ومعناه الاستعاذة من الملائكة ، روي عن مجاهد أيضاً . وقال ابن فارس : كان الرَّجُل إذا لقيَ مَنْ يخافه في الشهر الحرام ، قال : حَجْرًا ، أي : حرام عليك أذاي ، فإذا رأى

المشركون الملائكة يوم القيامة ، قالوا : حِجْرًا مَحْجُورًا ، يَظُنُّونَ أَنَّهُ يَنْفَعُهُمْ كَمَا كَانَ يَنْفَعُهُمْ فِي الدُّنْيَا .

قوله تعالى : (وَقَدِمْنَا) قال ابن قتيبة : أي : كَصَدَنَّا وَعَمَدَنَّا ، وَالْأَصْلُ أَنَّ مَنْ أَرَادَ الْقُدُومَ إِلَى مَوْضِعٍ عَمَدَ لَهُ وَتَصَدَّه .

قوله تعالى : (إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ) [أي] مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ (فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً) لِأَنَّ الْعَمَلَ لَا يُتَقَبَّلُ مَعَ الشِّرْكِ ^(١) .
وفي الهباء خمسة أقوال .

أحدها : أَنَّهُ مَا رَأَيْتَهُ يَتَطَايرُ فِي الشَّمْسِ الَّتِي تَدْخُلُ مِنَ الْكُوَّةِ مِثْلَ الْغُبَارِ ، قَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَالْحَسَنُ ، وَجَاهِدٌ ، وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ ، وَعُكْرَمَةُ ، وَاللُّغَوِيُّونَ ؛ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ أَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ حَتَّى صَارَتْ بِعَنْزَلَةِ الْهَبَاءِ .

والثاني : أَنَّهُ الْمَاءُ الْمُسْهَرَقُ ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

والثالث : أَنَّهُ مَا تَنْسَفُهُ الرِّيحُ وَتَذْرِيه مِنَ التُّرَابِ وَحَطَامِ الشَّجَرِ ، رَوَاهُ عَطَاءُ الْخِرَاسَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

والرابع : أَنَّهُ الشَّرَرُ الَّذِي يَطِيرُ مِنَ النَّارِ إِذَا أُضْرِمَتْ ، فَإِذَا وَقَعَ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا ، رَوَاهُ عَطِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

والخامس : أَنَّهُ مَا يَسْطَعُ مِنْ حَوَافِرِ الدَّوَابِّ ، قَالَهُ مِقَاتِلُ . وَالْمَنْثُورُ : الْمُنْفَرِقُ .
قوله تعالى : (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ) أي : يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، (خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا)

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يَحْصُلُ لِهَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْأَعْمَالِ الَّتِي ظَنُّوا أَنَّهَا مُنْجَاةٌ لَهُمْ شَيْءٌ ، وَذَلِكَ لِأَنَّهَا قَدَدَتْ الشَّرْطَ الشَّرْعِيَّ ، إِمَّا الْإِخْلَاصَ فِيهَا ، وَإِمَّا التَّسَابِعَ لِشَرَعِ اللَّهِ ، فَكُلُّ عَمَلٍ لَا يَكُونُ خَالِصًا وَعَلَى الشَّرِيعَةِ الْمَرْضِيَّةِ فَهُوَ بَاطِلٌ ، فَأَعْمَالُ الْكُفَّارِ لَا تَخْلُو مِنْ وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ ، وَقَدْ تَجَمَّعَ مَا فَتَكُونُ أَبَدًا مِنَ الْقَبُولِ حِينَئِذٍ . اهـ .

أفضل منزلاً من المشركين (وأحسن مقيلاً) قال الزجاج : المقيّل : المقام وقت القائلة ، وهو النوم نصف النهار . وقال الأزهري : القيلولة عند العرب : الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحرّ وإن لم يكن مع ذلك نوم . وقال ابن مسعود ، وابن عباس : لا يفتصف النهار من يوم القيامة حتى يقيل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار .

﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا . الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا . وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا . يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا . لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا) هذا معطوف على قوله : (يوم يرون الملائكة) ، وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر : « تَشَقَّقُ » بالتشديد ، فأدغموا التاء في الشين ، لأن الأصل : تنشق . قال الفراء : المعنى : تنشق السماء عن الغمام ، وتنزل فيه الملائكة ، و« على » و« عن » و« الباء » في هذا الموضع بمعنى واحد ، لأن العرب تقول : رميت عن القوس ، وبالقوس ، وعلى القوس ، والمعنى واحد . وقال أبو علي الفارسي : المعنى : تنشق السماء وعليها غمام ، كما تقول : ركب الأمير بسلاحه ، وخرج بشيابه ، وإعما تنشق السماء لنزول الملائكة . قال ابن عباس : تنشق السماء عن الغمام ، وهو الغيم الأبيض ، وتنزل الملائكة في الغمام . وقال مقاتل : المراد بالسماء : السموات ، تنشق عن الغمام ، وهو غمام أبيض كهيئة الضباب ، فتنزل الملائكة عند انشقاقها . وقرأ ابن كثير : « وَنُزِّلُ » بنونين ، الأولى مضمومة ، والثانية ساكنة ،

واللام مضمومة، و « الملائكة » نصباً . وقرأ عاصم الجحدري ، وأبو عمران الجوني : « وَنَزَلَ » بنون واحدة مفتوحة ونصب الزاي وتشديدها وفتح اللام ونصب « الملائكة » . وقرأ ابن يعمر : « وَنَزَلَ » بفتح النون واللام والزاي والتخفيف « الملائكة » بالرفع .

قوله تعالى : (اَلْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ) قال الزجاج : المعنى : اَلْمَلِكُ الذي هو اَلْمَلِكُ حقاً الرحمن ^(١) . فأما العسير ، فهو الصعب الشديد يشتد على الكفار ، ويهون على المؤمنين فيكون كمقدار صلاة مكتوبة .

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَعْصِيُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ) في سبب نزولها ثلاثة أقوال . أحدها : أن أبي بن خلف كان يحضر [عند] رسول الله ﷺ ويحاسبه من غير أن يؤمن به ، فزجره عقبة بن أبي معيط عن ذلك ، فنزلت هذه الآية ، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس ^(٢) .

والثاني : أن عقبة دعا قوماً فيهم رسول الله ﷺ اطعام فأكلوا ، وأبى رسول الله ﷺ أن يأكل ، وقال : « لَا آكُلُ حَتَّى تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَتَّبِعَ رَسُولَ اللَّهِ » ، فشهد بذلك عقبة ، فبلغ ذلك أبي بن خلف ، وكان خليلاً له ، فقال : صوّت يا عقبة ، فقال : لا والله ، ولكنه أبى أن يأكل حتى قلت ذلك ، وليس من نفسي ، فنزلت هذه الآية ، قاله مجاهد ^(٣)

(١) وفي الصحيح ، « أن الله تعالى يطوي السموات يمينه ، ويأخذ الأرضين بيده الأخرى » ، ثم يقول : أنا الملك ، أنا الدين ، أين ملوك الأرض ، أين الجبارون ، أين المتكبرون .

(٢) « الطبري » : ٨/١٩ ، و « أسباب النزول » الواحدي : ١٩١ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٦٨/٥ وزاد نسبه لابن المنذر ، وابن مردويه عن ابن عباس .

(٣) « الطبري » : ٨/١٩ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٦٩/٥ وزاد نسبه للقرطبي ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن مجاهد .

والثالث : أن عُقْبَةَ كَانَ خَلِيلًا لِأُمِّيَّةَ بْنِ خَلْفٍ ، فَأَسْلَمَ عُقْبَةُ ، فَقَالَ أُمِّيَّةُ : وَجَّهِي مِنْ وَجْهِكَ حَرَامٌ إِنْ نَابَسْتَ مُحَمَّدًا ، فَكَفَرَ وَارْتَدَّ لِرَضَى أُمِّيَّةَ ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، قَالَهُ الشَّعْبِيُّ (١) .

فَأَمَّا الظَّالِمُ [الْمَذْكُورُ] هَاهُنَا ، فَهُوَ الْكَافِرُ ، وَفِيهِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ أَبِيُّ بْنُ خَلْفٍ ، رَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

وَالثَّانِي : عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ ، قَالَهُ مُجَاهِدٌ ، وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ ، وَقَتَادَةُ .

قَالَ عَطَاءٌ : يَأْكُلُ يَدَيْهِ حَتَّى تَذْهَبَا إِلَى الْمَرْفَقَيْنِ ، ثُمَّ تَنْبَتَانِ ، فَلَا يَزَالُ هَكَذَا كُلَّمَا نَبَتَ يَدُهُ أَكَلَهَا نَدَامَةً عَلَى مَا فَعَلَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ) الْكَافِرُونَ يَسْكُنُونَ « يَا لَيْتَنِي » ، وَأَبُو عَمْرٍو يَحْرِكُهَا ؛ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ : وَالْأَصْلُ النَّحْرِيكُ ، لِأَنَّهَا بَازَاءُ الْكَافِ الَّذِي لِلْخَطَابِ ، إِلَّا أَنَّ حُرْفَ اللَّيْنِ تَكْرَهُ فِيهِ الْحَرَكَةَ ، وَلِذَلِكَ أَسْكَنَ مِنْ أَسْكَنَ ؛ وَالْمَعْنَى : لَيْتَنِي اتَّبَعْتُهُ فَاتَّخَذْتُ مَعَهُ طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا) فِي الْمَشَارِ إِلَى أَرْبَعَةِ أَقْوَالٍ .

أَحَدُهَا : أَنَّهُ عَنَى أَبِيُّ بْنُ خَلْفٍ ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَالثَّانِي : عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ ، قَالَهُ أَبُو مَالِكٍ . وَالثَّلَاثُ : الشَّيْطَانُ ، قَالَهُ مُجَاهِدٌ . وَالرَّابِعُ : أُمِّيَّةُ ابْنِ خَلْفٍ ، قَالَهُ السَّيْدِي .

فَإِنْ قِيلَ : إِنَّمَا يَكْنَى مَنْ يَخَافُ الْمُبَادَاةَ أَوْ يَحْتَاجُ إِلَى الْمُدَاجَاةِ ، فَمُتَّوَجِّهٌ الْكِنَايَةُ ؛ فَالْجَوَابُ : أَنَّهُ أَرَادَ بِالظَّالِمِ : كُلَّ ظَالِمٍ ، وَأَرَادَ بِفُلَانٍ : كُلَّ مَنْ أَطَاعَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَأَرْضَنِ بِسَخَطِ اللَّهِ ، وَإِنْ كَانَتْ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي شَخْصٍ ، قَالَهُ ابْنُ قَتَيْبَةَ .

(١) د الطبري ، : ٨/١٩ ، و د أسباب النزول ، للواحدي : ١٩١ .

قوله تعالى : (لقد أضلني عن الدين) أي : صرفني عن القرآن والإيمان به (بعد إذ جاءني) مع الرسول ، وهاهنا تم الكلام . ثم قال الله تعالى : (وكان الشيطان للإنسان) يعني : الكافر (خذوا) يتبرأ [منه] في الآخرة .

﴿ وَقَالَ الرَّسُولُ يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا . وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴾

قوله تعالى : (وقال الرسول) يعني محمداً ﷺ ، وهذا عند كثير من العلماء أنه يقوله يوم القيامة ؛ فالمعنى : ويقول الرسول يومئذ . وذهب آخرون ، منهم مقاتل ، إلى أن الرسول قال ذلك شاكياً من قومه إلى الله تعالى حين كذبوه^(١) .
وقرأ ابن كثير ، ونافع ، [وأبو عمرو] : « إن قومي اتخذوا » بتحريك الياء ؛ وأسكنها عاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي .
وفي المراد بقوله : (مهجوراً) قولان .

أحدهما : متروكاً لا ياتفتون إليه ولا يؤمنون به ، وهذا معنى قول ابن عباس ، ومقاتل .

(١) قال ابن كثير : يقول تعالى مخبراً عن رسوله ونبيه محمد ﷺ أنه قال : « يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجوراً » وذلك أن المشركين كانوا لا يصنعون للقرآن ولا يستمعونه ، كما قال تعالى : (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه . . .) الآية [فصات : ٢٦] ، فكانوا إذا نزل عليهم القرآن أكثروا اللغو والكلام في غيره حتى لا يسمعه ، فهذا من هجرانه ، وترك الأيمان به وترك تصديقه ، من هجرانه ، وترك تدبره وتفهيمه ، من هجرانه ، وترك العمل به رامثل أوامره واجتناب زواجره ، من هجرانه ، والمدول عنه إلى غيره من شعراً أو قول أو غناء أو لهو أو كلام أو طريقة مأخوذة من غيره ، من هجرانه ، قال : فنسأل الله الكريم المنان ، القادر على ما يشاء ، أن يخلصنا مما يسخطه ، ويستعملنا فيما يرضيه من حفظ كتابه وفهمه والقيام بمقتضاه آتاء الليل وأطراف النهار على الوجه الذي يحبه ويرضاه إنه كريم وهاب . هـ .

والثاني : هَجَرُوا فيه ، أي : جملوه كالهذيان ، ومنه يقال : فلان يَهْجُرُ في منامه ، أي : يَهْذِي ، قاله ابن قتبية . وقال الزجاج : الهَجْرُ : ما لا يُنْتَفَعُ به من القول . قال المفسرون : فغزاه الله عز وجل ، فقال : (وكذلك جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا) أي : كما جعلنا لك أعداء من مشركي قومك ، جعلنا لكل نبيٍّ عدوًّا من كفار قومه ؛ والمعنى : لا يَكْبُرَنَّ هذا عليك ، فلك بالأنبياء أسوة ، (وكفى بربك هاديًا ونصيرًا) يمنعك من عدوك . قال الزجاج : والباء في قوله : (بربك) زائدة ؛ فالمعنى : كفى ربك هاديًا ونصيرًا .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مِجْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا . وَلَا يَأْتُوكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا . الَّذِينَ يُخَشِرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

قوله تعالى : (لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ مِجْلَةً وَاحِدَةً) أي : كما أنزلت النوراة والإنجيل والزبور ، فقال الله عز وجل : (كذلك) أي : أنزلناه كذلك متفرقًا ، لأن معنى ما قالوا : لَمْ نُزِّلْ عَلَيْهِ مَتَفَرِّقًا ؛ ف قيل : إنما أنزلناه كذلك (لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ) أي : لِنُقَوِّي بِهِ قَلْبَكَ فَتَزِدَادَ بَصِيرَةً ، وذلك أنه كان يأتيه الوحي في كل أمر وحادثة ، فكان أقوى لقلبه وأنور لبصيرته وأبعد لاحتياشه ، (وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا) أي : أنزلناه على الترتيل ، وهو التمكنث الذي يُضَادُّ الْعَجَلَةَ .

قوله تعالى : (وَلَا يَأْتُوكَ) يعني المشركين (بِمَثَلٍ) يضربونه لك في غاصمتك وإبطال أمرك (إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ) أي : بالذي هو الحق لترُدَّ به كيدهم (وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا) من مثلمهم ؛ والتفسير : البيان والكشف .

قال مقاتل : ثم أخبر بمستقرهم في الآخرة ، فقال : (الَّذِينَ يُخَشِرُونَ عَلَىٰ

وجوهم) وذلك أن كفار مكة قالوا : إن محمداً وأصحابه مُشرِّق خلق الله ، فنزلت هذه الآية .

قوله تعالى : (أولئك شرُّ مكاناً) أي : منزلاً ومصيراً (وأضلُّ سبيلاً) ديناً وطريقاً من المؤمنين .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا . فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمّْرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا . وَقَوْمُ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا . وَعَادًا وَثَمُودَ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا . وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ وَكُلًّا تَبَرْنَا تَبْرًا ﴾

قوله تعالى : (اذهبا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا) .

إن قيل : إنما عاينوا الآيات بعد [وجود] الرسالة ، فكيف يقع التكذيب منهم قبل وجود الآيات ؟

فالجواب : أنهم كانوا مكذّبين أنبياء الله وكُتِبَهِ المتقدمة ، ومن كذّب نبيّاً فقد كذّب سائر الأنبياء ، ولهذا قال : (وقوم نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ) ، وقال الزجاج : يجوز أن يكون المراد به نوحٌ وحده ، وقد ذكر بلفظ الجنس ، كما يقال : فلان يركب الدواب ، وإن لم يركب إلا دابة واحدة ؛ وقد شرحنا هذا في (هود : ٥٩) عند قوله : « وَعَصَوْا رُسُلَهُ » . وقد سبق معنى التدمير [الاعراف : ١٣٧] .

قوله تعالى : (وأصحاب الرِّسِّ) في الرِّسِّ ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها بئر كانت تسمى الرِّسَّ ، قاله ابن عباس في رواية العوفي .

وقال في رواية عكرمة : هي بئر بأذربيجان . وزعم ابن السائب أنها بئر دون اليمامة . وقال السدي : بئر بأنطاكية .

والثاني : أن الرّسّ قرية من قرى اليمامة ، قاله قتادة .

والثالث : أنها المعدن ، قاله أبو عبيدة ، وابن قتيبة .

وفي تسميتها بالرّسّ قولان .

أحدهما : أنهم رَسُّوا نبيّهم في البئر ، قاله عكرمة . قال الزجاج : رَسُّوه ، أي : دَسُّوه فيها .

والثاني : أن كل رَكِيَّة لم تطو فهي رَسٌّ ، قاله ابن قتيبة .

واختلفوا في أصحاب الرّسّ على خمسة أقوال .

أحدها : أنهم قوم كانوا يعمدون شجرة ، فبعث الله تعالى إليهم نبيّاً من ولد يهوذا بن يعقوب ، فحفروا له بئراً وألقوه فيها ، فهلكوا ، قاله عليّ عليه السلام .

والثاني : أنهم قوم كان لهم نبيّ يقال له : حنظلة بن صفوان ، فقتلوا نبيّهم فأهلكهم الله ، قاله سعيد بن جبير .

والثالث : أنهم كانوا أهل بئر ينزلون عليها ، وكانت لهم مواشٍ ، وكانوا يعمدون الأضنام ، فبعث الله إليهم شعيباً ، فمادوا في طغيانهم ، فانهارت البئر ، فخُسِفَ بهم وبمنازلهم ، قاله وهب بن منبه .

والرابع : أنهم الذين قتلوا حبيباً النجار ، قتلوه في بئر لهم ، وهو الذي قال : (يا قوم اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ) [يس : ٢٠] ، قاله السدي .

والخامس : أنهم قوم قتلوا نبيّهم وأكلوه ، وأولُ من عمل السحر لسأوم ، قاله ابن السائب ^(١) .

(١) واختار ابن جرير الطبري أن المراد بأصحاب الرس هم أصحاب الأخدود الذين ذكروا في سورة (البروج) ، والله أعلم .

قوله تعالى : (وَقرُونَا) المعنى : وأهلكنا قروناً (بين ذلك كثيراً) أي :
بين عاد وأصحاب الرس . وقد سبق بيان القرن [الانعام : ٦] . وفي هذه
القصص تهديد لقريش .

قوله تعالى : (وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ) أي : أعذرنا إليه بالوعظة
وإقامة الحجّة (وَكُلًّا تَبَّرْنَا) قال الزجاج : التّبر : التدمير ، وكل شيء
كسرته وقتلته فقد تبرّته ، وكسارته : التبر ، ومن هذا قيل لمكسور الزجاج :
التبر ، وكذلك تبر الذهب .

﴿ وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوًّا أَفْلَمَ
يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَتَرَجَّوْنَ نُشُورًا . وَإِذَا رَأَوْكَ إِتَّ
يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هَؤُورًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا . إِنْ كَادَ
لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ
يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا . أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ
أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا . أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرَهُمْ يَنْصَحُونَ
أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَنَانُ لَأَنْعَامٍ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَتَوْا) يعني كفار مكة (على القرية التي أُمطرت مطر
السوء) يعني قرية قوم لوط التي رُميت بالحجارة (أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا) في
أسفارهم فيعتبروا ؟ ثم أخبر بالذي جرّأهم على التكذيب ، فقال : (بَلْ كَانُوا
لَا يَتَرَجَّوْنَ نُشُورًا) أي : لا يخافون بشئ ، هذا قول المفسرين . وقال الزجاج :
الذي عليه أهل اللغة أن الرجاء ليس بمعنى الخوف ، وإنما المعنى : بل كانوا لا يرجون
نواب عمل الخير ، فركبوا المعاصي .

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ) أي : ما يتخذونك (إِلَّا هُزُوءًا) أي : مهزوءاً به . ثم ذكر ما يقولون من الاستهزاء : (أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ آلِهَتِنَا) أي : ليصرفنا عن عبادة آلِهتنا (لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا) أي : على عبادتها ؛ قال الله تعالى : (وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ) في الآخرة (مَنْ أَضَلُّ) أي : مَنْ أخطأ طريقاً عن الهدى ، أم ، أم المؤمنون .

ثم عَجَّب نبيّه من جهلهم حين عبدوا مادعاهم إليه الهوى ، فقال : (أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ) قال ابن عباس : كان أحدهم يعبد الحجر ، فاذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر . وقال قتادة : هو الكافر لا يهوى شيئاً إلا ركبته . وقال ابن قتيبة : المعنى : يتَّبِعْ هَوَاهُ ويدع الحق ، فهو له كالإله .

قوله تعالى : (أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا) أي : حفيظاً يحفظه من اتباع هواه . وزعم الكلبي أن هذه الآية منسوخة بآية القتال .

قوله تعالى : (أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ) يعني أهل مكة ؛ والمراد : يسمعون سماع طالب الإفهام (أَوْ يَعْقِلُونَ) ما يعاينون من الحجج والأعلام (وَإِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ) وفي وجه تشبيههم بالأنعام قولان .

أحدهما : أن الأنعام تسمع الصوت ولا تفقه القول .

والثاني : أنه ليس لها همٌ إلا المأكل والمشرب .

قوله تعالى : (بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا) لأن البهائم تهتدي لمراعيها وتنقاد لأربابها وتقبل على المحسن إليها ، وهم على خلاف ذلك .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَمَعْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا . ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا . ﴾

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ مُشْجُورًا . وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا يَنْفِ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلَ لَنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا . لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنْآسِيَّ كَثِيرًا . وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا . وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا . فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا *

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ) أي : إلى فعل ربك . وقال الزجاج : معناه : أَلَمْ تَعْلَمْ ، فهو من رؤية القلب ، ويجوز أن يكون من رؤية العين ؛ فالعنى : أَلَمْ تَرَ إِلَى الظِّلِّ كيف مدَّه ربك ؟ والظِّلُّ من وقت طلوع الفجر إلى وقت طلوع الشمس (ولو شاء لجعله ساكنًا) أي : ثابتًا دائمًا لا يزول (ثم جعلنا الشمس عليه دليلًا) فالشمس دليل على الظل ، فلولا الشمس ما عرف أنه شيء ، كما أنه لولا النور ما عرفت الظلمة ، فكل الأشياء تُعرف بأضدادها .

قوله تعالى : (ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا) يعني : الظِّل (قَبْضًا يَسِيرًا) وفيه قولان . أحدهما : سريعًا ، قاله ابن عباس . والثاني : خفيًا ، قاله مجاهد .

وفي وقت قبض الظل قولان . أحدهما : عند طلوع الشمس يُقبض الظِّل وتُجمع أجزاؤه المنبسطة بتسليط الشمس عليه حتى تنسخه شيئًا فشيئًا والثاني : عند غروب الشمس يُقبض أجزاء الظِّل بعد غروبها ، ويختلف كل جزء منه جزءًا من الظلام .

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا) أي : ساترًا بظلمته ، لأن ظلمته تغشى الأشخاص وتشتمل عليها اشتمال اللباس على لابس (والنَّوْمَ

سُبَّانًا) قال ابن قتبية : أي : راحة ، ومنه يوم السبت ، لأن الخلق اجتمع يوم الجمعة ، وكان الفراغ منه في يوم السبت ، فقبل لبني إسرائيل : استريحوا في هذا اليوم ولا تعملوا فيه شيئاً ، فسمي يوم السبت ، أي : يوم الراحة^(١) ، وأصل السبت : التمدد ، ومن تمدد استراح . وقال ابن الأنباري : أصل السبت : القَطْع ؛ فالمعنى : وجعلنا النوم قطعاً لأعمالكم .

قوله تعالى : (وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُوراً) فيه قولان . أحدهما : تنتشرون فيه لا ابتغاء الرزق ، قاله ابن عباس . والثاني : تُنَشَّرُ الرُّوحُ باليقظة كما تُنَشَّرُ بالبحث ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (وهو الذي أرسل الرياح) قد شرحناه في (الأعراف : ٥٧) إلى قوله : (وأنزلنا من السماء ماءً طهوراً) يعني : المطر . قال الأزهري : الطَّهُّورُ في اللغة : الطاهر المُطَهَّر . والطَّهُّور ما يُتَطَهَّرُ به ، كالوضوء الذي يُتَوَضَّأُ به ، والفَطُّور الذي يُفَطَّرُ عليه .

قوله تعالى : (لِنُحْيِيَّ بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا) وقرأ أبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وأبو جعفر : « مَيِّتًا » بالتشديد . قال الزجاج : لفظ البلدة مؤنث ، وإنما قيل : « ميتاً » لأن معنى البلدة والبلد سواء . وقال غيره : إنما قال : « ميتاً » ، لأنه أراد بالبلدة المكان . وقد سبق معنى صفة البلدة بالموت [الأعراف : ٥٧] ومعنى : « وَنُسْقِيهِ » [الحجر : ٢٤] . وقرأ أبو مجاز ، وأبو رجاء ، والضحاك ، والأعمش ، وابن أبي عملة : « وَنُسْقِيهِ » بفتح النون . فأما الأناسي ، فقال الزجاج : هو جمع إنسي ، مثل كرسى وكراسي ؛ ويجوز أن يكون جمع إنسان ، وتكون الباء بدلاً من النون ، الأصل : أناسين مثل سراحين^(٢) . وقرأ أبو مجاز ،

(١) الذي في صحيح مسلم ، ٤/٢١٤٩ : « خلق التربة يوم السبت... » الحديث . وقال الحافظ —

(٢) سراحين جمع سرحان ، وهو الذئب .

والضحك ، وأبو العالية ، وعاصم الجحدري : « وأناسي » بتخفيف الياء .
 قوله تعالى : (ولقد صرّفناه) يعني المطر (بينهم) مرة لهذه البلدة ، ومرة
 لهذه (لِيَذْكُرُوا) أي : ليتفكروا في نعم الله عليهم فيحمده . وقرأ
 حمزة ، والكسائي : « لِيَذْكُرُوا » خفيفة الذال . قال أبو علي : يَذْكُرُ في
 معنى يتذكر ، (فأبى أكثرُ الناس إلا كفُوراً) وهم الذين يقولون : مُطرنا
 بنوء كذا وكذا ، كفروا بنعمة الله ^(١) . (ولو شئنا لَبَعَثْنَا في كل قرية
 نذيراً) المعنى : إنا بعثناك إلى جميع القرى لعظم كرامتك ، (فلا تطيع الكافرين) ،
 وذلك أن كفار مكة دَعَوْه إلى دين آبائهم ، (وجاهدِهم به) أي بالقرآن (جهاداً
 كبيراً) أي : تاماً شديداً .

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ
 أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخاً وَحِجْراً مُنْجُوراً . وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ
 مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا . وَيَعْبُدُونَ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى
 رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴾

قوله تعالى : (وهو الذي مَرَجَ البحرين) قال الزجاج : أي : خلّص بينهما ؛
 تقول : مرّجتُ الدابة وأمرجتها : إذا خلطتها رعى ، ومنه الحديث : « مَرِجَتْ »

— المناوي في شرحه لهذا الحديث : وفيه ردّ زعم اليهود أنه ابتداء في خلق العالم يوم الأحد ، وفرغ يوم الجمعة ،
 واستراح يوم السبت ، قالوا : ونحن نستريح كما استراح الرب ، وهذا من غباوتهم وجهلهم ، إذ التمس
 لا يتصور إلا على حادث ، (إنما أمرنا شيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) . اهـ .

(١) روى مسلم في « صحيحه » أن رسول الله ﷺ قال لأصحابه يوماً على أثر سماء
 أصابتهم من الليل : « أتدرون ماذا قال ربكم ؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : « قال
 أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر ، فأما من قال : مطرنا بفضل الله ورحمته ، فذاك مؤمن
 بالله كافر بالكوكب ، وأما من قال : مطرنا بنوء كذا وكذا ، فذاك كافر بي مؤمن بالكوكب » .

عهودهم وأماناتهم» ^(١) أي : اختلطت . قال المفسرون : والمعنى أنه أرسلهما في مجاريهما ، فابتليتا ، ولا يختلط المِلْحُ بالمِذْبِ ، ولا المِذْبُ بالمِلْحِ ، وهو قوله : (هذا) يعني : أحد البحرين (عَذْبٌ) أي : طيب ؛ يقال : عَذْبُ الماءِ يَعَذُّبُ عَذْوِيَّةً ، فهو عَذْبٌ . قال الزجاج : والفُرَاتُ صفةٌ للمِذْبِ ، وهو أشدُّ الماءِ عَذْوِيَّةً ، والأُجَاجُ صفةٌ للمِلْحِ ، وهو : المِسْرُ الشديد المرارة . وقال ابن قتيبة : هو أشدُّ الماءِ ملوحةً ، وقيل : هو الذي يُخالطه مرارةٌ ، ويقال : ماءٌ مِلْحٌ ، ولا يقال : مِلْحٌ ، والبرزخ : الحاجز . وفي هذا الحاجز قولان .

أحدهما : أنه مانع من قدرة الله تعالى ، قاله الأكثرون . قال الزجاج : فيها في مرأى العين مختلطان ، وفي قدرة الله منفصلان لا يختلط أحدهما بالآخر . قال أبو سليمان الدمشقي : ورأيت عند عبَّادان من سواد البصرة الماء العذب ينحدر في دجلة نحو البحر ، ويأتي المدُّ من البحر ، فيلتقيان ، فلا يختلط أحد الماءين بالآخر ، يرى ماء البحر إلى الخُضرة الشديدة ، وماء دجلة إلى الحمرة الخفيفة ، فيأتي المستقي فيفرق من ماء دجلة عذبا لا يخالطه شيء ، وإلى جانبه ماء البحر في مكان واحد . والثاني : أن الحاجز : الأرض واليبس ، وهو قول الحسن ؛ والأول أصح . قوله تعالى : (وَحِجْرًا مَّحْجُورًا) قال الفراء : أي : حراماً محرماً أن يغلب أحدهما صاحبه .

(١) هو جزء من حديث طويل ، أخرجه أبو داود في «سننه» رقم (٤٣٤٢) وابن ماجه في «سننه» رقم (٣٩٥٧) والحاكم في «مستدرکه» ٤/٣٥٥ وصححه ، ووافقه الذهبي ، عن عبد الله بن عمرو بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «يوشك أن يأتي زمان يُثربل فيه الناس غربلة ، ويبقى حثالة من الناس قد مرَّجت عهودهم وأماناتهم (أي فسدت) واختلفوا فكانوا هكذا » - وشك بين أصابه - قالوا : فكيف تأمرنا يا رسول الله ، قال : « تأخذون ما ترون ، وتدعون ما تنكرون ، وتقبلون على أمر خاصتكم ، وتدعون أمر عامتكم » .

قوله تعالى : (وهو الذي خَلَقَ من الماءَ بَشَرًا) أي : من النطفة بَشَرًا ،
 أي : إنسانًا (فجعله كَسَبًا وصِهْرًا) أي : ذا نسب وصِهْرٍ . قال علي عليه السلام :
 النَّسَبُ : ما لا يحل نكاحه ، والصِّهْرُ : ما يحلُّ نكاحه . وقال الضحاك : النسب
 سبيع ، وهو قوله : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ...) إلى قوله : (وَبَنَاتُ الْأَخْتِ) ،
 والصِّهْرُ خمس ، وهو قوله : (وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ ...) إلى قوله : (مِنْ
 أَصْلَابِكُمْ) [النساء : ٢٣] . وقال طاووس : الرِّضَاعَةُ من الصِّهْرِ . وقال ابن قتيبة :
 « كَسَبًا » أي : قرابة النَّسَبِ ، « وصِهْرًا » أي : قرابة النكاح . وكل شيء
 من قِبَلِ الزَّوْجِ ، مثل الأب والاخت ، فهم الأعمام ، واحدُهم عمٌّ ، مثل : قَفَا ،
 وَهَوُّ مثل أُوْبُو ، وَحَمٌّ مهْمُوزٌ ساكن الميم ، وَحَمٌّ مثل أَبٍ . وَحَمَّةُ
 المرأة : أُمُّ زوجها ، لا لغة فيها غير هذه وكل شيء من قِبَلِ المرأة ، فهم الْأَخْتَانِ .
 والصِّهْرُ يجمع ذلك كله . وحكى ابن فارس عن الخليل ، أنه قال : لا يقال
 لأهل بيت الرجل إلا أختان ، ولأهل بيت المرأة إلا أصهار . ومن العرب من
 يجعلهم أصهاراً كلَّهم . والصِّهْرُ : إذابة الشيء . وذكر الماوردي أن المَنَاحِصَ
 سَمِيَتْ صِهْرًا ، لاختلاط الناس بها كما يختلط الشيء إذا صِهِرَ .

قوله تعالى : (وكان الكافر على رِبِّهِ ظَهِيرًا) فيه أربعة أقوال .

أحدها : مُعِينًا للشيطان على رِبِّهِ ، لأنَّ عبادته للأصنام معاونَةٌ للشيطان .

والثاني : مُعِينًا للمشركين على أن لا يوحِدُوا الله تعالى .

والثالث : مُعِينًا على أولياء رِبِّهِ .

والرابع : وكان الكافر على رِبِّهِ هِينًا ذليلًا ، من قولك : ظَهَرْتُ بِفُلَانٍ :

إذا جعلته وراء ظهرك ولم تلفت إليه . قالوا : والمراد بالكافر هاهنا أبو جهل .

زاد السير ٦ م (٧)

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا . وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا . الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسُئِلَ بِهِ خَبِيرًا . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴾

قوله تعالى : (مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) أي : على القرآن وتبليغ الوحي (من أجر) وهذا تأكيد لصِدْقِهِ ، لأنه لو سألهم شيئاً من أموالهم لانتبهوه ، (إلا من شاء) معناه : لكن من شاء (أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) باتفاق ماله في مرضاته ، ففعل ذلك ، فكانه قال : لا أسألكم لنفسي . وقد سبق تفسير الكلمات التي تلي هذه [آل عمران : ١٥٩ ، البقرة : ٣٠ ، الأعراف : ٥٤] إلى قوله : (فاسأل به خبيراً) ، و « به » بمعنى : « عنه » ، قال [عَلْقَمَةُ بْنُ عَبْدِة] :

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي ^(١) بَصِيرٌ بِأَذْوَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ .
وفي هاء « به » ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها ترجع إلى الله عز وجل . والثاني : إلى اسمه الرحمن ، لأنهم قالوا : لانعرف الرحمن . والثالث : إلى ما ذكر من خلق السموات والأرض وغير ذلك .

وفي « الخبير » أربعة أقوال .

أحدها : أنه جبريل ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه الله عز وجل ، والمعنى :

(١) ديوانه : ١١ ، و د مشكل القرآن : ٤٢٧ ، و د الفرطى : ٦٣/١٣ ، و د أدب الكاتب : ٥٥٥ . والأدواء : جمع داء .

سلي فأتانا الخبير ، قاله مجاهد . والثالث : [أنه] القرآن ، قاله شمر . والرابع : مُسْلِمَةٌ أهل الكتاب ، قاله أبو سليمان ، وهذا يخرج على قولهم : لانعرف الرحمن ، فقيل : سَلُّوا مُسْلِمَةَ أهل الكتاب ، فان الله تعالى خاطب موسى في النوراة باسمه الرحمن ، فعلى هذا ، الخطابُ للنبي ﷺ والمراد سواه .

قوله تعالى : (وإذا قيل لهم) يعني كفار مكة (اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) قال المفسرون : إنهم قالوا : لانعرف الرحمن إلا الرحمن اليمامة ، فأنكروا أن يكون من أسماء الله تعالى ، (أنسجدُ لما تأمرُنا) وقرأ حمزة ، والكسائي : « يأمرُنا » بالياء ، أي : لما يأمرنا به محمد ، وهذا استفهام إنكار ، ومعناه : لانسجد للرحمن الذي تأمرنا بالسجود له ، (وزادهم) ذكر الرحمن (مُنفوراً) أي : تباعداً من الإيمان .

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَرَأَ مُنِيرًا . وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَن أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴾

قوله تعالى : (تبارك الذي جعل في السماء بُرُوجًا وجعل فيها سِرَاجًا) قد شرحناه في (الحجر : ١٦) . والمراد بالسراج : الشمس . وقرأ حمزة ، والكسائي : « سُرْجًا » بضم السين والراء وإسقاط الألف . قال الزجاج : أراد : الشمس والكواكب العظام ؛ ويجوز « سُرْجًا » بنسكين الراء ، مثل رُسُل ورُسُل . قال الماوردي : لما اقترن بضوء الشمس وهيج حرّها ، جعلها لأجل الحرارة سِرَاجًا ، ولما عدم ذلك في القمر جعله نوراً .

قوله تعالى : (وهو الذي جعل الليل والنهار خِلْفَةً) فيه قولان .

أحدهما : أن كل واحد منهما يخالف الآخر في اللون ، فهذا أبيض ، وهذا

أسود ، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس ، وابن أبي نجيح عن مجاهد ، وبه قال قتادة .

والثاني : أن كل واحد منها يَخْلُفُ صاحبه ، رواه عمرو بن قيس الملائي عن مجاهد ، وبه قال ابن زيد وأهل اللغة ، وأنشدوا قول زهير :

بِهَا الْعَيْنُ وَالْأَرَامُ يَمْشِينَ خَلْفَةً وَأُطْلَاوُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْشَمٍ ^(١)
أي : إذا ذهبت طائفة جاءت طائفة ^(٢) .

قوله تعالى : (لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ) أي : يَنْعَظُ ويعتبر باختلافها .
وقرأ حمزة : « يَذْكُرَ » خفيفة الدال مضمومة الكاف ، وهي في معنى :
يتذكر ، (أو أراد) مُشْكِرَ الله تعالى فيها .

﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا . وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا . وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا . إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا . وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾

(١) « شرح ديوان زهير » : ٥ ، و « غرب القرآن » : ٣١٤ ، و « مجاز القرآن » :
٨٠/٢ ، و « الطبري » : ٣٢/١٩ ، و « القرطبي » : ٦٥/١٣ ، و « مختار الشعر الجاهلي » :
٢٢٨/١ ، و « اللسان » ، و « التاج » : خلف . والعين ، جمع أعين وعيناء : بقر الوحش ،
سميت بذلك لسعة أعينها . والآرام : جمع رثم ، وهو الطي الخالص البياض . وخلقة :
يخلُف بعضها بعضاً . والأطلاء : جمع الطلاء ، وهو الولد من ذوات الظلف . والمجثم : المرض .
(٢) قال ابن كثير : أي : جعلها يتعاقبان توقيتاً لعبادة عباده له عز وجل ، فمن فاته
عمل في الليل استدركه في النهار ، ومن فاته عمل في النهار استدركه في الليل ، وقد جاء في الحديث
الصحيح « إن الله عز وجل يسطر يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويسطر يده بالنهار ليتوب
مسيء الليل » . اهـ .

قوله تعالى : (وعبادُ الرحمن الذين يَمَشُّونَ) وقرأ عليّ ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، وابن السميع : « يُمَشُّونَ » برفع الياء وفتح الميم والشين وبالتشديد . وقال ابن قتيبة : إنما نسبهم إليه لاصطفائه إياهم ، كقوله : (ناقةُ الله) [الأعراف: ٧٣] ، ومعنى « هُونًا » : مشياً روبداً ^(١) . ومنه يقال : أَحْبَبَ حَبِيبُكَ هُونًا ما ^(٢) . وقال مجاهد : يمشون بالوقار والسكينة . (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) أي : سداداً . وقال الحسن : لا يجهلون على أحد ، وإن جهل عليهم حَلُمُوا ^(٣) . وقال مقاتل بن حيان : « قالوا سلاماً » أي : قولاً يَسْلَمُونَ فيه من الإثم . وهذه الآية محكمة عند الأكثرين . وزعم قوم أن المراد بها أنهم يقولون للكفار : ليس بيننا وبينكم غير السلام ، ثم مُنِخَتْ بآية السيف .

(١) قال ابن كثير : وليس المراد أنهم يمشون كالرُضَى تصنعاً ورياءً ، فقد كان سيد ولد آدم ﷺ إذا مشى كأنما ينحط من صَبَب ، وكأنما الأرض تطوى له . قال : وقد كره بعض السلف الذي بتضعف وتمنُّع ، قال : وإنما المراد بالهَوْن هنا : السكينة والوقار ، كما قال رسول الله ﷺ : إذا أتيت الصلاة فلا تأتوها وأنتم تَسْمُونَ ، وأتوها وعليكم السكينة والوقار ، فما أدركم منها فصلوا ، وما فاتكم فأتوا ، اهـ ، والحديث متفق عليه .

(٢) هو من كلام علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما في « الأدب المفرد » للبخاري : « أَحْبَبَ حَبِيبُكَ هُونًا ما عسى أن يكون بفيضك يوماً ما ، وأبفض بفيضك هُونًا ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما » ولم يثبت في المرفوع ، وإضافة « ما » إلى الهَوْن تفيد التقليل ، والمعنى : أَحْبَبَ حَبِيبُكَ حُباً مقتصدًا لا إفراط فيه ، أي : لا تنرف في الحب والبفض ، فمضى أن بصير الحبيب بفيضاً ، والبفيض حبيباً ، فلا تكن مسرفاً في الحب فتندم ، ولا في البفض فتأسف .

(٣) روى الإمام أحمد في « المسند » ٤٤٥/٥ عن الثعلبان بن مقرن قال : قال رسول الله ﷺ : « سب رجل رجلاً عنده ، قال : فجعل الرجل المسبوب يقول : عليك السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « أما إن ملكاً بينكما يذب عنك ، كلما شتمك هذا قال له : بل أنت وأنت أحق به ، وإذا قال له : عليك السلام ، قال : لا ، بل لك ، أنت أحق به » ، قال ابن كثير : وإسناده حسن .

قوله تعالى : (والذين يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ) قال الزجاج : كل من أدركه الليل فقد بات ، نام أو لم ينام ؛ يقال : بات فلان قَلْبًا ، إنما المبيت إدراك الليل .
قوله تعالى : (كان غراماً) فيه خمسة أقوال متقارب معانيها .

أحدها : دائماً ، رواه أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ (١) . والثاني : موجعاً ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثالث : مُلَحّاً ، قاله ابن السائب ؛ وقال ابن جريج : لا يفارق . والرابع : هلاكاً ، قاله أبو عبيدة : والخامس : أن الغرام في اللغة : أشدُّ العذاب ، قال الشاعر :

وَيَوْمَ التَّسَارِ وَيَوْمَ الْحِيفِ وَكَانَا عَذَابًا وَكَانَا غَرَامًا (٢)

قاله الزجاج .

قوله تعالى : (سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا) أي : بُسَّ موضع الاستقرار وموضع الإقامة هي .

قوله تعالى : (والذين إذا أنفقوا لم يُسْرِفُوا ولم يَقْتَرُوا) وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « يَقْتَرُوا » مفتوحة الياء مكسورة التاء . وقرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائي : « يَقْتَرُوا » فتح الياء وضم التاء . وقرأ نافع ، وابن عامر : « يَقْتَرُوا » بضم الياء وكسر التاء .

وفي معنى الكلام قولان .

أحدهما : أن الإسراف : مجاوزة الحد في النفقة ، والإقتار : التقصير عما لا بُدَّ

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٧٧/٥ من رواية عبد بن حميد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٢) البيت لبشر بن أبي خازم كما في « معارج القرآن » : ٨٠/٢ ، و « الطبري » : ٣٦/١٩ ، و « البحر » : ٥١٣/٦ ، و « روح المساني » : ٤١/١٩ ، و « اللسان » ، و « الناج » : غرم . ونسبه في « اللسان » ، للطرماع .

منه ، ويدل على هذا قولُ عمر بن الخطاب : كفى بالمرء سرافاً أن يأكل كل ما اشتهى .

والثاني : [أن] الإسراف : الإنفاق في معصية الله وإن قلَّ ، والإقتار : منع حق الله تعالى ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، وابن جريج في آخرين .
قوله تعالى : (وكان) يعني الإنفاق (بين ذلك) أي : بين الإسراف والإقتار (قَوَّاماً) أي : عدلاً ؛ قال ثعلب : القوام ، بفتح القاف : الاستقامة والعدل ، وبكسرهما : ما يدوم عليه الأمر ويستقر^(١) .

﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . بُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا . إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانُ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

قوله تعالى : (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) في سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها : ما رواه البخاري ومسلم من حديث ابن مسعود ، قال : سألتُ رسول الله ﷺ أيُّ الذَّنْبِ أعظم ؟ قال : « أن تجعلَ لله نداً وهو خلقك » ، قلتُ : ثم أي ؟ قال : « أن تقتلَ ولدك مخافة أن يطغَمَ معك » ، قلت :

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول في ذلك قول من قال : الإسراف في النفقة الذي عناه الله في هذا الموضع : ما جاوز الحد الذي أباحه الله لعباده إلى ما فوقه ، والاقتار : ما قصر عما أمر الله به ، والقوام بين ذلك ، قال : وإنما قلنا : إن ذلك كذلك ، لأن الميسر والمقت كذلك ، ولو كان الإسراف والاقتار في النفقة مرخصاً فيها ، ما كنا مذمومين ، ولا كان الميسر ولا المقت مذمومين ، لأن ما أذن الله في فعله ، فغير مستحق فاعله الذم . اهـ .

ثم أي : قال : « أن تراني حلية جارك » ، فأُنزل الله تعالى تصديقها « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ... » الآية ^(١) .

والثاني : أن ناساً من أهل الشرك قتلوا فأكثرُوا وزنوا فأكثرُوا ، ثم أتوا رسول الله ﷺ فقالوا : إن الذي تقول وتدعو إليه لحسن لو نخبرنا أن لما عملنا كفارة ، فنزلت هذه الآية ، إلى قوله : « غفوراً رحيماً » ، أخرجه مسلم من حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس ^(٢) .

والثالث : أن وحشياً أتى النبي ﷺ فقال : يا محمد أتيتك مستجيراً فأجبرني حتى أسمع كلام الله ، فقال رسول الله ﷺ : قد كنت أحب أن أراك على غير جوار ، فأما إذا أتيتني مستجيراً فأنت في جوارِي حتى أسمع كلام الله ، قال : فأتيتي أشركتُ بالله وقتلتُ النفس التي حرّم الله وزنيتُ ، فهل يقبل الله مني توبة ؟ فصمت رسول الله ﷺ حتى نزلت هذه الآية ، قتلاها عليه ، فقال : أرى شرطاً ، فاعلمتي لا أعمل صالحاً ، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله ، فنزلت « إن الله لا يغفرُ أن يُشركَ به ويغفرُ ما دون ذلك لمن يشاء » [النساء : ٤٨] ، فدعاه قتلاها عليه ، فقال : ولعلتي ممن لا يشاء [الله] ، أنا في جوارك حتى أسمع كلام الله ، فنزلت : « يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ... » الآية [الزمر : ٥٣] ، فقال : نعم ، الآن لا أرى شرطاً ، فأسلم ، رواه عطاء عن ابن عباس ^(٣) ؛ وهذا وحشي هو قاتل حمزة ؛ وفي هذا الحديث المذكور عنه نظر ، وهو بعيد الصحة ، والمحفوظ في إسلامه غير هذا ، وأنه قدِم

(١) رواه البخاري : ٣٧٨/٨ ، ومسلم : ٩٠/١ .

(٢) رواه مسلم في « كتاب الإيمان » : ١١٣/١ ، ورواه البخاري ٤٢٢/٨ سبباً لنزول

قوله تعالى : (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم ...) في سورة (الزمر : ٥٣) .

(٣) هكذا ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ، ١٩٣ .

مع رسل الطائف فأسلم من غير اشتراط ^(١). وقوله : (يَدْعُونَ) معناه : يَسْتَدْعُونَ . وقد سبق بيان قتل النفس بالحق في (الأنعام : ١٥١) .

قوله تعالى : (يَلْقَى أَثَامًا) وقرأ سعيد بن جبير ، وأبو المتوكل : « يُلْقَى » برفع الياء وفتح اللام وتشديد القاف مفتوحة . قال ابن عباس : يَلْقَى جزاء . وقال مجاهد ، وعكرمة : هو وادٍ في جهنم . وقال ابن قتبية : يَلْقَى عقوبة ، وأنشد : [جَزَى اللَّهُ ابْنَ عُرْوَةَ حَيْثُ أَمْسَى عُقُوقًا] والمعقوق له أَثَامٌ ^(٢) قال الزجاج : وقوله : (يَلْقَى أَثَامًا) جزماً على الجزاء . قال أبو عمرو الشيباني : يقال : قد لقي أَثَامَ ذلك ، أي : جزاء ذلك ، وسيبويه والخليل يذهبان إلى أن معناه : يلقى جزاء الأثام . قال سيبويه : وإنما جزم « يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ » لأن مضاعفة العذاب لِقِيَّ الأثام ، فلذلك جزمت ، كما قال الشاعر :

مَتَى تَأْتِنَا مُتْلِمٌ بِنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَطْبًا جَزْلًا وَنَارًا تَأْجَجًا ^(٣)

لأن الإنيان هو الإلمام ، فجزم « مُتْلِمٌ » لأنه بمعنى « تَأْتِي » . وقرأ الحسن : « يُضَعَّفُ » ، وهو جيد بالغ ؛ تقول : ضاعفتُ الشيءَ وضَعَفْتُهُ . وقرأ عاصم : « يُضَاعَفُ » بالرفع على تفسير « يَلْقَى أَثَامًا » كأنَّ قائلًا قال : مَالِيُ الأثَامِ ؛ فقليل : يُضَاعَفُ للأثم العذاب . وقرأ أبو المتوكل ، وقتادة ، وأبو حيوة : « يُضَعَّفُ » برفع الياء وسكون الضاد وفتح العين خفيفة من غير ألف . وقرأ أبو حصين الأسدي ، والعمري عن أبي جعفر مثله ، إلا أن العين مكسورة ، و « العذاب » بالنصب .

(١) انظر البخاري بشرح « الفتح » : ٢٨٤/٧ .

(٢) البيت لبهاء بن قيس الكناني ، كما في « غريب القرآن » : ٣١٥ ، و « مجاز القرآن » :

٨١/٢ ، و « الطبري » : ٤٠/١٩ ، و « اللسان » : أنم ، ونسبه إلى شافع الليثي .

(٣) البيت غير منسوب في « القرطبي » : ٧٧/١٣ ، و « جمع البيان » : ١٢٢/١٩ ،

و « البحر » : ٥١٥/٦ ، و « روح المعاني » : ٤٤/١٩ .

قوله تعالى : (وَيَخْلُدْ) وقرأ أبو حيو ، وقادة ، والأعشى : « وَيُخْلِدْ »
 برفع الياء وسكون الخاء وفتح اللام مخففة . وقرأ عاصم الجحدري ، وابن يعمر ،
 وأبو المثلوك مثله ، إلا أنهم شدّدوا اللام .

❦ فصل ❦

ولعلماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية قولان .
 أحدهما : أنها منسوخة ؛ وفي ناسخها ثلاثة أقوال . أحدها : أنه قوله تعالى :
 (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ) [النساء : ٩٣] ، قاله ابن عباس .
 وكان يقول : هذه مكية ، والتي في « النساء » مدنية . والثاني : أنها نسخت
 بقوله : (إِنْ اللَّهُ لَا يُغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونِ ذَلِكَ . . .) الآية
 [النساء : ٤٨] . والثالث : أن الأولى نسخت بالثانية ، وهي قوله : (إِلَّا
 مِنْ تَابَ) .

والقول الثاني : أنها محكمة ؛ والخلود إنما كان لانضمام الشرك إلى القتل
 والزنا . وفساد القول الأول ظاهر ، لأن القتل لا يوجب تخليداً عند أكثرين ؛
 وقد بيّناه في سورة (النساء : ٩٣) ، والشرك لا يغفر إذا مات المشرك عليه ،
 والاستثناء ليس بنسخ .

قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ تَابَ) قال ابن عباس : قرأنا على عهد رسول الله
 سفتين : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » ثم نزلت « إِلَّا مَنْ تَابَ » فما
 رأيت رسول الله ﷺ فرح بشيء فرحه بها ، وبـ « إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا » (١)
 [الفتح : ١]

(١) ذكره السيوطي في « الدر » ٧٩/٥ من رواية ابن المنذر ، والطبراني ، وابن مردويه —

قوله تعالى : (فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) اختلفوا في كيفية هذا التبديل وفي زمان كونه ، فقال ابن عباس : يبديل الله شرهم إيماناً ، وقتلهم إمساكاً ، وزناهم إحصاناً ؛ وهذا يدل على أنه يكون في الدنيا ، ومن ذهب إلى هذا المعنى سعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، وابن زيد . والثاني أن هذا يكون في الآخرة ، قال سلمان رضي الله عنه ، وسعيد بن المسيّب ، وعلي بن الحسين . وقال عمرو بن ميمون : يبديل الله سيئات المؤمن إذا غفرها له حسنات ، حتى إن العبد يتمنى أن تكون سيئاته أكثر مما هي . وعن الحسن كالقولين . وروي عن الحسن أنه قال : ودّ قومٌ يوم القيامة أنهم كانوا في الدنيا استكثروا من الذنوب ؛ فقبل : من هم ؟ قال : هم الذين قال الله تعالى فيهم : (فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ) ، ويؤكد هذا القول حديث أبي ذر عن النبي ﷺ : « يؤتى بالرجل يوم القيامة ، فيقال : اعرضوا عليه صغار ذنوبه ، فتعرض عليه صغار ذنوبه وتنحى عنه كبارها ، فيقال : عملت يوم كذا ، كذا وكذا ، وهو مُقِرٌّ لا يُنكِرُ ، وهو مُشْفِقٌ من الكبار ، فيقال : أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة » ، أخرجه مسلم في « صحيحه » (١) .

— عن ابن عباس رضي الله عنهما . وقال الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ٨٤/٧ : رواه الطبراني من رواية علي بن زيد عن يوسف بن مهران ، وقد وثق ، وفيها ضعف ، وبقيّة رجاله ثقات .

وقد جاء في صحيح البخاري ٤٤٨/٨ أن رسول الله ﷺ قال عندما نزلت سورة (الفتح) « لقد أنزلت عليّ الليلة سورة لمي أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ (إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) ، ورواه أحمد في « المسند » ، والترمذي ، والنسائي من طرق عن مالك رحمه الله .

(١) رواه مسلم في « صحيحه » : ١٧٧/١ ولفظه بتامه عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة ، وآخر أهل النار خروجاً —

﴿ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا . وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا . وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْهَانًا . وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾

قوله تعالى : (ومن تاب) ظاهر هذه التوبة أنها عن الذنوب المذكورة . وقال ابن عباس : يعني : ممن لم يقتل ولم يزن ، (وعمل صالحا) فاتني قد قدمتهم وفضلتهم على من قاتل نبيي واستحل محارمي .

قوله تعالى : (فانه يتوب إلى الله متابا) قال ابن الأنباري : معناه : من أراد التوبة وقصد حقيقتها ، فينبغي له أن يريد الله بها ولا يخط بها ما يفسدها ؛ وهذا كما يقول الرجل : من تجر فانه يتجر في البز ، ومن ناظر فانه يناظر في النحو ، أي : من أراد ذلك ، فينبغي أن يقصد هذا الفن ؛ قال : ويجوز أن يكون معنى [هذه] الآية : ومن تاب وعمل صالحا ، فان ثوابه وجزائه يعظمان له عند ربه الذي أراد توبته ، فلما كان قوله : « فانه يتوب إلى الله متابا » يؤدي عن هذا المعنى ، كفى منه ، وهذا كما يقول الرجل للرجل : إذا تكلمت فاعلم

— منها ، رجل يؤتى به يوم القيامة ، فيقال : اعرضوا عليه صفار ذنوبه ، وارفعوا عنه كبارها ، فتعرض عليه صفار ذنوبه ، فيقال : عملت يوم كذا وكذا ، وكذا كذا ، وعملت يوم كذا وكذا ، كذا كذا ، فيقول : نعم ، لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تمرض عليه ، فيقال له : فان لك مكان كل سيئة حسنة ، فيقول : رب قد عملت أشياء لا أراها هاهنا ، فلقد رأيت رسول الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه ، ورواه الطبري ٤٧/١٩ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٧٩/٥ ، وزاد نسبه لأحمد ، وهناد ، والترمذي ، والبيهقي في « الأسماء والصفات » ، عن أبي ذر رضي الله عنه .

أَنَّكَ تَكَلِّمُ الْوَزِيرَ ، أَي : تَكَلِّمُ مَنْ يَعْرِفُ كَلَامَكَ وَيَجَازِيكَ ، وَمِثْلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى :
 (إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَتَذَكَّرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ)
 [يونس : ٧٨] ، أَي : فَانِي أَتَوَكَّلُ عَلَى مَنْ يَنْصُرُنِي وَلَا يُسْلِحُنِي . وَقَالَ قَوْمٌ :
 مَعْنَى الْآيَةِ : فَانِهِ يَرْجِعُ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعاً يَقْبَلُهُ مِنْهُ .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ) فِيهِ ثَمَانِيَةُ أَقْوَالٍ .

أحدها : أَنَّهُ الصَّمُّ ؛ رَوَى الضَّحَّاكُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ الزُّورَ ضَمٌّ كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ . وَالثَّانِي : أَنَّهُ الْغِنَاءُ ، قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَفْصَةِ ، وَمَكْحُولٌ ؛ وَرَوَى لَيْثٌ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : لَا يَسْمَعُونَ الْغِنَاءَ . وَالثَّلَاثُ : الشِّرْكُ ، قَالَ الضَّحَّاكُ ، وَأَبُو مَالِكٍ . وَالرَّابِعُ : لِمَنْ كَانَ لَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، قَالَهُ عِكْرَمَةُ . وَالْخَامِسُ : الْكَذِبُ ، قَالَهُ قَتَادَةُ ، وَابْنُ جَرِيرٍ . وَالسَّادِسُ : شَهَادَةُ الزُّورِ ، قَالَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ . وَالسَّابِعُ : أَعْيَادُ الْمُشْرِكِينَ ، قَالَهُ الرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ . وَالثَّامِنُ : مَجَالِسُ الْخَنَا ، قَالَهُ عَمْرُو بْنُ قَيْسٍ ^(١) .

(١) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ : وَأَصْلُ الزُّورِ : تَحْسِينُ الشَّيْءِ وَوَصْفُهُ بِخِلَافِ صِفَتِهِ حَتَّى يُجَيِّلَ إِلَى مَنْ يَسْمَعُهُ أَوْ يَرَاهُ أَنَّهُ خِلَافُ مَا هُوَ بِهِ ، وَالشِّرْكُ قَدْ يَدْخُلُ فِي ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ مُحَسَّنٌ لِأَهْلِهِ حَتَّى قَدْ ظَنُّوا أَنَّهُ حَقٌّ ، وَهُوَ بَاطِلٌ ، وَيَدْخُلُ فِيهِ الْغِنَاءُ ، لِأَنَّهُ أَيْضاً مِمَّا يُحَسِّنُهُ تَرْجِيعُ الصَّوْتِ حَتَّى يَسْتَحْطِيَ سَامِعُهُ سَمَاعَهُ ، وَالْكَذِبُ أَيْضاً قَدْ يَدْخُلُ فِيهِ لِتَحْسِينِ صَاحِبِهِ إِيَّاهُ حَتَّى يَظُنَّ صَاحِبُهُ أَنَّهُ حَقٌّ ، فَكُلُّ ذَلِكَ مِمَّا يَدْخُلُ فِي مَعْنَى الزُّورِ . قَالَ : فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ ، فَأَوَّلَى الْأَقْوَالِ بِالصَّوَابِ فِي تَأْوِيلِهِ أَنْ يَقَالَ : وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ شَيْئاً مِنَ الْبَاطِلِ ، لَا شُرَكَاءَ وَلَا غِنَاءَ ، وَلَا كَذِباً ، وَلَا غَيْرَهُ ، وَكُلُّ مَا لَزِمَهُ اسْمُ الزُّورِ ، لِأَنَّ اللَّهَ عَمَّ فِي وَصْفِهِ إِيَّاهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ ، فَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَخْصَ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ إِلَّا بِحُجَّةٍ يَجِبُ التَّسْلِيمُ لَهَا مِنْ خَيْرِ أَوْ عَقْلِ . اهـ .

وَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ فِي «صَحِيحَيْهِمَا» عَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِأَكْبَرِ الْكِبَايَرِ ، ثَلَاثًا ، قُلْنَا : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : « الشِّرْكُ بِاللَّهِ ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، وَكَانَ مَتَكَنًّا فَجَلَسَ فَقَالَ : « أَلَا وَقَوْلُ الزُّورِ ، أَلَا وَشَهَادَةُ الزُّورِ ، فَمَا زَالَ يَكْرُرُهَا حَتَّى قُلْنَا : لَيْتَهُ سَكَتَ .

وفي المراد باللغو هاهنا خمسة أقوال .

أحدها : المعاصي ، قاله الحسن . والثاني : أذى المشركين إِيَّام ، قاله مجاهد .
والثالث : الباطل ، قاله قتادة . والرابع : الشِّرك ، قاله الضحاك . والخامس :
إذا ذكروا النكاح كنوا عنه ، قاله مجاهد . وقال محمد بن علي : إذا ذكروا
الفروج كنوا عنها .

قوله تعالى : (مَرُّوا كِرَامًا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : مَرُّوا حُلُمًا ، قاله ابن السائب . والثاني : مَرُّوا مُعْرِضِينَ عنه ،
قاله مقاتل . والثالث : أَنْ المعنى : إذا مَرُّوا باللغو جاوزوه ، قاله الفراء ^(١) .
قوله تعالى : (والذين إذا ذُكِّرُوا) أي : وَعِظُوا (بآيات ربهم) وهي
القرآن (لم يَخِرُّوا عليها صُتًا وَمُعْمِيَاتًا) قال ابن قتيبة : لم يتغافلوا عنها كأنهم
صُمُّ لم يسمعوها ، عُمي لم يروها . وقال غيره من أهل اللغة : لم يثبتوا على حالتهم
الأولى كأنهم لم يسمعوها ولم يروا ، وإن لم يكونوا خَرُّوا حقيقة ؛ تقول العرب :
شمت فلانًا فقام يبكي ، وقعد يندب ، وأقبل يعتذر ، وظلَّ يتحير ، وإن لم يكن
قام ولا قعد .

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب عندي أن يقال : إن الله
أخبر عن هؤلاء المؤمنين الذين مدحهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كرامًا ، واللغو في كلام
العرب هو كل كلام أو فعل باطل لا حقيقة له ولا أصل ، أو ما يستقبح ، فبُذِّلتْ الإنسان
الإنسان الباطل الذي لا حقيقة له ، من اللغو ، وذكر النكاح بصريح اسمه مما يستقبح في
بعض الأنماكن ، فهو من اللغو ، وكذلك تعظيم المشركين آلهتهم من الباطل الذي لا حقيقة
لآلهتهم على نحو ما عظموه ، وسماع النساء مما هو مستقبح في أهل الدين ، فكل ذلك يدخل
في معنى اللغو ، فلا وجه - إذا كان كل ذلك يلزمه اسم اللغو - أن يقال : عني به بعض ذلك
دون بعض ، إذ لم يكن لخصوص ذلك دلالة من خبر أو عقل . اهـ .

قوله تعالى : (هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : « وَذُرِّيَّاتِنَا » على الجمع . وقرأ أبو عمرو ، وحمة ، والكسائي ، وأبو بكر ، [وحفص] عن عاصم : « وَذُرِّيَّتِنَا » على التوحيد ، (مُرَّةٌ أَعْيُنٌ » وقرأ ابن مسعود ، وأبو حيوة : « مُرَّاتٍ أَعْيُنٍ » يعنون : من يعمل بطاعتك فتقرّ به أعيننا في الدنيا والآخرة . وسئل الحسن عن قوله : « مُرَّةٌ أَعْيُنٌ » في الدنيا ، أم في الآخرة ؟ قال : لا ، بل في الدنيا ، وأي شيء أقرّ لعين المؤمن من أن يرى زوجته وولده يُطعمون الله ، والله ما طلب القوم إلا أن يُطاع الله فتقرّ أعينهم . قال الفراء : إنما قال : « مُرَّةٌ » لأنها فعل ، والفعل لا يكاد يُجمع ، ألا ترى إلى قوله : (وادعُوا بُيُوتاً كَثِيراً) [الفرقان : ١٤] فلم يجمعه ؛ والقُرَّة مصدر ، تقول : قرّرت عينه مُرَّةً ، ولو قيل : مُرَّةٌ عين أو مُرَّاتٍ أعين كان صواباً . وقال غيره : أصل القُرَّة من البرد ، لأن العرب تتأذى بالحرّ ، وتستروح إلى البرد .

قوله تعالى : (واجعلنا للمتّقين إماماً) فيه قولان . أحدهما : اجعلنا أئمة يقتدى بنا ، قاله ابن عباس . وقال غيره : هذا من الواحد الذي يراد به الجمع ، كقوله : (إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) [الشعراء : ١٦] ، وقوله : (فَاتَّبِعْهُمْ عِدْوٌ لِي) [الشعراء : ٧٧] .

والثاني : اجعلنا مؤتمنين بالمتّقين مقتدين بهم ، قاله مجاهد ؛ فعلى هذا يكون الكلام من المقلوب ، فيكون المعنى : واجعل المتّقين لنا إماماً ^(١) .

(١) قال ابن كثير : وقال غيرهم : اجعلنا هداة مهتدين دعاة إلى الخير ، فأجبوا أن تكون عبادتهم متصلة بعبادة أولادهم وذرياتهم ، وأن يكون هدام متديباً إلى غيرهم بالنفع ، وذلك أكثر ثواباً وأحسن مأباً . اهـ . وقد ثبت في « صحيح مسلم » عن أبي هريرة رضي الله عنه . قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا مات ابن آدم انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة : إلا من صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » .

﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا . خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا . قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾ قوله تعالى : (أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ) قال ابن عباس : يعني الجنة .

وقال غيره : الغرفة : كل بناء عالٍ مرتفع ، والمراد غرف الجنة ، وهي من الزُّبُرُجْد والذَّرَّ والياقوت ، (بما صَبَرُوا) على دينهم وعلى أذى المشركين .

قوله تعالى : (وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم : « وَيُلَقَّوْنَ » بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف . وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « وَيُلَقَّوْنَ » بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف ، (تَحِيَّةً وَسَلَامًا) قال ابن عباس : يُحَيِّي بِمَعْضُومٍ بِمَضًى بِالسَّلام ، ويرسل إليهم الرَّبُّ عز وجل بالسَّلام . وقال مقاتل : « تَحِيَّةٌ » يعني السَّلام ، « وَسَلَامًا » أي : سَلَّمَ اللهُ لَهُمْ أَمْرَهُمْ وَتَجَاوَزَ عَنْهُمْ ^(١) .

قوله تعالى : (قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : ما يصنع بكم ، قاله ابن عباس . والثاني : أي وزن يكون لكم عنده ؛ تقول : ما عَباْتُ بفلان ، أي : ما كان له عندي وزن ولا قَدْر ، قاله الزجاج . والثالث : ما يعباُ بمذايكم ، قاله ابن قتيبة .

وفي قوله : (لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ) أربعة أقوال .

أحدها : لولا إيمانكم ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

(١) قال ابن كثير : أُولَئِكَ يُبْتَدَرُونَ فِيهَا بِالتَّحِيَّةِ وَالْإِكْرَامِ ، وَيُلَقَّوْنَ التَّوْقِيرَ وَالْإِحْتِرَامَ ، فَلَهُمُ السَّلامُ وَعَلَيْهِمُ السَّلامُ ، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ : سَلامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ .

والثاني : لولا عبادتكم ، رواه الضحاك عن ابن عباس .
 والثالث : لولا دعاؤه لإيّاكم لتعبّدوه ، قاله مجاهد ؛ والمراد نفع الخلق ،
 لأن الله تعالى غير محتاج .
 والرابع : لولا توحيدكم ، حكاه الزجاج . وعلى قول الأكثرين ليس في الآية
 إضمار ؛ وقال ابن قتيبة : فيها إضمار تقديره : ما يعبأ بعبادكم لولا ما تدعونه من
 الشريك والولد ، وبوضع ذلك [قوله] : (فسوف يكون لزاماً) يعني :
 العذاب ، ومثله قول الشاعر :

مَنْ شَاءَ دَلَّى النَّفْسَ فِي هُوَةٍ ضَنْكَ وَلَكِنْ مَنْ لَهْ بِالْمَضِيقِ^(١)
 أي : بالخروج من المضيق . وهل هذا خطاب للمؤمنين ، أو للكفار ؟ فيه قولان .
 فأما قوله تعالى : (فقد كذبتم) فهو خطاب لأهل مكة حين كذبوا رسول الله ﷺ ،
 (فسوف يكون) يعني : تكذيبكم (لزاماً) أي : عذاباً لازماً [لكم] ؛ وفيه
 ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه قتلهم يوم بدر ، ، فقتلوا يومئذ ، واتصل بهم عذاب الآخرة
 لازماً لهم ، وهذا مذهب ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، ومجاهد في آخرين .
 والثاني : أنه الموت ، قاله ابن عباس . والثالث : أن اللّـزام : القتال ، قاله ابن زيد .



(١) « مشكل القرآن » : ٣٣٩ . و « اللسان » : دلا ، وأيضاً في « اللسان » و « التاج » :
 ضيق ، ورواية الشطر الأول فيها : مَنْ شَاءَ يُدَلِّي النَّفْسَ فِي هُوَةٍ .

زاد السير ٦ م (٨)

سورة الشعراء

وهي مكية كلها ، إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة ، من قوله : (والشعراء يشبعهم الغاؤون) [الشعراء : ٢٢٤] إلى آخرها ، قاله ابن عباس ، وفتادة .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طَسَمَ . نِلَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ . لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ . إِنْ نَشَأْ نُنزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ . وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُخَدَّتٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُبْعِضِينَ . فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ . أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾

قوله تعالى : (طَسَمَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر :

« طَسَمَ » بفتح الطاء وإدغام النون من هجاء « سين » عند الميم . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وأبان ، والمفضل : « طَسَمَ » و « طَسَسَ » [التمدد] بامالة الطاء فيها . وأظهر النون من هجاء « سين » عند الميم حمزة هاهنا وفي (القصص) .

وفي معنى « طسم » أربعة أقوال .

أحدها : أنها حروف من كلمات ، ثم فيها ثلاثة أقوال . أحدها : [ما] رواه علي بن أبي طالب عليه السلام قال : لما نزلت « طسم » قال رسول الله ﷺ : « الطاء : طور سيناء ، والسين : الاسكندرية ، والميم : مكة » ^(١) . والثاني : [أن] الطاء : طيبة ، وسين : بيت المقدس ، وميم : مكة ، [رواه الضحاك عن ابن عباس] . والثالث : الطاء : شجرة طوبى ، والسين : سدره المنتهى ، والميم : محمد ﷺ ، قاله جعفر الصادق .

والثاني : أنه قسم أقسم الله به ، وهو من أسماء الله تعالى ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . وقد بينّا كيف يكون مثل هذا من أسماء الله تعالى في فاتحة مريم . وقال القرطبي : أقسم الله بطوله وسنائه ومملكته .
والثالث : أنه اسم للسورة ، قاله مجاهد .

والرابع : : أنه اسم من أسماء القرآن ، قاله قتادة ، وأبوروق ^(٢) . وما بعد

(١) لم يذكر المفسرون أن معنى هذه الحروف ورد في المرفوع ، إلا ما ذكر الطبرسي من عداة الإمامية الشيعة في تفسيره « جمع البيان » حيث قال : وزوي عن ابن الحنفية عن علي عليه السلام عن النبي ﷺ ... فذكره من غير سند ، فلعل المصنف نقل هذا المعنى عنه أو بمن نقل عنه . وقد نقل القرطبي هذا المعنى من كلام عبد الله بن محمد بن عقيل ، ولم يذكره مرفوعاً ، وذكر السيوطي في « الدر » ٨٢/٥ عن محمد بن كعب القرطبي في قوله تعالى : (طسم) قال : الطاء من ذي الطول ، والسين من القدوس ، والميم من الرحمن ، وكذلك ذكر الآلوسي في « تفسيره » : ٥٢/١٩ .

(٢) قال ابن كثير عن الحروف التي في أوائل السور : وقال آخرون : بل إنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور التي ذكرت فيها بياناً لآعجاز القرآن ، وأن الخلق عاجزون عن ممارسته بمثله ، هذا مع أنه مركب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها ، قال : وقد حكى هذا المذهب الرازي في « تفسيره » عن البرد وجمع من المحققين ، قال : وحكى القرطبي عن —

هذا قد سبق تفسيره [المائدة : ١٥ ، الكهف : ٦] إلى قوله : (أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) والمعنى : لعلك قاتل نفسك لتركهم الإيمان .

ثم أخبر أنه لو أراد أن يُنزل عليهم ما يضطرون إلى الإيمان لفعل ، فقال : (إِنْ كُنَّا نُنْزِلُ) وقرأ أبو رزین ، وأبو المتوكل : « إِنْ يَشَاءُ يُنْزِلُ » بالياء فيهما ، (عليهم من السماء آية فظلمت أعناقهم لها خاضعين) جعل الفعل أولاً للأعناق ، ثم جعل « خاضعين » الرجال ، لأن الأعناق إذا خضعت فأربابها خاضعون . وقيل : لما وصف الأعناق بالخضوع ، وهو من صفات بني آدم ، أخرج الفعل مخرج الآدميين كما بينا في قوله : (والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) [يوسف : ٤] ، وهذا اختيار أبي عبيدة . وقال الزجاج : قوله : « فظلمت » معناه : فتظلم ، لأن الجزاء يقع فيه لفظ الماضي في معنى المستقبل ، كقولك : إن تأتني أكرمك ، معناه : أكرمك ؛ وإنما قال : « خاضعين » لأن خضوع الأعناق هو خضوع أصحابها ، وذلك أن الخضوع لما لم يكن إلا بخضوع الأعناق ، جاز أن يخبر عن المضاف إليه ، كما قال الشاعر :

رَأَتْ مَرَّ السَّنِينَ أَخَذَنْ مِثْنِي كَمَا أَخَذَ السَّرَارُ مِنَ الْهَيْلَالِ^(١)

فلما كانت السنين لا تكون إلا بمرّ ، أخبر عن السنين ، وإن كان أضاف إليها المرور . قال : وجاء في التفسير أنه يعني بالأعناق كبراءهم ورؤسائهم . وجاء في

— الفراء وقطرب نحو هذا ، وقرره الزجاجي في « كشافه » ونصره أتم نصر ، قال : وإليه ذهب الشيخ الإمام العلامة أبو العباس ابن تيمية وشيخنا الحافظ المجهّد أبو الحجاج المزني وحكامه لي عن ابن تيمية . اهـ .

(١) البيت لجرير ، ديوانه : ٢٣٦ ، و « مجاز القرآن » : ٨٣/٢ و « الطبري » : ١٩/٦٢ ، و اللسان : خضع ، و « السرار » : الليلة يخفى فيها الهلال آخر الشهر .

اللغة أن أعناقهم جماعاتهم ؛ يقال : جاني عُنُق من الناس ، أي : جماعة . وما بعد هذا قد سبق تفسيره [الأنبياء : ٢] إلى قوله : (أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ) يعني المكذِبين بالبعث (كم أثبتنا فيها) بعد أن لم يكن فيها نبات (من كل زوج كريم) قال ابن قتيبة : من كل جنس حسن . وقال الزجاج : الزوج : النوع ، والكريم : المحمود .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ) الإِنبَات (لآيَةً) تدل على وحدانية الله وقدرته (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي : ما كان أكثرهم يؤمن في علم الله ، (وإنَّ ربَّك لهُوَ الْعَزِيزُ) المنتقم من أعدائه (الرَّحِيمُ) بأوليائه .

﴿ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَلا يَتَّقُونَ . قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ . وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَرُونَ . وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ . قَالَ كَلَّا فَإِذْ هَبْنَا بَابَانِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ . فَانْبِئَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ . قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ . وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ . قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ . فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ . وَنِلْكَ نِعْمَةً تَنْمُنْهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ نَادَى) المعنى : وائل هذه القصة على قومك .

قوله تعالى : (أَنْ يُكَذِّبُونِ) ياء « يُكَذِّبُونِ » محذوفة ، ومثلها « أَنْ

يقتلون » [الشعراء : ١٤] « سيهدين » [الشعراء : ٦٢] « فهو يهدين » [الشعراء : ٧٨]

« ويسقين » [الشعراء : ٧٩] « فهو يشفين » [الشعراء : ٨٠] « ثم يحين » [الشعراء : ٨١]
 « كذبون » [الشعراء : ١١٧] « وأطيعون » [الشعراء : ١٠٨] فهذه ثمان آيات
 أثبتن في الحاليين يعقوب ^(١).

قوله تعالى : (وَيَضِيقُ صُدْرِي) أي بتكذيبهم إيتاي (وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي)
 للعقدة التي كانت بلسانه . وقرأ يعقوب : « وَيَضِيقُ » « وَلَا يَنْطَلِقُ » بنصب
 القاف فيها ، (فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ) المعنى : ليُعِينِي ، فحذف ، لأن في الكلام
 دليلاً عليه . (وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ) وهو القتل الذي وكره فقضى عليه ؛ والمعنى :
 ولهم عليّ دعوى ذنب (فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ) به (قَالَ كَلًّا) وهو ردع
 وزجر عن الإقامة على هذا الظن ؛ والمعنى : لن يقتلوك لأنني لا أسلّطهم عليك ،
 (فَاذْهَبَا) يعني : أنت وأخوك (بآيَاتِنَا) وهي : ما أعطاها من المعجزة (إِنَّا)
 يعني نفسه عز وجل (معكم) فأجراها مجرى الجماعة (مستمعون) نسمع ما تقولان
 وما يجيبونكما به .

قوله تعالى : (إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قال ابن قتبية : الرسول يكون
 بمعنى الجميع ، كقوله : (هَؤُلَاءِ ضِيفِي) [الحجر : ٦٨] وقوله : (ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ
 طِفْلًا) [الحج : ٥] . وقال الزجاج : المعنى : إِنَّا رِسَالَةُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ،
 أي : ذوو رسالة رب العالمين ، قال الشاعر :

لَقَدْ كَذَبَ الْوَاشُونَ مَا بُحْتُ عَنْهُمْ

بِسَرٍّ وَلَا أُرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولٍ ^(٢)

أي : برسالة .

(١) عبارة ابن الجوزي في كتاب « النشر في القراءات المشر » : ٢/٣٢٣ د أثبت الياء
 في جميعها يعقوب في الحاليين .

(٢) البيت لكثير عزة ، وهو في « مجاز القرآن » : ٢/٨٤ ، و « غريب القرآن » :
 ٣١٦ ، و « الطبري » : ١٩/٦٥ ، و « القرطبي » : ١٣/٩٣ ، و « اللسان » ، و « التاج » : رسل .

قوله تعالى : (أَنْ أَرْسِلَ) المعنى : بَأْن أَرْسَلَ (معنا بني إسرائيل) أي :
أَطْلَقَهُمْ مِنَ الاسْتِعْبَادِ ، فَأَتَيَاهُ فَبَلَّغَهُ الرِّسَالَةَ ، فـ (قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا)
أي : صَبِيًّا صَغِيرًا (وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ) وفيها ثلاثة أقوال .
أحدها : ثمانى عشرة سنة ، قاله ابن عباس . والثاني : أربعون سنة ، قاله
ابن السائب . والثالث : ثلاثون سنة ، قاله مقاتل ، والمعنى : فَبَازَيْتُنَا عَلَى أَنْ
رَبَّنَا أَنْ كَفَرْتَ نَعْمَتًا ، وَقَتَلْتَ مَتًّا نَفْسًا ، وَهُوَ قَوْلُهُ : (وَفَعَلْتَ فَعَلْتَك)
وهي قتل النفس . قال الفراء : وَإِنَّمَا نُصِيبُ الْفَاءَ ، لِأَنَّهَا مَرَّةٌ وَاحِدَةٌ ، وَلَوْ أُرِيدَ
بِهَا مِثْلُ الْجُلُوسَةِ وَالْمَشْيَةِ جَازَ كَسْرُهَا .

وفي قوله : (وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) قولان .

أحدهما : مِنَ الْكَافِرِينَ لِنَعْمَتِي ، قاله ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وعطاء ،
والضحاك ، وابن زيد .

والثاني : مِنَ الْكَافِرِينَ بِأَهْلِكَ ، كُنْتَ مَعْنَا عَلَى دِينِنَا الَّذِي تَعِيبُ ، قاله
الحسن ، والسدي . فعلى الأول : وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ الْآنَ . وعلى الثاني : وَكُنْتَ .
وفي قوله : (وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ) ثلاثة أقوال .

أحدها : مِنَ الْجَاهِلِينَ ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ،
وقتادة . وقال بعض المفسرين : المعنى : إِنِّي كُنْتُ جَاهِلًا لَمْ يَأْتِنِي مِنَ اللَّهِ شَيْءٌ .
والثاني : مِنَ الْخَاطِئِينَ ؛ والمعنى : إِنِّي قَتَلْتُ النَّفْسَ خَطَأً ، قاله ابن زيد .
والثالث : مِنَ النَّاسِينَ ؛ ومثله : (أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا) [البقرة : ٢٨٢] ،
قاله أبو عبيدة .

قوله تعالى : (فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ) أي : ذَهَبْتُ مِنْ بَيْنِكُمْ (لَمَّا خِفْتُكُمْ) عَلَى

نفسى إلى مَدِينٍ ، وقرأ عاصم الجحدري ، والضحاك ، وابن يعمر : (لما) بكسر اللام وتخفيف الميم ، (فوهب لي ربِّي حُكْمًا) وفيه قولان .

أحدهما : النبوة ، قاله ابن السائب . والثاني : العلم والفهم ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (وتلك نعمة تمنُّها عليّ) يعني الترية (أنْ عِبَّدْتَ بني إسرائيل) أي : اتخذتهم عبيداً ؛ يقال : عِبَّدْتُ فلاناً وأعبَدْتُهُ واستعبدتُهُ : إذا اتخذته عبداً ^(١) .

وفي « أنْ » وجهان .

أحدهما : أن تكون في موضع رفع على البدل من « نعمة » .

والثاني : أن تكون في موضع نصب بنزع الخافض ، تقديره : لَأَنْ عِبَّدْتَ ، أو لتعبيدك .

واختلاف العلماء في تفسير الآية ، ففسرها قوم على الإنكار ، وقوم على الإقرار .

فنفسرها على الإنكار قال معنى الكلام : أو تلك نعمة ! على طريق الاستفهام ، ومثله (هذا ربِّي) [الأنعام : ٧٦] ، وقوله : (فهم الخالدون) [الأنبياء : ٣٤] ، وأنشدوا :

[لم أنس يوم الرحيل وقفتها وجفها من دموعها شرق] ^(٢)

وقولها والركابُ سائرة تركنا هكذا وتنطلق

(١) قال ابن كثير في قوله : (وتلك نعمة تمنُّها عليّ أنْ عِبَّدْتَ بني إسرائيل) أي :

وما أحسنت إليّ وريتي مقابل ما أسأت إلى بني إسرائيل فجعلتهم عبيداً وخدماءً تصرفهم في أعمالك ومشاق رعيك ، أفيتي إحسانك إلى رجل واحد منهم بما أسأت إلى مجموعهم ! أي : ليس ما ذكرته شيئاً بالنسبة إلى ما فعلت بهم . اهـ .

(٢) الشطر الأول من هذا البيت زيادة من النسخة الاستنبولية ، وأثبتنا البيت بتمامه

من القرطبي .

وهذا قول جماعة منهم . ثم لهم في معنى الكلام ووجه أربعة أقوال .
 أحدها : أن فرعون أخذ أموال بني إسرائيل واستعبدهم وأنفق على موسى منها ،
 فأبطل موسى النعمة لأنها أموال بني إسرائيل ، قاله الحسن .
 والثاني : أن المعنى : إنك لو كنت لا تقتل أبناء بني إسرائيل لكفاني
 أهلي ، وكانت أمي تستني عن قذفي في اليم ، فكأنك تمن علي بما كان بلاؤك
 سبباً له ، وهذا قول المبرد ، والزجاج ، والأزهري .
 والثالث : أن المعنى : تمن علي بإحسانك إلي خاصة ، وتنسى إساءتك بتعبيدك
 بني إسرائيل ! قاله مقاتل .

والرابع : أن المعنى : كيف تمن علي بالترية وقد استعبدت قومي ؟ أو من
 أهين قومه فقد ذل ، فقد حبط إحسانك إلي بتعبيدك قومي ، حكاه الثعلبي .
 فأما من فسرها على الإقرار ، فانه قال : عدها موسى نعمة حيث رباه ولم
 يقتله ولا استعبده . فالمعنى : هي لعمرى نعمة إذ ربيتني ولم تستعبدني كاستعبادك
 بني إسرائيل ؛ ف « أن » ندل على المحذوف ، ومثله في الكلام - أن تضرب بعض
 عبيدك وتترك الآخر ، فيقول المتروك - : هذه نعمة علي أن ضربت فلاناً وتركيتني ،
 ثم تحذف « وتركيتني » لأن المعنى معروف ، هذا قول الفراء .

﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
 وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ . قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ .
 قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ . قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي
 أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ . قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا
 إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى : (قال فرعونُ وما ربُّ العالمين) سأله عن ماهية من لا ماهية له ، فأجابه بما يدلُّ عليه من مصنوعاته ^(١) .

وفي قوله : (إن كنتم موقنين) قولان .

أحدهما : أنه خلق السموات والأرض .

والثاني : إن كنتم موقنين أن ماتماينونه كما تماينونه ، فكذلك ^(٢) ، فأيقنوا أن ^(٣)

ربَّ العالمين ربُّ السموات والأرض . (قال) يعني : فرعون (لمن حوله)

من أشراف قومه (ألا تستمعون) معجباً لهم .

فان قيل : فإين جوابهم ؟

فالجواب : أنه أراد : ألا تستمعون قول موسى ؟ فردَّ موسى ، لأنه المراد

(١) قال ابن كثير : يقول تعالى مخبراً عن كفر فرعون وتمرده وطفيلانه وحجوده في قوله : (وما ربُّ العالمين) وذلك أنه كان يقول لقومه : (ما علمت لكم من إله غيري) (فاستخف قومه فأطاعوه) وكانوا يحجدون الصانع جل وعلا ، ويمتقدون أنه لا رب لهم سوى فرعون ، فلما قال له موسى : (إني رسول من رب العالمين) قال له فرعون : ومن هذا الذي تزعم أنه رب العالمين غيري ؟ قال ابن كثير : هكذا فبره علماء الساف وأئمة الخلاف حتى قال السدي : هذه الآية كقوله تعالى : (قال فمن ربكم يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) قال : ومن زعم من أهل المنطق وغيرهم أن هذا سؤال عن الماهية ، فقد غلط ، فإنه لم يكن مقراً بالصانع حتى يسأل عن الماهية ، بل كان جاحداً له بالكلية فيما يظهر وإن كانت الحجج والبراهين قد قامت عليه ، فعند ذلك قال موسى لما سأله عن رب العالمين : (قال رب السموات والأرض وما بينهما) أي : خالق جميع ذلك ومالكه والتصرف فيه وإلهه لا شريك له ، هو الذي خلق الأشياء كلها ، العالم العلوي وما فيه من الكواكب والنواب والسيارات النيرات ، والعالم السفلي وما فيه من بحار وقفار وجبال وأشجار وحيوانات ونبات وثمار ، وما بين ذلك من الهواء والطير ، وما يحتوي عليه الجو ، الجميع عبيد له خاضعون ذليلون (إن كنتم موقنين) أي : إن كانت لكم قلوب موقنة ، وأبصار نافذة . اهـ .

(٢) في نسخة الرباط : « أن ماتماينونه كما يعاينونه فكذلك » وفي النسخة الاستنبولية :

« أن ماتماينونه فكذلك » والتصحيح من الطبري .

(٣) في الأصل : أنه .

بالجواب ، ثم زاد في البيان بقوله : (ربكم ورب آبائكم الاولين) ، فأعرض فرعون عن جوابه ونسبه إلى الجنون ، فلم يحفل موسى بقول فرعون ، واشتغل بتأكيد الحجة ، فد (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون) أي : إن كنتم ذوي عقول ، لم يخف عليكم ما أقول .

﴿ قَالَ لَنْ اتَّخَذَتْ إِلَٰهًا غَيْرِي لِأَجْمَلَنكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ . قَالَ أَوْلَوْا جِثَّتْكَ بَشِيءٌ مُبِينٌ . قَالَ فَأَتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ . وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاطِرِينَ . قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ . يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَاذًا تَأْمُرُونَ . قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَإِنَّمَا فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ . يَا ثُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ . فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ . وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ . لَعَلَّنا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ . فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَنَا أَجْرٌ إِنْ كُنَّا نَخُنُّ الْغَالِبِينَ . قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ . قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ . فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ . فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ . فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ . قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ . رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾

قوله تعالى : (أَوْلَوْا جِثَّتْكَ بَشِيءٌ مُبِينٌ) أي : بأمر ظاهر تعرف به صدقي أنسجني ١٢ وما بعد هذا مفسر في (الأعراف : ١٠٧) إلى قوله : (فجُمِعَ

السحرة لميقات يوم معلوم) وهو يوم الزينة ، وكان عيداً لهم ، (وقيل للناس)
بمعنى أهل مصر . وذهب ابن زيد إلى أن اجتماعهم كان بالاسكندرية .

قوله تعالى : (لعلنا نتبع السحرة) قال الأكترون : أرادوا سحرة
فرعون ؛ فالمعنى : لعلنا نتبعهم على أمرهم . وقال : بعضهم : أرادوا موسى وهارون ،
وإنما قالوا ذلك استهزاء . قال ابن جرير : و « لعل » هاهنا بمعنى « كي » .
وقوله ^(١) : (بعزة فرعون) أي : بعظمته ^(٢) .

﴿ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي
عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ
مِنْ خِلَافٍ وَلَا تَصْلَبنَّكُمْ أَجْمَعِينَ . قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا
مُنْقَلِبُونَ . إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ
الْمُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : (فسوف تعلمون) قال الزجاج : اللام دخلت للتوكيد .
قوله تعالى : (لا ضير) أي : لا ضرر . قال ابن قتبية : هو من ضارَه
يَضُورُه وَيَضِيرُه ؛ بمعنى : ضره . والمعنى : لا ضرر علينا فيما ينالنا في الدنيا ،
لأننا نقلب إلى ربنا في الآخرة مؤملين غفرانه .
قوله تعالى : (أن كنا) أي : لأن كنا (أول المؤمنين) بآيات موسى
في هذه الحال .

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِمِائِدِي إِيَّاكُمْ مُتَّبِعُونَ .
فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ . إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ
قَلِيلُونَ . وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ . وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَادِرُونَ . فَأَخْرَجْنَاهُمْ
(١) في الأصل : كقوله . (٢) أقسموا بعزة فرعون ، وهي من آيات الجاهلية .

مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ . كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا
بَنِي إِسْرَآئِيلَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ) أي : يتبعكم فرعون وقومه .

قوله تعالى : (إِنَّ هَؤُلَاءِ) المعنى : وقال فرعون إِنَّ هَؤُلَاءِ ، يعني
بني إسرائيل (كَشِرْذِمَةٌ) قال ابن قتيبة : أي : طائفة . قال الزجاج : والشرذمة
في كلام العرب : القليل . قال المفسرون : وكانوا ستمائة ألف ، وإنما استقلهم
بالإضافة إلى جنده ، وكان جنده لا يحصى .

قوله تعالى : (وَإِنَّهُمْ أَنَا لَمُتَّابُونَ) تقول : غاظني الشيء ، إذا أغضبك .
قال ابن جرير : وذكر أن غيظهم كان لقتل الملائكة من قَتَلَتْ من أبنائهم .
قال : ويحتمل أن غيظهم لذهابهم بالمعاري التي استعاروها من حُلِيِّهم ، ويحتمل
أن يكون لفراقهم إياهم وخروجهم من أرضهم على كُرِه منهم .

قوله تعالى : (وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو :
« حَاذِرُونَ » بغير ألف . وقرأ الباقون : « حَاذِرُونَ » بألف . وهل بينهما فرق ؟
فيه قولان .

أحدهما : أن الحاذر : المستعد ، والحذر : التيقظ . وجاء في التفسير أن
معنى حاذرين : مُؤَدُّون ، أي : ذؤو أداة ، وهي السلاح ، لأنها أداة الحرب .
والثاني : أنها لفتان معناها واحد ؛ قال أبو عبيدة : يقال : رجل حَاذِرٌ
وَحَاذِرٌ وحَاذِرٌ . والمقام الكريم : المنزل الحسن .

وفي قوله : (كَذَلِكَ) قولان .

أحدهما : كذلك أفعل عن عصائي ، قاله ابن السائب . والثاني : الأمر
كذلك ، أي : كما وصفنا ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : (وأورثناها بني إسرائيل) وذلك أن الله تعالى ردهم إلى مصر بعد غرق فرعون ، وأعطاهم ما كان لفرعون وقومه من المساكن والأموال . وقال ابن جرير الطبري : إنما جعل ديار آل فرعون ملكاً لبني إسرائيل ولم يرزؤهم إليها لكنه جعل مساكنهم الشام .

﴿ فَأَتَّبِعُوهُمْ مُشْرِقِينَ . فَلَمَّا نَرَاءَ الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ . قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ . فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اصْرِبْ يَمْعَاكَ الْبَحْرُ فَأَنْفَلَقَ فكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ . وَأَزْلَفْنَا نَمَّ الْآخِرِينَ . وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾

قوله تعالى : (فَأَتَّبِعُوهُمْ) قال ابن قتبية : لحقوهم (مُشْرِقِينَ) أي : حين شَرَقَت الشمس ، أي : طلعت ، يقال : أَشْرَقْنَا : دخلنا في الشروق ، كما يقال : أَمْسَيْنَا وَأَصْبَحْنَا . وقرأ الحسن ، وأيوب السَّخْنِيَّانِي : « فَأَتَّبِعُوهُمْ » بالتشديد .

قوله تعالى : (فَلَمَّا نَرَاءَ الْجَمْعَانِ) وقرأ أبو رجاء ، والنخعي ، والأعمش : « نَرَأَى » بكسر الراء وفتح الهززة ، أي : تقابلاً بحيث يرى كل فريق صاحبه . قوله تعالى : (كَلَّا) أي : لن يُدْرِكُونَا (إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ) أي : سيدلّني على طريق النجاة .

قوله تعالى : (فَأَنْفَلَقَ) فيه إضمار « فاضرب فانفلق » ، أي : انشق الماء اثني عشر طريقاً (فكَانَ كُلُّ فِرْقٍ) أي : كل جزء انفرد منه . وقرأ أبو التوكل ، وأبو الجوزاء ، وعاصم الجحدري : « كُلُّ فِلْقٍ » باللام ، (كالطود) وهو الجبل .

قوله تعالى : (وَأَزْلَفْنَا نَمَّ الْآخَرِينَ) أي : قربنا الآخرين من الفرق ، وهم أصحاب فرعون . وقال أبو عبيدة : « أزلفنا » أي : جمعنا . قال الزجاج : وكلا القولين حسن ، لأن جمعهم تقرب بعضهم من بعض ، وأصل الزلفى في كلام العرب : القُرْبَى . وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وأبورجاء ، والضحاك ، وابن عمر : « أَزْلَفْنَا » بقاء ، وكذلك قرأوا : « وَأَزْلَفْنَا » [الشعراء : ٩٠] بقاء [أيضاً] .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) يعني : في إهلاك فرعون وقومه عبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي : لم يكن أكثر أهل مصر مؤمنين ، إنما آمنت آسية ، وخرييل ^(١) مؤمن آل فرعون ، وفئة الماشطة ، ومريم - امرأة دلت موسى على عظام يوسف - ، هذا قول مقال . وما أخلانا به من تفسير كلمات في قصة موسى ، فقد سبق بيانها ، وكذلك ما يفقد ذكره في مكان ، فهو إما أن يكون قد سبق ، وإما أن يكون ظاهراً ، فتنبه لهذا .

﴿ وَاتَّبَلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ . إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ . قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ . قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنْفَعُوكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ . قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ . قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ . أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ . فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ . الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ . وَالَّذِي يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ . وَإِذَا

(١) قال الآلوسي في « روح المعاني » ، ٥٧/٢٤ : واسمه : قيل : شمعان ، بشين معجمة ،

وقيل : خرييل ، بخاء معجمة مكسورة وراء همزة ساكنة ، وقيل : حزيل ، بحاء مهملة وزاي معجمة ، وقيل : حبيب .

مَرَضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ . وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ . وَالَّذِي أَطْمَعُ
أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿١﴾

قوله تعالى : (هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ) والمعنى : هل يسمعون دعاءكم . وقرأ
سميد بن جبير ، وابن يعمر ، وعاصم الجحدري : « هَلْ يُسْمَعُونَكُمْ » بضم الياء
وكسر الميم ، (إِذْ تَدْعُونَ) قال الزجاج : إِنْ شِئْتَ يَشِئْتَ الذال ، وَإِنْ شِئْتَ
أَدْغَمْتَهَا فِي التَّاءِ وَهُوَ أَجُودُ فِي الْعَرَبِيَّةِ ، لقرب الذال من التاء .

قوله تعالى : (أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ) أي : إِنْ عَبْدَتُمُومَ (أَوْ يَضُرُّونَ) إِنْ لَمْ
تعبدهم ؛ فأخبروا عن تقليد آبائهم .

قوله تعالى : (فَانْتَبِهْ) (فَانْتَبِهْ) فيه وجهان .
أحدهما : أَنْ لَفْظُهُ لَفْظُ الْوَاحِدِ وَالْمُرَادُ بِهِ الْجَمِيعُ ؛ فالمعنى : فانتبه أعداء لي .
والثاني : فَانْ كُلَّ مَعْبُودٍ لَكُمْ عَدُوٌّ لِي .
فان قيل : ما وجه وصف الجناد بالمداوة ؟

فالجواب : من وجهين . أحدهما : أَنْ مَعْنَاهُ : فَانْتَبِهْ عَدُوٌّ لِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنْ
عَبَدْتُهُمْ . والثاني : أَنَّهُ مِنَ الْمَقْلُوبِ ؛ والمعنى : فَانْتَبِهْ عَدُوٌّ لَهُمْ ، لِأَنَّ مِنْ عَادِيَتِهِ
جَادَاكَ ، قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ ^(١) .

وفي قوله : (إِنْ لَا رَبَّ الْعَالَمِينَ) قولان .
أحدهما : : أَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْجِنْسِ ، لِأَنَّهُ عَلِمَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَعْْبُدُونَ اللَّهَ مَعَ
آلِهَتِهِمْ ، قَالَ ابْنُ زَيْدٍ .

والثاني : أَنَّهُ مِنْ غَيْرِ الْجِنْسِ ؛ والمعنى : لَكِنَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ [لَيْسَ كَذَلِكَ] ^(٢) ،
قَالَ أَكْثَرُ النُّحَوِيِّينَ .

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : أَيُّ : إِنْ كَانَتْ هَذِهِ الْأَصْنَامُ شَيْئًا ، وَلَهَا تَأْثِيرٌ ، فَلْتَخْلُصْ إِلَيَّ بِالْمَسَاءَةِ ،
فَإِنِّي عَدُوٌّ لَهَا لَا أَبَالِي بِهَا وَلَا أَفَكِّرُ فِيهَا . اهـ . (٢) زِيَادَةٌ مِنْ « رُوحِ الْمَعَانِي » .

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ) أي : إلى الرشَد ، لا ماتعبدون ،
(وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ) أي : هو رازقي الطعام والشراب ^(١) .
فان قيل : لم قال : « مرضتُ » ، ولم يقل : « أمرضنِي » ؟
فالجواب : أنه أراد الثناء على ربِّه فأضاف إليه الخير المحض ، لأنه لو قال :
« أمرضنِي » لعدَّ قومه ذلك عيباً ، فاستعمل حُسْنَ الأدب ؛ ونظيره قصة الخضر
حين قال في العيب : « فأردتُ » [الكهف: ٧٩] ، وفي الخير المحض : « فأراد ربُّكَ »
[الكهف : ٨٢] .

فان قيل : فهذا يردُّه قوله : (وَالَّذِي يُمَيِّنِي) .
فالجواب : أن القوم كانوا لا يُنكرون الموت ، وإنما يحملون له سبباً سوى
تقدير الله عز وجل ، فأضافه إبراهيم إلى الله عز وجل ، وقوله : (ثُمَّ يُحْيِينِ)
يعني للبعث ، [وهو] ^(٢) أمرٌ لا يُقَرُّون به ، وإنما قاله استدلالاً عليهم ؛ والمعنى :
أن ما وافقتموني عليه موجب لصحَّة قولي فيما خالفتموني فيه .

قوله تعالى : (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خِطِيئَتِي) يعني : ما محري على
مثلي من الزَّلَل ؛ والمفسرون يقولون : إنما عنى الكلمات الثلاث التي ذكرناها
في (الأنبياء : ٦٣) ، (يَوْمَ الدِّينِ) يعني : يوم الحشر والحساب ؛ وهذا احتجاج
على قومه أنه لا تصلحُ الإلهية إلا لمنْ فَعَلَ هذه الأفعال .

﴿ رَبِّ هَبْ لِي حُكْماً وَأَنْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ . وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ
صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ . وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ . وَاغْفِرْ

(١) قال ابن كثير : أي : هو خالقي ورازقي بما سخر ويسر من الأسباب الساهرة والأرضية ،
فساق الزمن ، وأنزل الماء وأحيا به الأرض وأخرج به من كل الثمرات رزقاً للعباد ، وأنزل الماء
عذبا زلالا يسقيه مما خلق أنعاما وأناسي كثيرا . اهـ .

(٢) زيادة ليست في الأصل .

لَا يَبِي إِثْمُهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ . وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ . يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ . إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿١٠٠﴾
قوله تعالى : (هَبْ لِي مُحْكَمًا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : النبوة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : اللبّ^(١) ، قاله
عكرمة . والثالث : الفهم والعلم ، قاله مقاتل . وقد بينّا قوله : (وألحقني
بالصّالحين) في سورة (يوسف : ١٠١) ، وبينّا معنى (لِسَانَ صِدْقٍ) في
(مريم : ٥٠) والمراد بالآخرين : الذين يأتون بعده إلى يوم القيامة .
قوله تعالى : (واغفر لأبي) قال الحسن : بلغني أن أمّه كانت مسلمة على دينه ،
فلذلك لم يذكرها .

فان قيل : فقد قال : « اغفر لي ولوالدي » [إبراهيم : ٤١] .

قيل : أكثر الذّكر إنما جرى لأبيه ، فيجوز أن يسأل الغفران لأبويه
وهي مؤمنة ، فأما أبوه فلا شك في كفره . وقد بينّا سبب استغفاره لأبيه في
(براءة : ١١٣) ، وذكرنا معنى الخزي في (آل عمران : ١٩٢) .

قوله تعالى : (يَوْمَ يُبْعَثُونَ) يعني : الخلائق .

قوله تعالى : (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) فيه ستة أقوال .

أحدها : سليم من الشّرك ، قاله الحسن ، وابن زيد .

والثاني : سليم من الشّك ، قاله مجاهد .

والثالث : سليم ، أي : صحيح ، وهو قلب المؤمن ، لأن قلب الكافر
والمنافق مريض ، قاله سعيد بن المسيّب .

والرابع : أن السليم في اللغة : اللديغ ، فالمعنى : كاللديغ من خوف الله تعالى ، قاله الجنيّد .

والخامس : سليم من آفات المال والبنين ، قاله الحسين بن الفضل .

والسادس : سليم من البدعة ، مطمئن على السنة ، حكاه الثعالبي .

﴿ وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ . وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ . وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ . مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ . فَكُفُّوا فِيهَا عَنْهُمْ وَأَنْفَاوُا . وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ . قَالُوا وَمَنْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ . تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ . وَمَا أَصْلَنَا إِلَّا الْمَجْرُمُونَ . قَالُوا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ . وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ . فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَكَوّنَ مِنَ الْمُسَوِّمِينَ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾

قوله تعالى : (وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ) أي : مُقَرَّبَتْ إِلَيْهِمْ حَتَّى نَظَرُوا إِلَيْهَا ، (وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ) أي : أَظْهَرَتْ (لِلْغَاوِينَ) وهم الضالّون ، (وَقِيلَ لَهُمْ) على وجه التوبيخ (أَيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ) أي : يَنْصُرُونَكُمْ مِنَ الْعَذَابِ ، أَوْ يَنْتَصِرُونَ مِنْهُ .

قوله تعالى : (فَكُفُّوا) قال السّدي : هم المشركون . قال ابن قتيبة : أَلْقُوا عَلَى رُؤُوسِهِمْ ، وَأَصْلُ الْحَرْفِ « كُفُّوا » مِنْ قَوْلِكَ : كُفِّبْتُ الْإِنَاءَ ، فَأَبْدَلَ مِنَ الْبَاءِ الْوَسْطَى كَافًا ، اسْتِنْقَالًا لِاجْتِمَاعِ ثَلَاثِ بَاءَاتٍ ، كَمَا قَالُوا : « كُفُّوا » مِنْ « الْكُمَّة » ، وَالْأَصْلُ : « كُفِّمُوا » . وَقَالَ الزَّجَّاجُ :

معناه : **طُرح بعضهم على بعض ؛ وحقيقة ذلك في اللغة تكرير الانكباب ، كأنه إذا أُلقيَ يَنكَبُ مَرَّةً بعد مَرَّةٍ حتَّى يَسْتَقِرَّ فيها .**

وفي الغاوين ثلاثة أقوال .

أحدها : **المشركون ، قاله ابن عباس .**

والثاني : **الشياطين ، قاله قتادة ، ومقاتل .**

والثالث : **الآلهة ، قاله السدي . (وجنود إبليس) أتباعه من الجن**

والإنس . (قالوا وهم فيها يَخْتَصِمُونَ) يعني : هم وآلهم ، (نالهُ إن كُنتَا)

قال الفراء : لقد كُنتَا . وقال الزجاج : ما كُنتَا إلا في ضلال .

قوله تعالى : (إذْ نُسَوِّيكُمْ) أي : نَعْدِلُكُمْ بالله في العبادة ، (وما أَضَلَّنَا

إلا المُجْرِمُونَ) فيهم قولان .

أحدهما : الشياطين . والثاني : أولوهم الذين اقتَدَوْا بهم ، قال عكرمة : إبليس

وابنُ آدمَ القاتل .

قوله تعالى : (فآلنا من شافعين) هذا قولهم إذا شفع الأنبياء والملائكة

والمؤمنون . وروى جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ قال : « إن الرجل

يقول في الجنة : ما فعل صديقي فلان ؟ وصديقه في الجحيم ، فيقول الله عز وجل :

أخرجوا له صديقه إلى الجنة ، فيقول من بقي [في النار] : فآلنا من شافعين

ولا صديق حميم » ؛ ^(١) . والحليم : القريب الذي تَوَدُّهُ وَيُوَدِّكُ والمعنى : ما لنا

(١) هذا الحديث ذكره الطبرسي من الامامية الشيعة في تفسيره « مجمع البيان » ولم يخرجه

لأحد ، بل قال : وفي الخبر المأثور عن جابر قال : سمعت رسول الله ﷺ . . . فذكره ،

واستدركنا الزيادة التي بين القوسين منه ، وأمل المصنف رحمه الله نقله عن الطبرسي أو ممن

نقله عنه ، وكذلك ذكره القرطبي في تفسيره عن جابر ولم يخرجه لأحد ، ولم نره ، والله أعلم .

قوله تعالى : (وَأَنْتَبِعَكَ الْأَرْضُونَ) وقرأ يعقوب بفتح الهمزة وتسكين التاء وضم العين : « وَأَنْتَبِعُكَ الْأَرْضُونَ » ، وفيهم ثلاثة أقوال .

أحدها : الحاككة ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : الحاككة والأساكفة ؛ قاله عكرمة .

والثالث : المساكين الذين ليس لهم مال ولا عز ، قاله عطاء . وهذا جهل منهم ، لأن الصناعات لا تضر في باب الديانات .

قوله تعالى : (وما علمي بما كانوا يعملون) أي : لم أعلم أعمالهم وصنائعهم ، ولم أكلّف ذلك ، إنما كلّفت أن أدعوهم ، (إِنْ حِسَابُهُمْ) فيما يعملون (إلّا على ربّي لو تشعّرون) بذلك ما عبتهم في صنائعهم ، (وما أنا بطارد المؤمنين) أي : ما أنا بالذي لا أقبل إيمانهم لزعمكم أنهم الأرضون .

وفي قوله : (لتكوننّ من المرجومين) ثلاثة أقوال .

أحدها : من المشتومين ، قاله الضحاك . والثاني : من المضروبين بالحجارة ، قاله قتادة . والثالث : من المقتولين بالرجم ، قاله مقاتل .

﴿ قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ . فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّكَ الْمَشْحُونِ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ . إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾

قوله تعالى : (فافتح بيني وبينهم قضاء) أي : اقض بيني وبينهم قضاء ، يعني : بالعذاب (وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ) من ذلك العذاب . والفلّك قد تقدم يسانه [البقرة : ١٦٤] . والمشحون : المملوء ، يقال : شحنت الإناء : إذا ملأته ؛ وكانت

سفينة نوح قد ملئت من الناس والطير والحيوان كُلِّهِ ، (ثم أغرقنا بعد) بعد
نجاة نوح ومن معه (الباقي) .

﴿ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ .
إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ
مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَتَنْبُونَ بِكُلِّ رِيحٍ
آيَةٍ تَعْثُّوْنَ . وَتَنْخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ . وَإِذَا بَطَشْتُمْ
بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ . فَانْقُضُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَانْقُضُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ
بِمَا تَعْلَمُونَ . أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ . وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . إِنِّي أَخَافُ
عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾

قوله تعالى : (أَتَنْبُونَ بِكُلِّ رِيحٍ) وقرأ عاصم الجحدري ، وأبو حيوة ،
وابن أبي عبلة : « بِكُلِّ رِيحٍ » بفتح الراء . قال الفراء : هما لغتان . ثم فيه
ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه المكان المرتفع ؛ روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال : بكل
شَرَف . قال الزجاج : هو في اللغة : الموضع المرتفع من الأرض .
والثاني : أنه الطريق ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال قتادة .
والثالث : الفج بين الجبلين ، قاله مجاهد . والآية : العلامة .
وفيما أراد بهذا البناء ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه أراد : تبون مالا تسكنون ، رواه عطاء عن ابن عباس ؛
والمعنى أنه جعل بناءهم ما يستغنون عنه عبثاً .

والثاني : بروج الحمام ، قاله سعيد بن جبير ، ومجاهد .

والثالث : أنهم كانوا يبنون في المواضع المرتفعة ليُشرفوا على المارّة فيَسْخَرُوا منهم وَيَعْبَثُوا بهم ، وهو معنى قول الضحاك .

قوله تعالى : (وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : قصور مشيّدة ، قاله مجاهد . والثاني : مصانع الماء تحت الأرض ، قاله قتادة . والثالث : بروج الحمام ، قاله السدي ^(١) .

وفي قوله : (لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ) قولان .

أحدهما : كَأَنَّكُمْ تَخْلُدُونَ ؛ قاله ابن عباس ، وأبو مالك .

والثاني : كَيْفَمَا تَخْلُدُوا ، قاله الفراء ، وابن قتبية . وقرأ عكرمة ، والنخعي ، وقاتدة ، وابن عمر : « تُخْلِدُونَ » برفع التاء [وتسكين الخاء وفتح اللام مخففة . وقرأ عاصم الجحدري ، وأبو حصين] : « تُخْلِدُونَ » بفتح الخاء وتشديد اللام .

قوله تعالى : (وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطْشَتُمْ جِبَارِينَ) المعنى : إِذَا ضَرَبْتُمْ ضَرْبَتَهُم بِالسِّبَاطِ ضَرْبَ الْجِبَارِينَ ، وَإِذَا عَاقَبْتُمْ قَتَلْتُمْ ؛ وَإِنَّمَا أَنْكَرَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ صَدَرَ عَنْ ظُلْمٍ ، إِذْ لَوْ ضَرَبُوا بِالسِّيفِ أَوْ بِالسُّوْطِ فِي حَقِّ مَا لَيْمُوا .

وفي قوله : (عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) قولان .

أحدهما : مَا عَذِّبُوا بِهِ فِي الدُّنْيَا . والثاني : عَذَابُ جَهَنَّمَ .

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول في ذلك أن يقال : إن المصانع جمع مصنعة ، والعرب تسمي كل بناء مصنعة ، وجائز أن يكون ذلك البناء كان قصوراً وحصوناً مشيّدة ، وجائز أن يكون كان مأخذ الماء ، ولا خير يقطع العذر بأي ذلك كان ، ولا هو مما يدرك من جهة الفقل ، فالصواب أن يقال فيه ما قال الله أنهم كانوا يتخذون مصانع . اهـ .

﴿ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَسْكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ .
 إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ . وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ . فَكَذَّبُوهُ
 فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ .
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ . كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ
 لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى
 رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ،
 والكسائي : « خُلُقٌ » بفتح الخاء وتسكين اللام ؛ قال ابن قتيبة : أرادوا اختلاقهم
 وكذبهم ، يقال : خُلِقْتُ الحديثَ واختلقته ، أي : افعلته ، قال الفراء :
 والعرب تقول للخُرَافات : أحاديثُ الخُلُق . وقرأ عاصم ، وأبو عمرو ، وحمة ،
 [وخلف ، ونافع] : « خُلُقُ الْأَوَّلِينَ » بضم الخاء واللام . وقرأ ابن عباس ،
 وعكرمة ، وعاصم الجحدري : « خُلُقٌ » برفع الخاء وتسكين اللام ؛ والمعنى :
 عادتهم وشأنهم . قال قتادة : قالوا [له] : هكذا كان الناس يعيشون ما عاشوا ،
 ثم يموتون ، ولا يمت لهم ولا حساب .

قوله تعالى : (وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) أي : على ما نفعه في الدنيا .

﴿ أَتُشْرَكُونَ فِي مَا هُمْنَا آمَنِينَ . فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ
 وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ . وَتَنَحُّونَ مِنَ الْجِبَالِ يُؤْنَا قَارِهِينَ .
 فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ . الَّذِينَ
 يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾

قوله تعالى : (اُتْرَكُونَ فيما هاهنا) أي : فيما أعطاكم الله في الدنيا (آمين) من الموت والعذاب .

قوله تعالى : (طَلْعُهَا هَضِيمٌ) الطَّلْعُ : الثمر . وفي الهضم سبعة أقوال . أحدها : أنه الذي قد أُنِعَ وبلغ ، رواه العوفي عن ابن عباس . والثاني : أنه الذي يَتَشَمُّ تَشَمًّا ، قاله مجاهد . والثالث : أنه الذي ليس له نوى ، قاله الحسن . والرابع : أنه المذَّيَّبُ من الرُّطَبِ ، قاله سعيد بن جبیر . والخامس : اللِّسَيْنِ ، قاله قتادة ، والفراء . والسادس : أنه الحَمَلُ الكثير الذي يركب بعضه بعضاً ، قاله الضحاك . والسابع : أنه الطَّلْعُ قبل أن ينشَقَّ عنه [القشر] وينفتح ، يريد أنه منضَمٌّ مُكْتَنَزٌ ، ومنه قيل : رجل أَهْضَمُ الكَشْحَيْنِ ، إذا كان مُنْضَمَّيْهِمَا ، قاله ابن قتيبة ^(١) .

قوله تعالى : (وَتَسْحَتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْتًا فَرَهِينَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « فَرَهِينَ » . وقرأ الباقر : « فَارِهِينَ » بألف . قال ابن قتيبة : « فَارِهِينَ » : أَشْرِينَ بِطَرِينِ ، ويقال : الهاء فيه مبدلة من حاء ، أي : فَرَحِينِ ، و « الفرحُ » قد يكون السرور ، وقد يكون الأُشْرَ ، ومنه قوله : (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرَحِينَ) [القصص : ٧٦] أي : الأَشْرِينَ ، ومن قرأ : « فَارِهِينَ » فهي لغة أخرى ، يقال : فَرَهُ وفَارَهُ ، كما يقال : فَرَحٌ وفَارِحٌ ، ويقال : « فَارِهِينَ » أي : حاذِقِينَ ؛ قال عكرمة : حاذِقِينَ بنحتها .

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال : الهضم : هو المتكسر من لينه ورطوبته ، وذلك من قولهم : هَضِمَ فلان حقه : إذا انتقصه وتخيَّفه ، فكذلك الهضم في الطاع ، إنما هو التنقيص منه ، من رطوبته ولينه ، إما بمن الأيدي ، وإما بركوب بعضه بعضاً ، وأصله مفعول صرف إلى فاعل . اهـ .

قوله تعالى : (وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ) قال ابن عباس : يعني : المشركين .
وقال مقاتل : هم التسعة الذين عقروا الناقة .

﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ . مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ هَذِهِ نَاقَةُ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ . وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ . فَمَعَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَادِمِينَ . فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ . كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَانْتَقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) قال الزجاج : أي : ممن له سحر ، والسحر : الرقعة ، والمعنى : أنت بشر مثلنا . وجاز أن يكون من المغفلين من السحر ؛ والمعنى : ممن قد سحر مرة بعد مرة ^(١) .

قوله تعالى : (لَهَا شِرْبٌ) أي : حظ من الماء . قال ابن عباس : لها شرب معروف لا تحضروه معها ، ولكم شرب لا تحضر معكم ، فكانت إذا كان يومهم حضروا الماء فاقسموه ، وإذا كان يومها شربت الماء كله . وقال قتادة : كانت إذا كان يوم شربها ، شربت ماءهم أول النهار ، وسقتهم اللبن آخر النهار . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وابن أبي عملة : « لَهَا شِرْبٌ » بضم الشين .

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول في ذلك عندي أن مناه : إنما أنت من المخلوقين الذين يملكون بالطعام والشراب مثلنا ، ولست رباً ولا ملكاً فتطيعك ونعم أنك صادق فيما تقول ، قال : والمسحر : المغفل من السحرة ، وهو الذي له سحرة . اهـ .

قوله تعالى : (فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ) قال ابن عباس : ندموا حين رأوا العذاب على عقربها ، وعذابهم كان بالصيحة .

﴿ أَنَاثُونَ الذِّكْرَانِ مِنَ الْعَالَمِينَ . وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ . قَالُوا لَنْ نَبْنِيَهُ يَأْلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ . قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ . رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ . فَتَجَنَّنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ . ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ . وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾

قوله تعالى : (أَنَاثُونَ الذِّكْرَانِ) وهو جمع ذَكَرَ (مِنَ الْعَالَمِينَ) أي : من بني آدم ، (وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ) [قال الزجاج : وقرأ ابن مسعود : « ما أصلح لكم ربكم من أزواجكم »] يعني به الفروج . وقال مجاهد : تركتم أقبال النساء إلى أدبار الرجال .

قوله تعالى : (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ) أي : ظالمون معتادون . (قَالُوا لَنْ نَبْنِيَهُ يَأْلُوطُ) أي : لنن لم تسكت عن نهينا (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ) من بلدنا . (قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ) يعني : إتيان الرجال (مِنَ الْقَالِينَ) قال ابن قتيبة : أي : من المبتغضين ، يقال : قَلَيْتُ الرجلَ : إذا أبغضته .

قوله تعالى : (رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ) أي : من عقوبة عملهم ، (فَتَجَنَّنَاهُ وَأَهْلَهُ) وقد ذكرناهم في (هود : ٨٠) ، (إِلَّا عَجُوزًا) يعني : امرأته (فِي الْغَابِرِينَ) أي : الباقيين في العذاب . (ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ) أهلكتناهم بالخسف والحصب ، وهو قوله : (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا) يعني الحجارة .

﴿ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ . وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ . وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ ﴾
 قوله تعالى : (ولا تكونوا من المخسرين) أي : من الناقصين للكَيْل ،
 يقال : أخسرتُ الكَيْلَ والوزن : إذا نقصته . وقد ذكرنا القسطاس في
 (بي إسرائيل : ٣٥) .

قوله تعالى : (واتقوا الذي خلقكم والجيلة) أي : وخلق الجيلة .
 وقيل : المعنى : واذكروا ما نزل بالجيلة (الأولين) . وقرأ الحسن ، وأبو مجلز ،
 وأبو رجاء ، وابن يعمر ، وابن أبي عمير : « والجيلة » برفع الجيم والباء جميعاً
 مشددة اللام . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، والضحاك ، وعاصم الجحدري : بكسر
 الجيم وتسكين الباء وتحفيف اللام . قال ابن قتيبة : الجيلة : الخلق ، يقال :
 جيل فلان على كذا ، أي : خلق ، قال الشاعر :

والموتُ أعظمُ حادثٍ مما يمرُّ على الجيلة^(١)

﴿ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ . وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ . فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ . فَكَذَّبُوهُ

— الأحاديث أن أصحاب الأيكة وقوم مدين أمثالان بمثل الله اليها شعباً ، قال ابن كثير : هو
 غريب ، وفي رفعه نظر ، والأشبه أن يكون موقوفاً ، والصحيح أنهم أمة واحدة وضفوا في
 كل مقام بشيء ، ولهذا وعط هؤلاء ، وأمر بوفاء المكيال والميزان كما في قصة مدين سواء بسواء ،
 فدل على أنهم أمة واحدة . ١١ .

(١) البيت غير منسوب في « غريب القرآن » : ٣٢٠ ، و « مجمع البيان » : ١٧٨/١٩ ،

« و القرطبي » : ١٢٦/١٣ وفيه « فبا » بدل « بما » .

فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ . إِنَّ
فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهْوَ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿

قوله تعالى : (فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا) ^(١) قال ابن قتيبة : أي قطعة (من
السماء) ، و « كِسْفٌ » جمع « كِسْفَةٍ » ، [كما] يقال : قَطَعَ وَ قِطْعَةً .
قوله تعالى : (رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ) أي : من نقصان الكيل والميزان ؛
والمعنى : إنه يُجَازِيكُمْ إن شاء ، وليس عذابكم بيدي ، (فكذبوه فأخذهم عذابُ
يومِ الظُّلَّةِ) قال المفسرون : بعث الله عليهم حرًّا شديدًا ، فأخذ بأنفاسهم ،
فخرجوا من البيوت هربًا إلى البرِّيَّةِ ، فبعث الله عليهم سحابة أظلمت من الشمس ،
فوجدوا لها بردًا ، ونادى بعضهم بعضًا ، حتى إذا اجتمعوا تحتها ، أرسل الله عليهم
نارًا ، فكان ذلك من أعظم العذاب . والظُّلَّةُ : السحابة التي أظلمت .

﴿ وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ . نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ . عَلَى
قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ . بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ . وَإِنَّهُ لَفِي
ذُرِّبِ الْأَوَّلِينَ . أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا
بَنِي إِسْرَائِيلَ . وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ . فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ
مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ) يعني القرآن (لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ . نَزَلَ بِهِ

(١) قال ابن جرير الطبري ١٥/١٦١ : اختلفت القراء في قراءة قوله : (كِسْفًا) فقراءته عامة
قراء الكوفة والبصرة بسكون السين ، وقرأ ذلك عامة قراء أهل المدينة وبعض الكوفيين (كِسْفًا)
بفتح السين ، ثم قال : وأولى الفراءتين في ذلك بالصواب عندي قراءة من قرأه بسكون السين ،
لأن الذين سألوا رسول الله ﷺ ذلك ، لم يقصدوا في مسألتهم إياه أن يكون بحد معلوم
من القِطْع ، إنما سألوا أن يُسْقِطَ عليهم السماء قِطْعًا ، وبذلك جاء التأويل أيضاً عن أهل التأويل . اهـ .

الرُّوحُ الْأَمِينُ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم :
« نَزَلَ بِهِ » الرُّوحُ الْأَمِينُ » بالرفع . وقرأ ابن عامر ، وحزمة ،
والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « نَزَلَ » مشددة الزاي « الرُّوحُ الْأَمِينُ »
بالنصب . والمراد بالروح الأمين جبريل ، وهو أمين على وحي الله تعالى إلى
أنبيائه ، (على قلبك) قال الزجاج : معناه : نزل عليك فوعاه قلبك ، فثبت ،
فلا تنساه أبداً .

قوله تعالى : (لَتَسْكُنَنَّ مِنَ الْمُتَنَذِرِينَ) أي : ممن أُنذِر بآيات الله المكذِّبين ،
(بلسان عربي مبين) قال ابن عباس : بلسان قريش ليفهموا ما فيه .

قوله تعالى : (وإِنَّ فِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) وقرأ الأعمش : « زُبُرٍ » بتسكين
الباء . وفي هاء الكناية قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى القرآن ؛ والمعنى : وإن ذكر القرآن وخبره ، هذا
قول الأكثرين (١) .

والثاني : أنها تعود إلى رسول الله ﷺ ، قاله مقاتل . والزُّبُرُ : الكتب .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ) قرأ
ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي : « أولم يكن لهم » بالياء
« آيَةٌ » بالنصب . وقرأ ابن عامر ، وابن أبي عملة : « تكن » بالياء « آيَةٌ » بالرفع . وقرأ
أبو عمران الجوني ، وقتادة : « تكن » بالياء « آيَةٌ » بالنصب قال الزجاج : إذا قلت : « يكن »
بالياء ، فالاختيار نصب « آيَةٌ » ويكون « أن » اسم كان ، ويكون « آيَةٌ » خبر كان ،
المعنى : أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ عِلْمٌ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَقٌّ ، وَأَنَّ نَبُوَّتَهُ
حَقٌّ ١٠ « آيَةٌ » أي : علامة موضحة ، لأن العلماء الذين آمنوا من بني إسرائيل

وجدوا ذكر النبي ﷺ مكتوباً عندم في التوراة والإنجيل . ومن قرأ « أو لم تكن » بالتاء « آية » جعل « آية » هي الاسم ، و « أن يعلمه » خبر « تكن » . ويجوز أيضاً « أو لم تكن » بالتاء « آية » بالنصب ، كقوله : (ثم لم تكن فننتهم) [الأنعام : ٢٣] وقرأ الشعبي ، والضحاك ، وعاصم الجحدري : « أن تَعْلَمَهُ » بالتاء . قال ابن عباس : بث أهل مكة إلى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد ﷺ ، فقالوا : إن هذا كزمانه ، وإنا لنجد في التوراة صفته ، فكان ذلك آية لهم على صدقه ^(١) .

قوله تعالى : (على بعض الأعجمين) قال الزجاج : هو جمع أعجم ، والائني عجماء ، والأعجم : الذي لا يُفصِّح ، وكذلك الأعجمي ؛ فأما المعجمي : فالذي من جنس المعجم ، أفصح أو لم يُفصِّح .

قوله تعالى : (ما كانوا به مؤمنين) أي : لو قرأه عليهم أعجمي لقالوا : لا نطقه هذا ، فلم يؤمنوا .

﴿ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ . فَيَأْتِيهِمْ بَفْئَةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . ﴾

(١) قال ابن جرير الطبري : يقول تعالى ذكره : أولم يكن لهؤلاء المرضى عما يأتيك يا محمد من ذكر ربك دلالة على أنك رسول رب العالمين ، أن يعلم حقيقة ذلك وصحته علماء بني اسرائيل . وقال ابن كثير : أوليس يكفهم من الشاهد الصادق على ذلك ، أن العلماء من بني اسرائيل يجدون ذكر هذا القرآن في كتبهم التي يدرسونها ، والمراد : المدول منهم الذين يعترفون بما في أيديهم من صفة محمد ﷺ ومبعثه وأمته ، كما أخبر بذلك من آمن منهم ، كمعد الله بن سلام ، و سلمان الفارسي عن أدركه منهم ومن شاكرهم ، قال الله تعالى : (الذين يثبتون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوباً عندم في التوراة والإنجيل . . .) الآية [الأعراف : ١٥٧] . ١٠٨ .

زاد المسير ٦ م (١٠)

فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ . أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَمْجِلُونَ . أَفَرَأَيْتَ
 إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ . ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ . مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ
 مَا كَانُوا يُمْتَعُونَ . وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ .
 ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (كذلك سلكناه) قد شرحناه في (الحجر : ١٢) . والمجرمون
 هاهنا : المشركون .

قوله تعالى : (لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ) قال القراء : المعنى : كي لَا يُؤْمِنُوا . فأما
 العذاب الأليم ، فهو عند الموت . (فيقولوا) عند نزول العذاب (هل نحن
 مُنْظَرُونَ) أي : مُؤَخَّرُونَ لِنُؤْمِنَ وَنَصْدَقَ . قال مقاتل : فلمَّا أُوْعِدَهُمْ
 رسول الله ﷺ بالعذاب ، قالوا : فتي هو ؟ تكذيباً به ^(١) ، فقال الله تعالى :
 (أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَمْجِلُونَ) .

قوله تعالى : (أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ) قال عكرمة : مُهْمَرِ الدُّنْيَا .
 قوله تعالى : (ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ) أي : من العذاب . (وَمَا أَهْلَكْنَا
 مِنْ قَرْيَةٍ) بالعذاب في الدنيا (إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ) يعني : رسلاً تنذروهم العذاب .
 (ذِكْرَىٰ) أي : موعظة وتذكيراً .

﴿ وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ . وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ .
 إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ) سبب نزولها أن قریشاً قالت : إنا

(١) في د جمع البيان ، للطبرسي د تكذيباً له ، ولعل المصنف رحمه الله نقل قول قتادة هذا

من الطبرسي ، أو من نقل عنه الطبرسي .

تحيي بالقرآن الشياطين فتلقيه على [لسان] محمد ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل ^(١) .
 قوله تعالى : (وما ينبغي لهم) أي : أن ينزلوا بالقرآن (وما يستطيعون) أن
 يأتوا به من السماء ، لأنهم قد حيل بينهم وبين السمع بالملائكة والشهيب . (إنهم
 عن السمع) أي : عن الاستماع للوحي من السماء (لمعزولون) فكيف ينزلون
 به ؟ ! وقال عطاء : عن سماع القرآن لمحجوبون ، لأنهم يرجعون بالنجوم .
 ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ . وَأَنْذِرْ
 عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ . وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ . فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ . وَتَوَكَّلْ
 عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ . الَّذِي بَرَكْتَ حِينَ تَقُومُ . وَتَقْلُبُكَ فِي
 السَّاجِدِينَ . إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

قوله تعالى : (فلا تدع مع الله إلها آخر) قال ابن عباس : يحذر به غيره ،
 يقول : أنت أكرم الخلق علي ، ولو اتخذت من دوني إلها لعدت بك .
 قوله تعالى : (وأنذر عشيرتك الأقربين) روى البخاري ومسلم من حديث
 أبي هريرة قال : قام رسول الله ﷺ حين أنزل الله « وأنذر عشيرتك الأقربين »
 فقال : « يا معشر قريش : اشترُوا أنفسكم من الله ، لا أغني عنكم من الله شيئا ،
 يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئا ، يا عباس بن عبد المطلب
 لا أغني عنك من الله شيئا ، يا صفيئة عمة رسول الله لا أغني عنك من الله
 شيئا ، يا فاطمة بنت محمد سكتني ما شئت ما أغني عنك من الله شيئا » ^(٢) .

(١) وهو كذلك في « مجمع البيان » للطبري .

(٢) رواه البخاري ٣٨٦/٨ ومسلم ١٩٢/١ والطبري ١١٩/١٩ وذكره السيوطي في « الدر ،
 ٩٥/٥ وزاد نسبه لأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ،
 وابن مردويه ، والبيهقي في « الشعب » وفي « الدلائل » .

وفي بعض الألفاظ : « سَلُّوْنِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ » ^(١) . وفي لفظ : « غير
 أَنْ لَكُمْ رَحِمًا سَأُبْلِثُهَا بِبِلَالِهَا » ^(٢) . ومعنى قوله : (عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) :
 رهطك الأدنين . (فَإِنْ عَصَوْكَ) يعني : المشيرة (فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا
 تَعْمَلُونَ) من الكُفْرِ . (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ) أي : ثق به وفوض أمرك
 إليه ، فهو عزيز في نفسه ، رحيم لم يعجل بالعقوبة . وقرأ نافع ، وابن عامر :
 « فَتَوَكَّلْ » بالفاء ، وكذلك [هو] ^(٣) في مصاحف أهل المدينة والشام
 (الذي يراك حين تقوم) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : حين تقوم إلى الصلاة ، قاله ابن عباس ، ومقاتل ، والثاني : حين
 تقوم من مقامك ، قاله أبو الجوزاء . والثالث : حين تحلو ، قاله الحسن .
 قوله تعالى : (وَتَقَلَّبْكَ) أي : ونرى تقلبك (في الساجدين) وفيه
 ثلاثة أقوال .

أحدها : وتقلبك في أصلاب الأنبياء حتى أخرجك ، رواه عكرمة عن
 ابن عباس .

والثاني : وتقلبك في الركوع والسجود والقيام مع المصلين في الجماعة ؛
 والمعنى : يراك وحدك ويراك في الجماعة ، وهذا قول الأكثرين منهم قتادة .

(١) رواه مسلم في « صحيحه » بهذا اللفظ ١٩٢/١ .

(٢) رواه مسلم أيضاً بهذا اللفظ ١٩٢/١ ، قال الامام النووي في « شرح مسلم » ٨٠/٣ « بِلَالِهَا »
 ضبطناه بفتح الباء الثانية وكسرها ، وهما وجهان مشهوران ذكرهما جماعات من العلماء ، وقال :
 قال القاضي عياض : روينا بالكسر ، قال : ورأيت للخطابي أنه بالفتح ، وقال صاحب « المطالع »
 روينا بكسر الباء وفتحها ، من بُلَّةٍ يَبْلُثُ ، والليل الماء . ومعنى الحديث : سألها ،
 شئت قطيعة الرحم بالحرارة ، ووصلها باطفاء الحرارة ببرودة ، قال : ومنه : بَلَّوْا أَرْحَامَكُمْ ،
 أي : صلوا . اهـ .

(٣) زيادة من « القرطبي » .

والثالث : ونصرفك في ذهابك ومجيئك في أصحابك المؤمنين ، قاله الحسن ^(١) .

﴿ هَلْ أَنْبَيْتُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلُ الشَّيَاطِينَ . نَزَّلُوا عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ . يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴾

قوله تعالى : (هل أنبئكم على من نزل الشياطين) هذا ردٌ عليهم حين قالوا : إنما يأتيه بالقرآن الشياطين . فأما الأفَّاك فهو الكذاب ، والأثيم : الفاجر ؛ قال قتادة : وهم الكهنة .

قوله تعالى : (يُلْقُونَ السَّمْعَ) أي : يُلْقُونَ ما سمعوه من السماء إلى الكهنة .

وفي قوله : (وأكثُرُهُم كاذِبُونَ) قولان .

أحدهما : أنهم الشياطين . والثاني : الكهنة .

﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ . وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بتأويله ، قول من قال : تأويله : ويرى تقلبك مع الساجدين في صلاتهم معك ، حين تقوم معهم وتركع وتسجد ، لأن ذلك هو الظاهر من معناه ، ثم قال : فتأويل الكلام إذن : وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم إلى صلاتك ، ويرى تقلبك في المؤمنين بك فيها بين قيام وركوع وسجود وجلس .

ثم قال في تمة الآية : وقوله : (إنه هو السميع العليم) يقول تعالى ذكره : إن ربك هو السميع تلاوتك يا محمد وذكرك في صلاتك ماتلو وتذكر ، العليم بما تعمل فيها ويعمل فيها من يتقلب فيها معك مؤتماً بك ، يقول : فرئل فيها القرآن ، وأقم حدودها ، فانك برأى من ربك وسميع . اهـ .

الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا
وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٥﴾

قوله تعالى : (والشعراء يتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ) وقرأ نافع : « يتَّبِعُهُمُ » بسكون
التاء ؛ والوجهان حسنان ، يقال : تَبِعْتُ وَاتَّبَعْتُ ، مثل حقرتُ واحتقرتُ .
وروى العوفي عن ابن عباس ، قال : كان رجلاً على عهد رسول الله ﷺ قد
تهاجبا ، فكان مع كل واحد منهما غواة من قومه ، فقال الله : « والشعراء يتَّبِعُهُمُ
الغَاوُونَ » ^(١) . وفي رواية أخرى عن ابن عباس ، قال : هم شعراء المشركين .
قال مقاتل : منهم عبد الله بن الزبيري ، وأبو سفيان بن حرب ، وهيرة
ابن أبي وهب المخزومي في آخرين ، قالوا : نحن نقول مثل قول محمد ، وقالوا
الشعر ، فاجتمع إليهم غواة من قومهم يستمعون أشعارهم ويرَوُّون عنهم ^(٢) .
وفي الغاوين ثلاثة أقوال .

أحدها : الشياطين ، قاله مجاهد ، وقتادة . والثاني : السفهاء ، قاله الضحاك .
والثالث : المشركون ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ) هذا مثل بمن
يَهِيمُ في الأودية ؛ والمعنى أنهم يأخذون في كل فنٍّ من لغو وكذب وغير
ذلك ؛ فيمدحون بباطل ويذمُّون بباطل ، ويقولون : فعلنا ، ولم يفعلوا ^(٣) .

(١) الطبري ١٩/١٢٧ ، وذكره السيوطي في « الدر » ، ٩٩/٥ وزاد نُسبته لابن أبي حاتم ،
وابن مردويه .

(٢) ذكر قول مقاتل هذا الطبرسي في « مجمع البيان » . وعبد الله بن الزبيري أسلم بعد ذلك ،
وكذلك أبو سفيان .

(٣) قال ابن كثير : قال الحسن البصري : قد والله رأينا أوديتهم التي يخوضون فيها ، مرة
في شتمة فلان ، ومرة في مديحة فلان . قال : قال قتادة : الشاعر يمدح قوماً بباطل ، ويذم
قوماً بباطل . اهـ .

قوله تعالى : (إِنْ لَا الَّذِينَ آمَنُوا) قال ابن عباس : لَمَّا نَزَلَ ذِمُّ الشُّعْرَاءِ ، جَاءَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ ، وَحَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَنْزَلَ اللَّهُ هَذَا وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّا شُعْرَاءُ ، فَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ^(١) . قَالَ الْمَفْسُورُونَ : وَهَذَا الْإِسْتِثْنَاءُ لِلشُّعْرَاءِ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ مَدَحُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَذَمُّوا مَنْ هَجَاهُ ^(٢) ، (وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا) أَيِ : لَمْ يَشْتَغَلْهُمْ الشُّعْرُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَلَمْ يَجْعَلُوا الشُّعْرَ هِمًّا . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : وَذَكَرُوا اللَّهَ فِي شِعْرِهِمْ . وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِالذِّكْرِ كَثْرَةُ الشُّعْرِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

قوله تعالى : (وَانْتَصَرُوا) أَيِ : مِنَ الْمُشْرِكِينَ (مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا) لِأَنَّ الْمُشْرِكِينَ بَدَّوْا بِالْهَجَاءِ . ثُمَّ أَوْعَدَ شُعْرَاءَ الْمُشْرِكِينَ ، فَقَالَ : (وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا) أَيِ : أَشْرَكُوا وَهَجَّأُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَالْمُؤْمِنِينَ (أَيِ مُنْقَلَبٍ

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : هَذِهِ السُّورَةُ مَكِّيَّةٌ ، فَكَيْفَ يَكُونُ سَبَبُ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَاتِ فِي شُعْرَاءِ الْأَنْصَارِ ؟ وَفِي ذَلِكَ نَظَرٌ ، وَلَمْ يَتَقَدَّمْ - أَيِ فِي سَبَبِ النَّزُولِ - إِلَّا مَرْسَلَاتٌ لَا يَسْتَعْمَدُ عَلَيْهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . اهـ .

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَلَكِنْ هَذَا الْإِسْتِثْنَاءُ يَدْخُلُ فِيهِ شُعْرَاءُ الْأَنْصَارِ وَغَيْرِهِمْ حَتَّى يَدْخُلَ فِيهِ مَنْ كَانَ مُتَلَبِّسًا مِنْ شُعْرَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ بِذِمِّ الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ ثُمَّ تَابَ وَأَتَابَ وَرَجَعَ وَأَقْلَعَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا فِي مَقَابِلَةِ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْكَلَامِ الْبُيْءِ - فَإِنَّ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ - وَامْتَدَحَ الْإِسْلَامَ وَأَهْلَهُ فِي مَقَابِلَةِ مَا كَانَ يَذِمُّهُ ، كَمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ حِينَ أَسْلَمَ :
يَا رَسُولَ الْمَلِكِ إِنِّي لَسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَقْتُ إِذْ أَنَا بِبُورٍ
إِذَا جَارِيَ الشَّيْطَانُ فِي سَنَنِ النَّعْيِ يَ وَمِنْ مَالٍ مِثْلِهِ مَثُورٌ

قَالَ : وَكَذَلِكَ أَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلُبِ كَانَ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلنَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ ابْنُ عَمِّهِ ، وَأَكْثَرُهُمْ لَهُ هَجَوًّا ، فَلَمَّا أَسْلَمَ لَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَكَانَ يَدْحُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِمَدْحِهِمْ ، وَيَتَوَلَّاهُ بَعْدَمَا كَانَ قَدْ عَادَاهُ ، ثُمَّ قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى : (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا) قِيلَ : مَعْنَاهُ : ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا فِي كَلَامِهِمْ ، وَقِيلَ : فِي شِعْرِهِمْ ، قَالَ : وَكِلَاهُمَا صَحِيحٌ مَكْتَفٍ لِمَا سَبَقَ . اهـ .

يَنْقَلِبُونَ (١) قال الزجاج : « أي » منصوبة بقوله : « ينقلبون » لا بقوله : « سيعلم » ، لأن « أيًا » وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها . ومعنى الكلام : إنهم يَنْقَلِبُونَ إلى نارٍ يَخْلُدُونَ فيها .

وقرأ ابن مسعود ، ومجاهد عن ابن عباس ، وأبو المتوكل ، وأبو رزاء : « أَيُّ مُتَقَلِّبٍ يَتَقَلَّبُونَ » بتاءين مفتوحتين وبقافين على كل واحدة منهما نقطتان وتشديد اللام فيها . وقرأ أبي بن كعب ، وابن عباس ، وأبو العالية ، وأبو مجاز ، وأبو عمران الجوني ، وعاصم الجحدري : « أَيُّ مُنْقَلَتٍ يَنْقَلِتُونَ » بالفاء فيها وبنونين ساكنين وبتاءين . وكان شريح يقول : سيعلم الظالمون حظاً من نقصوا ، إنَّ الظَّالِمَ يَنْتَظِرُ الْعِقَابَ ، وإنَّ المظلوم ينتظر النصر .



(١) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (وسيعلم الذين ظلموا) يقول تعالى ذكره : وسيعلم الذين ظلموا أنفسهم بشركهم بالله من أهل مكة (أي منقلب ينقلبون) يقول : أي مرجع يرجعون إليه ، وأي معاد يعودون إليه بعد مماتهم ، فانهم يصيرون إلى نارٍ لا بطقاً سميرها ، ولا يسكن لها . اهـ .

وقال ابن كثير : والصحيح أن هذه الآية عامة في كل ظالم . اهـ . وفي « صحيح » مسلم عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ قال : « اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة » .

سورة النمل

وهي مكية كلها باجماعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ طس ﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ . هُدًى وَبُشْرَى
لِّلْمُؤْمِنِينَ . الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ
بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ . إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لَّهُمْ
أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَمُحُّونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ
فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ . وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنَ الْغُبِّ
حَكِيمٍ عَلِيمٍ . إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا
بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ . فَلَمَّا جَاءَهَا
نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴿

قوله تعالى : (طس) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه قسم أقسم الله به ، وهو من أسمائه ، رواه ابن أبي طلحة عن

ابن عباس . وفي رواية أخرى عنه ، قال : هو اسم الله الأعظم .

والثاني : اسم من أسماء القرآن ، قاله قتادة .

والثالث : الطاء من اللطيف ، والسين من السميع ، حكاه الثعلبي ^(١) .

قوله تعالى : (وَكِتَابٍ مُبِينٍ) وقرأ أبو المتوكّل ، وأبو عمران ، وابن أبي عبلة : « وَكِتَابٌ مَبِينٌ » بالرفع فيهما .

قوله تعالى : (وَبُشْرَى) أي : بشرى بما فيه من الثواب المصدّقين ^(٢) .

قوله تعالى : (زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ) أي : حبّبنا إليهم قبيح فعلهم . وقد بيّنا حقيقة التزيين والعمّة في (البقرة : ١٥ ، ٢١٢) . وسوءُ العذاب : شديده .

قوله تعالى : (هُمُ الْآخِسُونَ) لأنهم خسروا أنفسهم وأهلهم وصاروا إلى النار .

قوله تعالى : (وَإِنَّكَ كَتَلَقَتِ الْوَحْيَ الْوَحْيَ) قال ابن قتيبة : أي : يُلقَى عليك فَتَلَقَّاهُ أنت ، أي : تأخذه . (إِذْ قَالَ مُوسَى) المعنى : اذكر إِذْ قَالَ مُوسَى .

قوله تعالى : (بِشَاهٍ قَبَسَ) قرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائي ، ويعقوب إلّا زيدا : « بِشَاهٍ » بالتثوين . وقرأ الباقر على الإضافة غير منوّن . قال الزجاج : من نوّن الشهاب ، جعل القبس من صفة الشهاب ، وكل أبيض ذي نور ، فهو شهاب . فأما من أضاف ، فقال القراء : هذا مما يضاف إلى نفسه إذا اختلفت الأسماء ، كقوله : (وَلَدَارُ الْآخِرَةِ) [يوسف : ١٠٩] . قال ابن قتيبة : الشهاب : النار ، والقبس : النار مُتَقَبَسٌ ، يقال : قَبَسْتُ النارَ قَبْسًا ، واسم ما قَبَسْتُ : قَبَسٌ .

(١) انظر التعليق الذي في أول سورة (الشعراء) وما قاله العلماء عن الحروف التي في أوائل السور .

(٢) قال ابن كثير في قوله تعالى : (هدى وبشرى للمؤمنين) : إنما تحصل الهداية والبشارة من القرآن لمن آمن به واتبعه وصدّقه وعمل بما فيه وأقام الصلاة المكتوبة وآتى الزكاة المفروضة وأبى بالدار الآخرة والبعث بعد الموت والجزاء على الأعمال خيرا وشرا والجنة والنار . اهـ .

قوله تعالى : (تَصْطَلُّونَ) أي : تستدفنون ، وكان الزمان شتاءً .

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهَا) أي : جاء موسى النار ، وإنما كان نوراً فاعتقده

ناراً ، (نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن المعنى : قُدِّسَ مَنْ فِي النَّارِ ، وهو الله عز وجل ، قاله

ابن عباس ، والحسن ؛ والمعنى : قُدِّسَ مَنْ نَادَاهُ مِنَ النَّارِ ، لا أَنْ الله عز وجل

يَحُلُّ فِي شَيْءٍ .

والثاني : أن « مَنْ » زائدة ؛ والمعنى : بوركتِ النَّارُ ، قاله مجاهد .

والثالث : أن المعنى : بُورِكَ عَلَى مَنْ فِي النَّارِ ، أو فيمن في النار ؛ قال

الفراء : والعرب تقول : باركه الله ، وبارك عليه ، وبارك فيه ، بمعنى واحد ،

والتقدير : بُورِكَ مَنْ فِي طَلَبِ النَّارِ ، وهو موسى ، فحذف المضاف . وهذه

تحيّة من الله تعالى لموسى بالبركة ، كما حيّا إبراهيم بالبركة على ألسنة الملائكة حين

دخلوا عليه ، فقالوا : (رَحِمَهُ اللهُ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ) [هود : ٧٣] .

فخرج في قوله : (بُورِكَ) قولان .

أحدهما : قدِّس . والثاني : من البركة .

وفي قوله : (وَمَنْ حَوْلَهَا) ثلاثة أقوال .

أحدها : الملائكة ، قاله ابن عباس ، والحسن . والثاني : موسى والملائكة ،

قاله محمد بن كعب . والثالث : موسى ؛ فالمعنى : بُورِكَ فيمن يطلبها وهو قريب منها .

﴿ يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ . وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا

رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي

لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ . إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ

سَوْءٌ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ يَمْضَاءً
مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا
قَوْمًا فَاسِقِينَ . فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ .
وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُدُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿

قوله تعالى : (إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ) الهاء عماد في قول أهل اللغة ؛ وعلى قول السدي :
هي كناية عن المنادي ، لأن موسى قال : مَنْ هذا الذي يناديني ؟ ف قيل :
« إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ » .

قوله تعالى : (وَأَلْقِ عَصَاكَ) في الآية محذوف ، تقديره : فألقاها فصارت
حيةً ، (فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ) قال الفراء : الجان : الحية التي ليست
بالعظيمة ولا بالصغيرة .

قوله تعالى : (وَلَمْ يُعَقِّبْ) فيه قولان .

أحدهما : لم يلتفت ، قاله قتادة . والثاني : لم يرجع ، قاله ابن قتيبة ، والزجاج .
قال ابن قتيبة : وأهل النظر يرون أنه مأخوذ من العقب .

قوله تعالى : (إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ) أي : لا يخافون عندي .
وقيل : المراد : في الموضع الذي يوحى إليهم فيه ، فكانه نبأه على أن من آمنه
الله بالنبوة من عذابه لا ينبغي أن يخاف من حية .

وفي قوله : (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه استثناء صحيح ، قاله الحسن ، وقتادة ، ومقاتل ؛ والمعنى :
إلا من ظلم منهم فإنه يخاف . قال ابن قتيبة : علم الله تعالى أن موسى مُسْتَشْفَعٌ

خِيفَةً مِنْ ذَنْبِهِ فِي الرَّجُلِ الَّذِي وَكَزَهُ ، فَقَالَ : « إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا » أي : توبة وندماً ، فانه يخاف ، وإني غفور رحيم .

والثاني : أنه استثناء منقطع ؛ والمعنى : لكن من ظلمَ فانه يخاف ، قاله ابن السائب ، والزجاج ^(١) . وقال الفراء : « مَنْ » مستثناة من الذين تركوا في الكلام ، كأنه قال : لا يخاف لدي المرسلون ، إنما الخوف على غيرهم ، إلا من ظلمَ ، فتكون « مَنْ » مستثناة . وقال ابن جرير : في الآية محذوف ، تقديره : إلا من ظلمَ ، فمن ظلمَ ثم بدَّلَ حُسْنًا .

والثالث : أن « إِلَّا » بمعنى الواو ، فهو كقوله : (لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ) [البقرة : ١٥٠] ، حكاه الفراء عن بعض النحويين ، ولم يرضه .

وقرأ أبي بن كعب ، وسعيد بن جبير ، والضحاك ، وعاصم الجحدري ، وابن يعمر : « أَلَا مَنْ ظَلَمَ » بفتح الهمزة وتخفيف اللام .

وللمفسرين في المراد بالظلم هاهنا قولان .

أحدهما : المعاصي . والثاني : الشرك . ومعنى « حُسْنًا » : توبة وندماً .

وقرأ ابن مسعود ، والضحاك ، وأبو رجا ، والأعمش ، وابن السميع ، وعبد الوارث عن أبي عمرو : « حَسَنًا » بفتح الحاء والسين . (بَعْدَ سُوءٍ) أي : بعد إساءة . وقيل : الإشارة بهذا إلى أن موسى وإن كان [قد] ظلم نفسه بقتل القبطي ، فإن الله يغفر له ، لأنه ندم على ذلك وتاب .

(١) قال ابن كثير : هذا استثناء منقطع ، وفيه بشارة عظيمة للبشر ، وذلك أن من كان على عمل سيئ ، ثم أظلم عنه ورجع وتاب وأناب ، فإن الله يتوب عليه ، كما قال تعالى : (وإني لنفار إن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى) [طه : ٨٢] وقال تعالى : (ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ...) الآية [النساء : ١١٠] ، والآيات في هذا كثيرة جداً . ٥١ .

قوله تعالى : (وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ) الجَيْبُ حَيْثُ جِيبٌ مِنْ القَيْصِ ، أَي : مُقَطَّع . قال ابن جرير : إِنَّمَا أَمْرٌ بِادْخَالِهِ يَدَهُ فِي جَيْبِهِ ، لِأَنَّهُ كَانَ عَلَيْهِ حِينَئِذٍ مِذْرَعَةٌ مِنْ صُوفٍ لَيْسَ لَهَا كُمٌ . وَالسُّوْءُ : الْبَرَصُ .

قوله تعالى : (فِي تِسْعِ آيَاتٍ) ^(١) قال الزجاج : « فِي » مِنْ صَلَوةٍ قَوْلُهُ : « وَأَتَىٰ عَصَاكَ » « وَأَدْخَلَ يَدَكَ » ، فَالتَّأْوِيلُ : أَظْهَرَ هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ فِي تِسْعِ آيَاتٍ . وَ « فِي » بِمَعْنَى « مِنْ » ، فَتَأْوِيلُهُ : مِنْ تِسْعِ آيَاتٍ ؛ تَقُولُ : خَذَلِي عَشْرًا مِنْ الْإِبِلِ فِيهَا فَحْلَانِ ، أَي : مِنْهَا فَحْلَانِ . وَقَدْ شَرَحْنَا الْآيَاتِ فِي (بَنِي إِسْرَائِيلَ : ١٠١) .

قوله تعالى : (إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ) أَي : مُرْسَلًا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ، فَحُذِفَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ مَعْرُوفٌ . (فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً) أَي : بَيِّنَةً وَاضِحَةً ، وَهُوَ كَقَوْلِهِ : (وَآتَيْنَا نُوحًا الْنَاقَةَ مُبْصِرَةً) [الْأَسْرَاءُ : ٥٩] وَقَدْ شَرَحْنَاهُ .

قوله تعالى : (قَالُوا هَذَا) أَي : هَذَا الَّذِي نَرَاهُ عِيَانًا (سِحْرٌ مُبِينٌ) . (وَجَحَدُوا بِهَا) أَي : أَنْكَرُوهَا (وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ) أَنْهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، (مُظْلِمًا) أَي : شِرْكَاءَ (وَعُلُّوْا) أَي : تَكَبَّرُوا . قَالَ الزَّجَّاجُ : الْمَعْنَى : وَجَحَدُوا بِهَا مُظْلَمًا وَعُلُّوْا ، أَي : تَرَفُّعًا عَنْ أَنْ يُؤْمِنُوا بِمَا جَاءَ بِهِ مُوسَى وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ .

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ عَنْ الْآيَاتِ التَّسْعِ : وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَاهِدَ وَعَكْرَمَةُ وَالشَّعْبِيُّ : هِيَ : يَدُهُ ، وَعَصَاهُ ، وَالْحَنِينُ ، وَنَقِصُ الثَّمَرَاتِ ، وَالطُّوفَانُ ، وَالْجَرَادُ ، وَالْقُمَّلُ ، وَالضَّفَادِعُ ، وَاللَّمَمُ ، ثُمَّ قَالَ : وَهَذَا الْقَوْلُ ظَاهِرٌ جَلِيٌّ حَسَنٌ قَوِيٌّ . اهـ . وَقَدْ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ آيَتَيْنِ مِنْ تِسْعِ آيَاتٍ ، وَهِيَ الْمِصَا وَالْبَدْدُ ، وَيَبَيِّنُ الْآيَاتُ الْبَاقِيَاتُ فِي سُورَةِ (الْأَعْرَافِ : ١٣٣) وَفَصَّلْنَاهَا .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عَلِمَاءَ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ . وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ . وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ . حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . فَنَبَسَمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾

قوله تعالى : (ولقد آتينا داود وسليمان علماً) قال المفسرون : علماً بالقضاء وبكلام الطير والدواب وتسبيح الجبال (وقالوا الحمد لله الذي فضّلنا) بالنبوة والكتاب وإلانة الحديد وتسخير الشياطين والجن والإنس (على كثير من عباده المؤمنين) قال مقاتل : كان داود أشدّ تعبدًا من سليمان ، وكان سليمان أعظم مُلكاً منه وأفطن .

قوله تعالى : (وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ) أي : ورث نبوته وعلمه ومُلْكه ، وكان لداود تسعة عشر ذكراً ، فخصّ سليمان بذلك ، ولو كانت وراثته مال لكان جميع أولاده فيها سواء .

قوله تعالى : (وقال) يعني سليمان لبني إسرائيل (يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْطِقَ الطَّيْرِ) قرأ أبي بن كعب : « عَلِمْنَا » بفتح العين واللام . قال الفراء : « مِنْطِقَ الطَّيْرِ » : كلام الطير كما لمنطق إذا فهم ، قال الشاعر :

عَجِبْتُمْ لَهَا أَنَّي يَكُونُ غَنَاؤُهَا فَصَبَحًا وَلَمْ تَقْنَعُوا بِمَنْطِقِهَا قُلْ (١)
ومعنى الآية : فهمنا ما تقول الطير . قال قتادة : والنمل من الطير . (وأوتينا
من كُلِّ شَيْءٍ) قال الزجاج : أي : من كل شيء يجوز أن يؤتاه الأنبياء والناس .
وقال مقاتل : أعطينا الملك والنبوة والكتاب والرياح ومنطق الطير ، وسخرت
لنا الجن والشياطين .

وروى جعفر بن محمد عن أبيه ، قال : أُعطي سليمان ملك مشارق الأرض
ومغاربها ، فلك سبعمائة سنة وستة أشهر ، وملك أهل الدنيا كلهم من الجن والإنس
والشياطين والدواب والطيور والسباع ، وأُعطي علم كل شيء ومنطق كل شيء ،
وفي زمانه صُنعت الصنائع المعجبة ، فذلك قوله : (عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) (٢) .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذَا) يعني : الذي أُعطينا (لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ) أي :
الزيادة الظاهرة على ما أُعطي غيرنا . (وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ) أي : جُمع له
كل صنف من جنده على حدة ، وهذا كان في مسير له ، (فَهُمْ يُوزَعُونَ)
قال مجاهد : يُجَبَسُ أَوْلَاهُمْ عَلَى آخِرِهِمْ . قال ابن قتبية : وأصل الوزع : الكف
والمنع . يقال : وزعت الرجل ، أي : كففته ، ووازع الجيش : الذي يكفهم
عن التفرق ، ويرد من شدتهم .

قوله تعالى : (حَتَّى إِذَا أَتَوْا) أي : أشرفوا (عَلَى وَادِي النَّعْمِ) وفي
موضعه قولان .

(١) البيت لحُميد بن ثور ، وهو في «اللسان» و«التاج» : فقر ؛ وبني بالمنطق بكاءها .

(٢) ذكر هذا المعنى الطبرسي في «مجمع البيان» عن الواحدي ، من طريق محمد بن
جعفر بن محمد عن أبيه ، وذكره السيوطي أيضاً في «الدر» : ١٠٣/٥ . ولسه للحاكم ثم قال :
قال الذهبي : هذا باطل .

أحدهما : أنه بالطائف ، قاله كعب . والثاني : بالشَّام ، قاله قتادة ^(١) .
 قوله تعالى : (قَالَتْ كَيْفَ لَهُ) وَرَأَى أَبُو مَجْلَز ، وَأَبُو رَجَاء ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِي ،
 وَطَلْحَةُ بْنُ مَضْرَفٍ : « كَيْفَ لَهُ » بضم الميم ؛ أي : صاحت بصوت ، فلما كان
 ذلك الصوت شهيقاً غير عنه بالقول ؛ وَلَمَّا نَطَقَ النَّمْلُ كما ينطق بنو آدم ،
 أَجْرِي مَجْرَى الْآدَمِيِّينَ ، فَقِيلَ : (ادْخُلُوا) ، وَأَلْهِمَ اللَّهُ تِلْكَ النَّمْلَةَ مَعْرِفَةَ سُلَيْمَانَ
 مُنْجِزاً لَهُ ، وَقَدْ أَلْهِمَ اللَّهُ النَّمْلَ كَثِيراً مِنْ مَصَالِحِهَا تَزِيدُ بِهِ عَلَى الْحَيَوَانَاتِ ، فَمِنْ
 أَنَّهَا تَكْسِرُ كُلَّ جَبَّةٍ تَدْخُرُهَا قِطْعَتَيْنِ لَثَلَا تَنْبُتُ ، إِلَّا الْكُزْبَرَةُ فَإِنَّهَا
 كَسْبُهَا أَيْ قَطْعُهَا ، لِأَنَّهَا تَنْبُتُ إِذَا كُسِرَتْ قِطْعَتَيْنِ ، فَسَبْحَانِ مَنْ أَلْهِمَهَا هَذَا !
 وَتِلْكَ النَّمْلَةُ قَوْلَانِ .

والثاني : كهيئة النجمة ، قال نون الشامي ^(٢) : كان النمل في زمن
 سليمان عليه السلام كهيئة النجمة .
 والثاني : كهيئة النملة .

(ادْخُلُوا) وَرَأَى أَبُو بَنِي كَعْب ، وَأَبُو الْمُتَوَكِّل ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِي :
 « مُسْتَكْنَكُمْ » أَيْ مُتَوَكِّلٌ عَلَيْكُمْ .

قوله تعالى : (لَا تَحْطِمُوا سَبْطَكُمْ) الْحَطْمُ : الْكَسْرُ . وَرَأَى أَبُو بَنِي كَعْب ،
 وَأَبُو رَجَاء : « كَيْفَ لَهُ سَبْطُكُمْ » بغير ألف بعد اللام . وَرَأَى ابْنُ مَسْمُود :

(١) قال ابن كثير : ومن قال من المفسرين : إن هذا الوادي كان بأرض الشام أو بغيره
 وإن هذه النملة كانت ذات جناحين كالذباب أو غير ذلك من الأُمُور فلا حاصل لها .

(٢) هو نون بن فضالة المجري البرككلي ، إمام أهل دمشق في عصره ، من رجال الحديث ،
 ورد ذكره في « الصحيحين » ، وكان راوياً للقصص ، وهو ابن زوجة كعب الأجبـار ،
 توفي سنة ٩٥ هـ .

« لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ » بفتح الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وسكون الميم وحذف النون . وقرأ عمرو بن العاص ، وأبان : « يَحِطُّمَنَّكُمْ » بفتح الياء وسكون الحاء والنون ساكنة أيضاً والطاء خفيفة . وقرأ أبو التوكل ، وأبو جاز : « لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ » بفتح الياء وكسر الحاء وتشديد الطاء والنون جميعاً . وقرأ ابن السميع ، وابن يعمر ، وعاصم الجحدري : « يُحِطُّمَنَّكُمْ » برفع الياء وسكون الحاء وتخفيف الطاء وتشديد النون . والحِطُّمُ : الكسر ، والحِطَامُ : ما تحطَّم . قال مقاتل : سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال .

وفي قوله : (وهم لَا يَشْعُرُونَ) قولان .

أحدهما : وأصحاب سليمان لم يشعروا بكلام النملة ، قاله ابن عباس .

والثاني : وأصحاب سليمان لَا يَشْعُرُونَ بمكانكم ، لأنها علمت أنه ملك

لأبني فيه ، وأنهم لو علموا بالنمل ما توطئوهم ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (فَتَبَسَّمْ ضَاكِحًا) قال الزجاج : « ضَاكِحًا » منصوب ، حال

مؤكدة ، لأن « تَبَسَّمْ » بمعنى « ضحك » . قال المفسرون : تبسم تعجباً ممّا

قالت ، وقيل : من تنأها عليه . وقال بعض العلماء : هذه الآية من عجائب القرآن ،

لأنها بلفظة « يا » نادت « أيها » نبهت « النمل » عيّنت « ادخلوا » أمرت

« مساكنكم » نصّت « لَا يَحِطُّمَنَّكُمْ » حذّرت « سليمان » خصّت « وجنوده »

عمّت « وهم لَا يَشْعُرُونَ » عذرت .

قوله تعالى : (وقال ربّ أوزعني) قال ابن قتيبة : ألهمني ، أصل الإيزاع :

الإغراء بالشيء ، يقال : أوزعته بكذا ، أي : أغريته به ، وهو موزع بكذا ،

ومولع بكذا . وقال الزجاج . نأويله في اللغة : كُفِّنِي عن الأشياء إلا عن

شكر نعمتك ؛ والمعنى : كُفِّنِي عما يُباعِدُ منك ، (وَأَنْ أَعْمَلَ) أي :

وَأَلْهِمْنِي أَنْ أَعْمَلَ (صالحاً ترضاه) قال المفسرون : إنما شكر الله عز وجل لأن
الريح أبلغت إليه صوتها ففهم ذلك .

﴿ وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ أَمْ كَانَ مِنَ
الْفَائِضِينَ . لَا أُعَذِّبُهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ
مُبِينٍ . فَكَلَّتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ
مِنْ سَبَأٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ . إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ
كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ . وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ
لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ
السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ . أَأَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ . اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾

قوله تعالى : (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ) التفقد : طلب ما غاب عنك ؛ والمعنى
أنه طلب ما فقد من الطير ؛ والطير اسم جامع للجنس ، وكانت الطير تصحب
سليمان في سفره تُظِلُّهُ بأجنحتها (فقال مالي لا أرى الهدهد) قرأ ابن كثير ،
وعاصم ، والكسائي : « مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ » بفتح الياء . وقرأ نافع ،
وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحزمة بالسكون ، والمعنى : ما للهدهد [لا أراه] ؛ تقول
العرب : مالي أراك كثيراً ، أي : مالك ؛ فهذا من المقلوب الذي معناه معلوم .
قال المفسرون : لما فصل سليمان عن وادي النمل ، وقع في قفر من الأرض ،
فمطش الجيش فسألوه الماء ، وكان الهدهد يدلُّه على الماء ، فإذا قال له : هاهنا
الماء ، شققت الشياطين الصخر وفجرت العيون قبل أن يضربوا أبنيهم ، وكان
الهدهد يرى الماء في الأرض كما يرى الماء في الزجاج ، فطلبه يومئذ فلم يجده .

وقال بعضهم : إنما طلبه لأن الطير كانت تُظِلُّهم من الشمس ، فأُخِلَّ الهدهد بمكانه ، فطلعت الشمس عليهم من الخلل .

قوله تعالى : (أَمْ كَانَ) قال الزجاج : معناه : بل كان .

قوله تعالى : (لَا عَذَابَ بَيْنَهُ عَذَابًا شَدِيدًا) فيه ستة أقوال .

أحدها : نفث ريشه ، قاله ابن عباس ، والجمهور . والثاني : تنفقه وتشميسه ، قاله عبد الله بن شداد . والثالث : شد رجله وتشميسه ، قاله الضحاك . والرابع : أن يطليه بالقطران ويشمسّه ، قاله مقاتل بن حيان . والخامس : أن يودعه القفص والسادس : أن يفرّق بينه وبين إلفه ، حكاهما الثعلبي .

قوله تعالى : (أَوْ لِيَأْتِيَنَّيَ) وقرأ ابن كثير : « لِيَأْتِيَنَّيَ » بنونين ، وكذلك هي في مصاحفهم . فأما السلطان ، فهو الحُجَّة ، وقيل : المُذَر .

وجاء في التفسير أن سليمان لما نزل في بعض مسيره ، قال الهدهد : إنه قد اشتغل بالنزول فأرتفع أنا إلى السماء فأنظر إلى طول الدنيا وعرضها ، فارتفع فرأى يستأنأ بلقيس ، فإل إلى الخُضرة فوقع فيه ، فإذا هو بهدهد قد لقيه ، فقال : من أين أقبلت ؟ قال : من الشام مع صاحبي سليمان ، فمن أين أنت ؟ قال : من هذه البلاد ، وملكها امرأة يقال لها : بلقيس ، فهل أنت مُنطلق معي حتى ترى مُلْكها ؟ قال : أخاف أن يتفقّدني سليمان وقت الصلاة إذا احتاج إلى الماء ، قال : إن صاحبك يسره أن تأتيه بخبر هذه الملكة ، فانطلق معه ، فنظر إلى بلقيس وملكها ، (فكث غير بعيد) قرأ الجمهور بضم الكاف ، وقرأ عاصم بفتحها ، وقرأ ابن مسعود : « فتمكث » بزيادة تاء ؛ والمعنى : لم يلبث إلا يسيراً حتى جاء ، فقال سليمان : ما الذي أبطأ بك ؟ (فقال أحطتُ بما لم تُحطُ به) أي : علمتُ شيئاً من جميع جهاته مما لم تعلم [به] (وجئتُك من سبأ) قرأ ابن كثير ،

وأبو عمرو : « سَبَأٌ » نصباً غير مصروف ، وقرأ الباقون خفضاً منوناً . وجاء في الحديث عن رسول الله ﷺ أن سبأ رجل من العرب ^(١) . وقال قتادة : هي أرض باليمن يقال لها : مأرب . وقال أبو الحسن الأخفش : إن شئت صرفت « سبأ » فجعلته اسم أبيهم ، أو اسم الحي ، وإن شئت لم تصرف فجعلته اسم القبيلة ، أو اسم الأرض . قال الزجاج : وقد ذكر قوم من النحويين أنه اسم رجل . وقال آخرون : الاسم إذا لم يُدْرَ ما هو لم يُصرف ؛ وكلا القولين خطأ ، لأن الأسماء حقتما الصِّرف ، وإذا لم يُعلم هل الاسم للمذكر أم للمؤنث ، فحقه الصِّرف حتى يُعلم أنه لا ينصرف ، لأن أصل الأسماء الصرف . وقول الذين قالوا : هو اسم رجل ، غلط ، لأن سبأ هي مدينة تُعرف بمأرب من اليمن ، بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام ، فن لم يصرفه جعله اسم مدينة ، ومن صرفه فلائته اسم البلد ، فيكون مذكراً سمي بمذكّر .

قوله تعالى : (نبأ يقين) أي : بخبر صادق ، (إني وجدت امرأة تملكهم) يعني بلقيس (وأوتيت من كل شيء) قال الزجاج : معناه : من كل شيء يُعطاه الملوك ويؤتاه الناس . والعرش : سرير الملك . قال قتادة : كان عرشها من ذهب ، قوائمه من جوهر مكلّل بالؤلؤ ، وكان أحد أبنائها من الجن ، وكان مؤخر أحد قدميها مثل حافر الدابة . وقال مجاهد : كان قدماها كحافر الحمار . وقال ابن السائب : لم يكن بقدميها شيء ، إنما وقع الجن فيها عند سليمان بهذا القول ، فلمّا جعل لها الصرح بان له كذبهم . قال مقاتل : كان ارتفاع عرشها

(١) روى الترمذي في سنة ١٥٤/٢ عن فروة بن مسيك المرادي قال : قال رجل : يا رسول الله ! وما سبأ ، أرض أو امرأة ؟ قال : « ليس بأرض ولا امرأة ، ولكنه رجل ولد عشرة من العرب . . . » الحديث . قال الترمذي : هذا حديث غريب حسن . ورواه الطبري ٧٦/٢٣ . وقال الحافظ ابن حجر في « الإصابة » في ترجمة فروة بن مسيك عن هذا الحديث : وأخرجه ابن سعد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن السكن مطوّلًا ومختصرًا .

ثمانين ذراعاً في عرض ثمانين ، وكانت أمها من الجن . قال ابن جرير : وإنما صار هذا الخبر عُذراً للهدد ، لأن سليمان كان لا يرى لأحد في الأرض مملكة سواه ، وكان مع ذلك يحب الجهاد ، فلما دلّه الهدد على مملكة لغيره ، وعلى قوم كفره يجاهد ، صار ذلك عُذراً له .

قوله تعالى : (أَلَّا يَسْجُدُوا) قرأ الآكثرون : « ألا » بالتشديد . قال الزجاج : والمعنى : وزبّن لهم الشيطان ألا يسجدوا ، أي : فصدّم ثلاثاً يسجدوا . وقرأ ابن عباس ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والحسن ، والزهري ، وقتادة ، وأبو العالية ، وحמיד الأعرج ، والأعمش ، وابن أبي عملة ، والكسائي : « ألا يسجدوا » مخففة ، على معنى : ألا ياهولاء اسجدوا ، فيكون في الكلام إضمار « هؤلاء » ويُكتفى منها بـ « يا » ، ويكون الوقف « ألا يا » والابتداء « اسجدوا » ؛ قال الفراء : فعلى هذه القراءة هي سجدة ، وعلى قراءة من شدد لا ينبغي لها أن تكون سجدة . وقال أبو عبيدة : هذا أمر من الله مستأنف ، يعني : ألا يا أيها الناس اسجدوا . وقرأ ابن مسعود ، وأبي : « هلاً يسجدوا » بهاء .

قوله تعالى : (الذي يُخْرِجُ الْخَبَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) قال ابن قتيبة : أي : المُسْتَتِرُ فيهما ، وهو من خَبَّاتُ الشيء : إذا أخفّيته ، ويقال : خبّ السموات : المطر ، وخبّ الأرض : النبات . وقال الزجاج : كل ما خبّاته فهو خبّ ، فالخبّ : كل ما غاب ؛ فالمعنى : يعلم الغيب في السموات والأرض . وقال ابن جرير : « في » بمعنى « من » ، فتقديره : يُخْرِجُ الْخَبَّ من السموات . قوله تعالى : (وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُنْهَوْنَ) قرأ حفص [عن] عاصم ، والكسائي بالتاء فيها . وقرأ الباقر بالباء . قال ابن زيد : من قوله : (أَحْطَتْ) إلى قوله : (العَظِيمِ) كلام الهدد . وقرأ الضحاك ، وابن محيصن : « العَظِيمِ » برفع الميم .

﴿ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . إِذْ هَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ . قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي أَتِي الْقِيَامَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ . إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَلَّا تَعْلَمُوْا عَلَيَّ وَاتُّونِي مُسْلِمِينَ ﴾
فلما فرغ الهدهد من كلامه (قال سننظر) فيما أخبرتنا به (أصدقت)
فيما قلت (أم كنت من الكاذبين) وإنما شك في خبره ، لأنه أنكر أن يكون
لغيره في الأرض سلطان . ثم كتب كتاباً وختمه بخاتمه ودفعه إلى الهدهد وقال :
(اذهب بكتابي هذا فألقه إليهم) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، والكسائي :
« فَأَلْقَيْهِ » موصولة بيا . وقرأ أبو عمرو ، وعاصم ، وأبو جعفر ، وهمة :
« فَأَلْقَهُ » بسكون الهاء ، وروى قالون عن نافع كسر الهاء من غير إشباع ؛
ويعني إلى أهل سبأ ، (ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ) فيه قولان .
أحدهما : أعرض . والثاني : انصرف ، (فانظر ماذا يرجعون) أي :
ماذا يردون من الجواب .

فان قيل : إذا تولَّى عنهم فكيف يعلم جوابهم ؟ فمعه جوابان .
أحدهما : أن المعنى : ثم تَوَلَّى عَنْهُمْ مستتراً من حيث لا يرونك ، فانظر ماذا
يردون من الجواب ، وهذا قول وهب بن منبه .
والثاني : أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، تقديره : فانظر ماذا يرجعون ثم
تَوَلَّى عَنْهُمْ ، وهذا مذهب ابن زيد .
قال قتادة : أناها الهدهد وهي نائمة فألقى الكتاب على نحرها فقرأته وأخبرت
قومها . وقال مقاتل : حمله في منقاره حتى وقف على رأس المرأة ، فرفرف ساعة

والناس ينظرون ، فرفعت رأسها فألقى الكتاب في حجرها ، فلما رأت الخاتم
أرعدت وخضعت وخضع من معها من الجنود .

واختلفوا لأيّ علّة سمّته كريماً على سبعة أقوال .

أحدها : لأنه كان مخموراً ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس والثاني :
لأنها ظنّته من عند الله عز وجل ، روي عن ابن عباس أيضاً . والثالث : أن
معنى قولها : « كريمٌ » : حسنٌ ما فيه ، قاله قتادة ، والزجاج . والرابع : لكرّم
صاحبه ، فانه كان ملكاً ، ذكره ابن جرير . والخامس : لأنه كان مهيباً ، ذكره
أبو سليمان الدمشقي . والسادس : لتسخير الهدهد لحمله ، حكاه الماوردي . والسابع :
لأنها رأت في صدره « بسم الله الرحمن الرحيم » ، حكاه الثعلبي .

قوله تعالى : (إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ) أي : إن الكتاب من عنده (وَإِنَّهُ) أي :
وإنّ المكتوب (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ) أي : لا تكبروا .
وقرأ ابن عباس : « تَعْلَمُوا » بفنّ معجبة (وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ) أي : منقادين
طائعين . ثم استشارت قومها ، ف (قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ) يعني الأشراف ، وكانوا
ثلاثمائة وثلاثة عشر قائداً ، كل رجل منهم على عشرة آلاف . وقال ابن عباس :
كان معها مائة ألف قيل ^(١) ، مع كل قيل مائة ألف . وقيل : كانت جنودها
ألف ألف ومائتي ألف .

﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا
حَتَّى تَشْهَدُونِ . قَالُوا نَحْنُ أَوْلَا قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ
إِلَيْكَ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ . قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً

(١) القَيْل ، بفتح فسكون : ملك من ملوك حمير دون الملك الأعظم ، وجمعه أقوال ، وأقْيَال .

أَفْسَدُوهَا ، وَأَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ . وَلَئِنِّي
 مُرْسِلَةٌ فِيهَا الْبَقَرَةَ فَتَظِيرُهُ يَمُوتُ بِمَجْمَعِ الْمُرْسَلُونَ *
 قوله تعالى : (أَفْتُونِي فِي أَمْرِي) أي : يبتئوا لي ما أفعل ، وأشيروا عليّ .
 قال الفراء : جعلت المشورة مُفْتِيًا ، وذلك بمنزلة لسانة اللسان .

قوله تعالى : (مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا) أي : فاعلته (حتى كَشَّهَدُونَ)
 أي : تَحْمِلُون ؛ والمعنى : إلا شئسوركم ومشورنكم .
 (قَالُوا نَحْنُ أَوْ لَوْ قُوَّةٌ) فيه قولان .

أحدهما : أنهم أرادوا قُوَّةً في الأبدان . والثاني : كثرة العدد والبأس
 والشجاعة في الحرب .

وفيما أرادوا بذلك أقول قولان . أحدهما : تفويض الأمر إلى رأيها .
 والثاني : تمييز منهم بالقتال إن أمرتهم .

ثم قالوا : (وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ) أي : في القتل وتركه . (قَالَتْ إِنْ الْمُلُوكُ
 إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً) قال الزجاج : المعنى : إذا دخلوها عَنُوة عن قتال وغلبة .

قوله تعالى : (أَفْسَدُوهَا) أي : خربوها (وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلَهَا أَذِلَّةً) أي :
 أهانوا أشرفها ليستقيم لهم الأمر . ومعنى الكلام : أنها حذرتهم مسير سليمان وإليه
 ودخول بلادها .

قوله تعالى : (وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) فيه قولان .

أحدهما : أنه من تصديق الله تعالى لقولها ، قاله الزجاج .

والثاني : من تمام كلامها ؛ والمعنى : وكذلك يفعل سليمان وأصحابه إذا دخلوا

بلادنا ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ) قال ابن عباس : إِنَّمَا أُرْسِلْتُ
 الْهَدِيَّةُ لِتَعْلَمَ أَنَّهُ إِنْ كَانَ نَبِيًّا لَمْ يُرِدِ الدُّنْيَا ، وَإِنْ كَانَ مَلِكًا فَسِيرَضَى بِالْحَمَلِ ،
 وَأَنَّهُمَا بَعَثَ ثَلَاثَ لَبَنَاتٍ مِنْ ذَهَبٍ فِي كُلِّ لَبَنَةٍ مِائَةُ رطل ؛ وَيَاقُوتَةُ جَمْرَاءُ
 طُولُهَا شِبْرٌ مَثْقُوبَةٌ ، وَثَلَاثِينَ وَصِيفًا وَثَلَاثِينَ وَصِيفَةً ، وَالْبَسْتَمُ لِبَاسٌ وَاحِدٌ حَتَّى
 لَا يُعْرَفَ الذَّكَرُ مِنَ الْأُنْثَى ، ثُمَّ كَتَبْتُ إِلَيْهِ : إِنِّي قَدْ بَعَثْتُ إِلَيْكَ بِهَدِيَّةٍ
 فَأَقْبَلُهَا ، وَبَعَثْتُ إِلَيْكَ بِيَاقُوتَةٍ طُولُهَا شِبْرٌ ، فَأَدْخَلَ فِيهَا خِيطًا وَاخْتَمَّ عَلَى طَرَفِي
 الْخِيطَ بِخَاتَمِكَ ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ ثَلَاثِينَ وَصِيفًا وَثَلَاثِينَ وَصِيفَةً ، فَمَيَّزَ بَيْنَ
 الْجَوَارِي وَالْعِلْمَانِ ؛ فَجَاءَ أَمِيرُ الشَّيَاطِينِ فَأَخْبَرَهُ بِمَا بَعَثْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ : انْطَلِقْ
 فَاوْرَشْ عَلَى طَرِيقِ الْقَوْمِ مِنْ بَابِ مَجْلِسِي ثَمَانِيَةَ أَمْيَالٍ فِي ثَمَانِيَةَ أَمْيَالٍ [لَبَنَاتٍ] مِنْ
 الذَّهَبِ ؛ فَانْطَلَقَ ، فَبَعَثَ الشَّيَاطِينُ ، فَقَطَعُوا اللَّسِينَ مِنَ الْجِبَالِ وَطَلَّوهُ بِالذَّهَبِ
 وَفَرَشُوهُ ، وَنَصَبُوا فِي الطَّرِيقِ أَسَاطِينَ الْيَاقُوتِ الْأَحْمَرِ ، فَلَمَّا جَاءَ الرَّسُلُ ، قَالَ
 بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : كَيْفَ تَدْخُلُونَ عَلَى هَذَا الرَّجُلِ ثَلَاثَ لَبَنَاتٍ ، وَعِنْدَهُ مَا رَأَيْتُمْ ؟
 فَقَالَ رَئِيسُهُمْ : إِنَّمَا نَحْنُ رُسُلٌ ، فَدَخَلُوا عَلَيْهِ ، فَوَضَعُوا اللَّسِينَ بَيْنَ يَدَيْهِ ، فَقَالَ :
 أُنْعِمْدُونِي عَالٍ ؟ ثُمَّ دَعَا ذَرَّةً ^(١) فَرَبَطَ فِيهَا خِيطًا وَأَدْخَلَهَا فِي ثَقْبِ الْيَاقُوتَةِ
 حَتَّى خَرَجَتْ مِنْ طَرَفِهَا الْآخَرِ ^(٢) ، ثُمَّ جَمَعَ بَيْنَ طَرَفِي الْخِيطِ فَخَتَمَ عَلَيْهِ وَدَفَعَهَا إِلَيْهِمْ ،
 ثُمَّ مَيَّزَ بَيْنَ الْعِلْمَانِ وَالْجَوَارِي ، هَذَا كُلُّهُ مَرْوِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ^(٣) . وَقَالَ
 مُجَاهِدٌ : جَعَلَتْ لِبَاسَ الْعِلْمَانِ لِلْجَوَارِي وَلِبَاسَ الْجَوَارِي لِلْعِلْمَانِ ، فَمَيَّزَهُمْ وَلَمْ
 يَقْبَلْ هَدِيَّتَهَا .

(١) الذَّرَّةُ : صَفَارُ النَّمْلِ ، وَاحِدَتُهُ ذَرَّةٌ .

(٢) وَفِي بَعْضِ التَّفَاسِيرِ : فَجَاءَتِ الْأَرْضُ فَأَخَذَتْ شَعْرَةً فِي فِيهَا وَدَخَلَتْ فِيهَا حَتَّى خَرَجَتْ
 مِنَ الْجَانِبِ الْآخَرِ .

(٣) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَاللَّهِ أَعْلَمُ أَكَانَ ذَلِكَ ، أَمْ لَا ، وَأَكْثَرُهُ مَاخُوذٌ مِنَ الْإِسْرَائِيلِيَّاتِ ،
 وَالظَّاهِرُ أَنَّ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَنْظُرْ إِلَى مَا جَاؤُوا بِهِ بِالْكَلِيَّةِ ، وَلَا اعْتَقَى بِهِ ، بَلْ أَعْرَضَ عَنْهُ .

وفي عدد الوصائف والوصفاء خمسة أقوال .

أحدها : ثلاثون وصيفاً وثلاثون وصيفة ، وقد ذكرناه عن ابن عباس .
والثاني : خمسمائة غلام وخمسمائة جارية ، قاله وهب . والثالث : مائتا غلام ومائتا جارية ، قاله مجاهد . والرابع : عشرة غلمان وعشر جوارٍ ، قاله ابن السائب .
والخامس : مائة وصيف ومائة وصيفة ، قاله مقاتل .

وفي ما ميّزهم به ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه أمرهم بالوضوء ، فبدأ الغلام من مرفقه إلى كفه ، وبدأت الجارية من كفها إلى مرفقها ، فيّزّم بذلك ، قاله سعيد بن جبير .
والثاني : أن الغلمان بدؤوا بنفسل ظهور السّواعد قبل بطونها ، والجواري على عكس ذلك ، قاله قتادة .

والثالث : أن الغلام اغترف بيده ، والجارية أفرغت على يدها ، قاله السدي .
وجاء في التفسير أنها أمرت الجواري أن يكتنن سايمان بكلام الرجال ، وأمرت الرجال أن يكتنموه كلام النساء ، وأرسلت قدحاً تسأله أن يملأها ماءً ليس من [ماء] السماء ولا من ماء الأرض ، فأجرى الخيل وملأه من عرقها ^(١) .

قوله تعالى : (فَنَظَرَةُ بِمَ يَرِجَعُ الْمُرْسَلُونَ) أي : بقَبُول أم يردّ .
قال ابن جرير : وأصل « بيم » : بما ، وإنما أسقطت الألف لأن العرب إذا كانت « ما » بمعنى « أي » ثم وصلوها بحرف خافض ، أسقطوا ألفها ، تفريقاً بين الاستفهام والخبر ، كقوله : (عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ؟) [النبا : ١] و (قالوا فيم كنتم ؟) [النساء : ٩٧] ، وربما أثبتوا فيها الألف كما قال الشاعر :

(١) قال الآلوسي عن مثل هذه الأخبار : وكل ذلك أخبار لا يدرى صحتها ولا كذبها ، ولعل في بعضها ما يميل القلب إلى القول بكذبه ، والله أعلم .

عَلَى مَا قَامَ يَشْتُمُنَا لَيْتُمْ كَخِزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ ۚ ﴿١﴾
 ﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُمِدُّوْنِي بِمَالٍ قَمَا آتَنِي اللَّهُ خَيْرٌ
 مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيِكُمْ تَفْرَحُونَ ۚ اِرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ
 بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ۚ
 قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ۚ
 قَالَ عَفَرْتُ مِنَ الْحَيِّ أَنْ آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ
 وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ۚ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ
 أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ
 قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ۚ وَمَنْ شَكَرَ
 فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ۚ ﴾
 قوله تعالى : (فلما جاء سليمان) قال الزجاج : لما جاء رسوؤها ، ويجوز : فلما
 جاء برها .

قوله تعالى : (أُمِدُّوْنِي بِمَالٍ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو :
 « أُمِدُّوْنِي » بنون وياه في الوصل وروى المسيبي عن نافع : « أُمِدُّوْنِي »
 بنون واحدة خفيفة وياه في الوصل والوقف . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، والكسائي :
 « أُمِدُّوْنِنِ » بنون وياه في الوصل والوقف . وقرأ حمزة : « أُمِدُّوْتِي بِمَالٍ »
 بنون واحدة مشددة ووقف على الياء .

قوله تعالى : (فَا آتَانِي اللَّهُ) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وحمزة ،
 والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « فَا آتَانِ اللَّهُ » بكسر النون من غير ياء .
 وقرأ أبو عمرو ، ونافع ، وحفص عن عاصم : « آتَانِي » بفتح الياء . وكأشهم

(١) البيت لحسان بن ثابت ، ديوانه : ١٤٣ ، ود الطبري : ١٩ / ١٥٦ ، ود القرطبي : ١٣ / ٢٠٠ .

فتحوا الناء غير الكسائي ، فانه أمالها من « آتاني الله » ، وأمال حمزة : « أنا آتيك به » أتمّ النون شيئاً من الكسر ، والمعنى : فآتاني الله ، أي : من النبوة والملك (خير مما آتاكم) من المال (بل أنتم بهديتكم تفرحون) يعني إذا أهدى بعضكم إلى بعض فرح ، فأما أنا فلا ، ثم قال للرسول : (إرجع إليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل) أي : لاطافة (لهم بها ولنخرجهم منها) يعني بلديهم . فلما رجعت رسلها إليها بالخبر ، قالت : تدعلت أنه ليس بملك ومالنا به طاقة ، فبعثت إليه : إني قادمة عليك بملوك قومي لأنظر ما تدعو إليه ، ثم أمرت بعرشها فجعل وراء سبعة أبواب ، ووكّلت به حرساً يحفظونه ، وشخصت إلى سليمان في اثني عشر ألف ملك ، تحت يدي كل ملك منهم ألف . وكان سليمان مهيأ لا يتبدأ بشيء حتى يسأل عنه ، فجلس يوماً على سرير ملكه فرأى رجلاً قريباً منه ، فقال : ما هذا ؟ قالوا : بلقيس قد نزلت بهذا المكان ، وكان قدر فرسخ ، وقد كان بلغه أنها احتاطت على عرشها قبل خروجها ، ف (قال يا أيها الملك أيكم يأتيني بعرشها) ، وفي سبب طلبه له خمسة أقوال .

أحدها : ليعلم صدق الهدهد ، قاله ابن عباس .

والثاني : ليجعل ذلك دليلاً على صدق نبوته ، لأنها خلّفته في دارها واحتاطت عليه ، فوجدته قد تقدّمها ، قاله وهب بن منبه^(١) .

والثالث : ليختبر عقلها وفطنتها ، أتعرفه أم تُنكره ، قاله سعيد بن جبير .

والرابع : لأن صفته أعجبتّه ، فخشي أن تُسلم فيحرم عليه مالها ، فأراد أخذه قبل ذلك ، قاله قتادة .

والخامس : ليرى بها قدرة الله تعالى وعظم سلطانه ، حكاه الثعلبي .

(١) وهذا هو أولى الأقوال بالصواب كما قال ابن جرير الطبري .

قوله تعالى : (قَالَ عَفْرَيْتُ مِنَ الْجِنَّ) قَالَ أَبُو عبيدة : العَفْرَيْتُ من كل جِنَّ أو إِنْس : الفائق المبالغ الرئيس . وقال ابن قتيبة : العَفْرَيْتُ : الشديد الوثيق . وقال الزجاج : العَفْرَيْتُ : النافذ في الأمر ، المبالغ فيه مع مُخْبِت ودهاء .
 وقرأ أبي بن كعب ، والضحاك ، وأبو العالية ، وابن يعمر ، وعاصم الجحدري : « قَالَ عَفْرَيْتُ » بفتح العين وكسر الراء . وروى ابن أبي شريح عن الكسائي : « عَفْرِيَّةٌ » بفتح الياء وتحقيفها ؛ وروى عنه أيضاً تشديدها وتنوين الهاء على التأنيت . وقرأ ابن مسعود ، وابن السميع : « عِفْرَاةٌ » بكسر العين وفتح الراء وبألف من غير ياء .

قوله تعالى : (قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ) أي : من مجلسك ؛ ومثله « فِي مَقَامِ آمِينَ » [الدخان : ٥١] . وكان سليمان يجلس للقضاء بين الناس من وقت الفجر إلى طلوع الشمس ، وقيل : إلى نصف النهار . (وإِتَى عليه) أي : على حمله (لِقَوِي) .

وفي قوله : (آمِينَ) قولان .

أحدهما : آمين على ما فيه من الجوهر والدرّ وغير ذلك ، قاله ابن السائب . والثاني : آمين أن لا آتيك بشيء بدلاً منه ، قاله ابن زيد .
 قال سليمان : أريد أسرع من ذلك . (قال الذي عنده عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ) وهل هو إِنْسِي أم مَلَكٌ ، فيه قولان .

أحدهما : إِنْسِي ، قاله ابن عباس ، والضحاك ، وأبو صالح . ثم فيه أربعة أقوال . أحدها : أنه رجل من بني إسرائيل ، واسمه آصف بن برخيا ، قاله مقاتل . قال ابن عباس : دعا آصف - وكان آصف يقوم على رأس سليمان بالسيف - فبعث الله الملائكة فحملوا السرير تحت الأرض يَحْدُونَ الأرض خدّاً ، حتى انخرقت

الأرض بالسريبر بين يدي سليمان . والثاني : أنه سليمان عليه السلام ، وإنما قال له رجل : أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك ، فقال : هات ، قال : أنت النبي ابن النبي ، فان دعوت الله جاءك ، فدعا الله فجاءه ، قاله محمد بن المكندر . والثالث : أنه الخضر ، قاله ابن لهيعة ^(١) . والرابع : أنه عابد خرج يومئذ من جزيرة في البحر فوجد سليمان فدعا فأتى بالمرش ، قاله ابن زيد .

والقول الثاني : أنه من الملائكة . ثم فيه قولان . أحدهما : أنه جبريل عليه السلام . والثاني : ملك من الملائكة أيّد الله به سليمان ، حكاهما الثعلبي .

وفي العِلْم الذي عنده من الكتاب ثلاثة أقوال . أحدها : أنه اسم الله الأعظم ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والجمهور . والثاني : أنه عِلْم كتاب سليمان إلى بلقيس . والثالث : أنه عِلْم ما كتب الله لبني آدم ، وهذا على أنه ملك ، حكى القولين الماوردي .

وفي قوله : (قبل أن يرتد إليك طرفك) أربعة أقوال . أحدها : قبل أن يأتيك أقصى ما تنظر إليه ، قاله سميد بن جبير . والثاني : قبل أن ينتهي طرفك إذا مددته إلى مداه ، قاله وهب . والثالث : قبل أن يرتد طرفك حسيراً إذا أدمت النظر ، قاله مجاهد . والرابع : بمقدار ما تفتح عينك ثم تطرف ، قاله الزجاج . قال مجاهد : دعا فقال : ياذا الجلال والإكرام . وقال ابن السائب : إنما قال : يا حي يا قيوم . قوله تعالى : (فلما رآه) في الكلام محذوف ، تقديره : فدعا الله [فأتى]

(١) قال ابن كثير عن هذا القول : وهو غريب جداً .

به ، فلما رآه ، يعني : سليمان (مستقيراً عنده) أي : ثابتاً بين يديه (قال هذا)
يعني : التمكن من حصول المراد .

قوله تعالى : (أَشْكُرْ أَمْ أَكْفُرْ) فيه قولان .

أحدهما : أشكر على السرير إذ أنيت به ، أم أكفر إذا رأيت من هو
دونني في الدنيا أعلم مني ، قاله ابن عباس .
والثاني : أشكر ذلك من فضل الله عليّ ، أم أكفر نعمته بترك الشكر له ،
قاله ابن جرير .

﴿ قَالَ نَكْتَرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرُ أَتَهْدِي أَمْ تَكُونُ مِنَ
الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ . فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ
هُوَ وَأَوْنَيْنَا الْعِذَمُ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ . وَبَدَّهَا مَا كَانَتْ
تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَاذِبِينَ . قِيلَ لَهَا ادْخُلِي
الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا قَالَ إِنَّهُ
صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ
مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : (قَالَ نَكْتَرُوا لَهَا عَرْشَهَا) قال المفسرون : كانت الشياطين أن
يتزوج سليمان بلقيس فتغشى إليه أسرار الجن ، لأن أمها كانت جنية ، فلا يفكون
من تسخير سليمان وذريته بعده ، فأسأوا الثناء عليها وقالوا : إن في عقلها شيئاً ،
وإن رجلها كحافر الحمار ، فأراد سليمان [أن] يختبر عقلها بتكثير عرشها ، وينظر إلى
قدميها بيناء الصرح . قال ابن قتيبة : ومعنى « نَكْتَرُوا » : غيروا ، يقال :
نكّرت الشيء فتغير ، أي : غيرته فتغير .

والمفسرين في كيفية تغييره ستة أقوال .

أحدها : أنه زيد فيه ونقص منه ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثاني : أنهم جعلوا صفائح الذهب التي كانت عليه مكان صفائح الفضة ،
وصفائح الفضة مكان صفائح الذهب ، والياقوت مكان الزبرجد ، والدُرّ مكان
اللؤلؤ ، وقائمتي الزبرجد مكان قائمتي الياقوت ، قاله ابن عباس أيضاً .

والثالث : أنهم نزعوا ما عليه من فصوصه وجواهره ، روي عن ابن عباس أيضاً .

والرابع : أنهم جعلوا ما كان منه أحمر أخضر ، وما كان أخضر أحمر ، قاله مجاهد .

والخامس : أنهم جعلوا أسفله أعلاه ، ومُقدّمه مؤخّره ، وزادوا فيه ،
ونقصوا منه ، قاله قتادة .

والسادس : أنهم جعلوا فيه تماثيل السمك ، قاله أبو صالح .

وفي قوله : (كأنه هو) قولان .

أحدهما : أنها لما رأت أنه جعلت تعرف وتُنكر ، ثم قالت في نفسها :
من أين يَخْلُصُ إلى ذلك وهو في سبعة أيّات والحرس حوله ؟ ثم قالت : كأنه
هو ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . وقال قتادة : شبهته برشها . وقال السدي :
وجدت فيه ما تعرفه فلم تُنكر ، ووجدت فيه ما تُنكره فلم تُثبت ، فلذلك
قالت : كأنه هو .

والثاني : أنها عرفته ، ولكنها شبهت عليهم كما شبهوا [عليها] ، فلو أنهم
قالوا : هذا عرشك ، لقلت : نعم ، قاله مقاتل . قال المفسرون : فليل لها : فانه
عرشك ، فما أغنى عنك إغلاق الأبواب ؟

وفي قوله : (وأوتينا العِلْمَ) ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه قول سليمان ، قاله مجاهد . ثم في معناه قولان . أحدهما :
وأوتينا العِلْمَ بالله وقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة . والثاني : أوتينا العِلْمَ
باسلامها وبحيائها طائفة من قبل مجيئها وكُنَّا مُسْلِمِينَ لله .

والقول الثاني : أنه من قول بلقيس ، فانها لما رأت عرشها ، قالت : قد
عرفتُ هذه الآية ، وأوتينا العِلْمَ بصحّة نبوة سليمان بالآيات المتقدمة ، نعي
أمر الهدهد والرّسُل التي بُعثت من قبل هذه الآية ، وكُنَّا مُسْلِمِينَ منقادين
لأمرِك قبل أن نجي .

والثالث : أنه من قول قوم سليمان ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (وصدّها ما كانت تعبدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قال الفراء : معنى الكلام : هي
عاقلة ، إنَّها صدّها عن عبادة الله عبادتها الشمس والقمر ، وكان عادةً من دين آبائها ؛
والمعنى : وصدّها أن تعبدُ الله ما كانت تعبد ، قال : وقد قيل : صدّها سليمان ،
أي : منها ما كانت تعبد . قال الزجاج : المعنى : صدّها عن الإيمان العادة التي
كانت عليها ، لانها نشأت ولم تعرف إلا قوماً يعبدون الشمس ، ويؤمنون بعبادتها
بقوله : (إنَّها كانت من قوم كافرين) وقرأ سميذ بن جبير ، وابن أبي عملة :
« أنَّها كانت » بفتح الهمزة .

قوله تعالى : (قيل لها ادخلي الصّرح) قال المفسرون : أمر الشياطين فبنوا
له صرحاً كهيئة السطح من زجاج .

وفي سبب أمره بذلك ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه أراد أن يريها مُلكاً هو أعزُّ من مُلكها ، قاله وهب بن منبه .

والثاني : أنه أراد أن ينظر إلى قدمها من غير أن يسألها كشفها ، لانه

قيل له : إن رجلها كحافر الحمار ، فأمر أن يُهيأ لها بيت من قوارير فوق الماء ،
ووضع سرير سليمان في صدر البيت ، هذا قول محمد بن كعب القرظي .

والثالث : أنه فعل ذلك ليختبرها كما اختبرته بالوصائف والوصفاء ، ذكره
ابن جرير . فأما الصَّرح ، فقال ابن قتيبة : هو القصر ، وجمعه : صروح ، ومنه
قول الهذلي :

[على طَرُقِ كَنُحُورِ الرِّكَا ب] تَحْسَبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا ^(١)
قال : ويقال : الصَّرحُ بلاطٌ اتَّخَذَ لها من قَوارير ، وُجِّلَ تحتها ماءٌ وسَمَكٌ .
قال مجاهد : كانت بركة من ماء ضرب عليها سليمان قوارير . وقال مقاتل : كان
قصرًا من قوارير بي على الماء وتحت السمك .

قوله تعالى : (حَسِبْتَهُ لُجَّةً) وهي : مُنْظَمُ الماء (وكَشَفْتَهُ عَنْ
سَاقِيئِهَا) لدخول الماء ، فناداها سليمان (إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ) أي : مَمْلُوسٌ (مِنْ
قَوارير) أي : مِنْ زُجَاجٍ ؛ فلمت حينئذ أن مُلِكَ سليمان من الله تعالى ،
فـ (قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي) أي : بعبادة غيرك ^(٢) . وقيل : ظننت
في سليمان أنه يريد تغريقها في الماء ، فلما علمت أنه صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ قالت : رَبِّ

(١) البيت لبَّابِي ذؤيب الهذلي ، وهو في «ديوان الهذليين» : ١٣٦/١ ، و «غريب القرآن» :

٣٢٥ ، و «اللسان» ، و «التاج» : صرح .

(٢) قال ابن كثير في التفسير : والغرض أن سليمان عليه السلام اتخذ قصرًا عظيمًا منيفًا
من زجاج لهذه الملكة ليربها عظمة سلطانه وتمكُّنه ، فلما رأت ما آتاه الله وجلالة ما هو فيه ،
وتبصَّرت في أمره ، انقادت لأمر الله تعالى ، وعرفت أنه نبي كريم ، وملك عظيم ، وأسلمت
لله عز وجل وقالت : (رب إني ظلمت نفسي) أي : بما سلف من كفرها وشركها وعبادتها
وقومها للشمس من دون الله (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) أي : متابة لدين سليمان
في عبادته لله وحده لا شريك له الذي خلق كل شيء فقدره تقديرًا . اهـ .

لِإِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي بِذَلِكَ الظَّنِّ ، وَأَسَلْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ ، ثُمَّ تَزَوَّجَهَا سُلَيْمَانُ .
وقيل : إنه رَدَّهَا إِلَى مَمْلَكَتِهَا وَكَانَ يَزُورُهَا فِي كُلِّ شَهْرٍ مَرَّةً وَيَقِيمُ عِنْدَهَا ثَلَاثَةَ
أَيَّامٍ ، وَأَنَّهُ وَلَدَتْ مِنْهُ . وَقِيلَ : إِنَّهُ زَوَّجَهَا بِبَعْضِ الْمُلُوكِ وَلَمْ يَتَزَوَّجَهَا هُوَ (١) .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ
فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ . قَالَ يَاقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ
الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ . قَالُوا اطَّيَّرْنَا
بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّفْتِنُونَ ﴾
قوله تعالى : (فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ) أي : مؤمن وكافر (يَخْتَصِمُونَ) وفيه قولان .
أحدهما : أنه قولهم : (أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ ...)
الآيات [الأعراف : ٧٥ - ٨٠] .

والثاني : أنه قول كل فريق منهم : الحق معي .

قوله تعالى : (لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ) وذلك حين قالوا : إن كان
ما أُنْتَبِهَ بِهِ حَقًّا فَاتَّيْنَا بِالْعَذَابِ . وَفِي السَّيِّئَةِ وَالْحَسَنَةِ قَوْلَانِ .

أحدهما : أَنَّ السَّيِّئَةَ : الْعَذَابُ ، وَالْحَسَنَةُ : الرَّحْمَةُ ، قَالَ مُجَاهِدٌ .

والثاني : [أَنَّ] السَّيِّئَةَ : الْبَلَاءُ ، وَالْحَسَنَةُ : الْعَافِيَةُ ، قَالَ السُّدِّيُّ .

قوله تعالى : (لَوْلَا) أي : هَلَّا (تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ) مِنَ الشِّرْكِ (لَعَلَّكُمْ
تُرْحَمُونَ) فَلَا تَعْذِبُون . (قَالُوا اطَّيَّرْنَا) قَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ : الْمَعْنَى : تَطَيَّرْنَا
وَتَشَاءَمْنَا (بِكَ) ، فَأَدْغَمْتَ النَّاءَ فِي الطَّاءِ ، وَاتَّبَعْتَ الْآلِفَ ، لِيَسْلَمَ السَّكُونُ

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي « الْبَدَايَةِ وَالنَّهَايَةِ » ٢/٢٤٤ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ الْقَوْلَيْنِ : وَالْأَوَّلُ أَشْبَهُ
وَأُظْهِرَ . وَقَالَ الْآلُوسِيُّ فِي « رُوحِ الْمَعَانِي » ١٩/١٨٩ : وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَزَوَّجَهَا ،
وَالِيهِ ذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْأَخْبَارِ .

لَمَّا بَعْدَهَا . وَقَالَ الرَّجُلُ : الْأَصْلُ : تَطَيَّرْنَا ، فَأُدْغِمَتْ التَّاءُ فِي الطَّاءِ ، وَاجْتَلَبَتْ
الْأَلِفُ لِسُكُونِ الطَّاءِ ؛ فَإِذَا ابْتَدَأَتْ قُلْتُ : أَطَيَّرْنَا ، وَإِذَا وَصَلَتْ لَمْ تَذْكَرْ
الْأَلِفَ وَتَسْقُطُ لِأَنَّهَا أَلِفٌ وَصَلٌ ، [وَإِنَّمَا] تَطَيَّرُوا بِهِ ، لِأَنَّهُمْ تَحَطَّوْا وَجَاعُوا ،
فَ (قَالَ) لَهُمْ (طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ) ، وَقَدْ شَرَحْنَا هَذَا الْمَعْنَى فِي (الْأَعْرَافِ : ١٣١) .

وَفِي قَوْلِهِ : (مُتَفَتِّنُونَ) ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .

أَحَدُهَا : مُتَخَبِّرُونَ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَالثَّانِي : مُتَصَرِّفُونَ عَنْ
دِينِهِمْ ، قَالَهُ الْحَسَنُ . وَالثَّلَاثُ : مُتَبَلِّغُونَ بِالطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ ، قَالَهُ قَتَادَةُ .

﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا يُصْلِحُونَ . قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ
لَوْلِيَّتِهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ . وَمَكَرُوا مَكْرًا
وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ صَافِيَةٌ
مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَرْنَاَهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ . فَتِلْكَ بَيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ
بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ
آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ) وَهِيَ الْحِجْرُ الَّتِي نَزَلَهَا صَالِحٌ (تِسْعَةُ
رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) يُرِيدُ : فِي أَرْضِ الْحِجْرِ ، وَفُسَادُهُمْ : كُفْرُهُمْ
وَمَمَاصِيهِمْ ، وَكَانُوا يَسْفِكُونَ الدِّمَاءَ وَيَتَّبِعُونَ عَلَى الْأَمْوَالِ وَالْفُرُوجِ ، وَهُمْ الَّذِينَ
عَمِلُوا فِي قَتْلِ النَّاقَةِ . وَرَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَعَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ قَالَا : كَانَ
فُسَادُهُمْ كَسْرُ الدِّرَاهِمِ وَالْدَنَانِيرِ ، (قَالُوا) فِيمَا بَيْنَهُمْ (تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ) أَيِ : احْفَظُوا
بِاللَّهِ (لَنُبَيِّتَنَّهُ) أَيِ : لَنَقْتُلَنَّ صَالِحًا (وَأَهْلَهُ) لَيْلًا (ثُمَّ لَنَقُولَنَّ) وَقَرَأَ
حَمْزَةً ، وَالْكَسَائِيُّ : « لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ » بِالتَّاءِ فِيهَا . وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ ،

وأبورجاء ، وحيد بن قيس : « كُيْبِتَتْهُ » ياء وتاء مرفوعين « ثُمَّ لَيَقُولُنَّ » ياء مفتوحة وقاف مرفوعة وواو ساكنة ولام مرفوعة (لَوَيْتَهُ) أي : لوليّ دمه إن سألنا عنه (ما شهدنا) أي : ما حضرنا (مَهْلِكٌ أَهْلُهُ) قرأ الأكثرون بضم الميم وفتح اللام ؛ والمَهْلِكُ يجوز أن يكون مصدراً بمعنى الإهلاك ، ويجوز أن يكون الموضع . وروى أبو بكر ، وأبان عن عاصم : بفتح الميم واللام ، يريد الهلاك ؛ يقال : هَلَكَ يَهْلِكُ مَهْلَكًا . وروى عنه حفص ، والمفضل : بفتح الميم وكسر اللام ، وهو اسم المكان ، على معنى : ما شهدنا موضع هلاكهم ؛ فهذا كان مكرم ، فجازاهم الله عليه فأهلكهم .
وفي صفة إهلاكهم أربعة أقوال .

أحدها : أنهم أتوا دار صالح شاهرين سيوفهم ، فرمىهم الملائكة بالحجارة فقتلهم ، [قاله ابن عباس .

والثاني : رماهم الله بصخرة فقتلهم ، قاله قتادة] .

والثالث : أنهم دخلوا غاراً ينتظرون مجيء صالح ، فبعث الله صخرة سدّت باب الغار ، قاله ابن زيد .

والرابع : أنهم نزلوا في سفح جبل ينتظر بعضهم بعضاً ليأتوا دار صالح ، فجثم عليهم الجبل فأهلكهم ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (أَنَا دَمَرْنَاهُمْ) قرأ عاصم ، وحزة ، والكسائي : « أَنَا دَمَرْنَاهُمْ » بفتح الألف . وقرأ الباقون بكسرها . فمن كسر استأنف ، ومن فتح ، فقال أبو علي : فيه وجهان .

أحدهما : أن يكون بدلاً من (عاقبةٌ مكرم) ^(١)

(١) في الأصل : عاقبة أمرهم .

والثاني : أن يكون محمولاً على مبتدأٍ مضر ، كأنه قال : هو أئاً دمرناهم .

قوله تعالى : (قَتَلْتَ يَبُوتَهُمْ خَاوِيَةً) قال الزجاج : هي منصوبة على الحال ؛

المعنى : فانظر إلى يوتهم خاوية .

﴿ وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَنَا تُوتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ .
أَنْتُمْ لَنَآتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
تَجْهَلُونَ . فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ
مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ . فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ
قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ . وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ
الْمُنْذَرِينَ ﴾

قوله تعالى : (أَنَا تُوتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ) فيه قولان .

أحدهما : وأنتم تملكون أنها فاحشة . والثاني : وبعضكم يُبْصِرُ بعضاً .

قوله تعالى : (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) قال ابن عباس : تجهلون القيامة

وعاقبة المصيان .

قوله تعالى : (قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ) أي : جعلناها بتقديرنا وقضائنا

عليها من الباقيين في العذاب . وقرأ أبو بكر عن عاصم : « قَدَّرْنَاهَا » خفيفة ،

وهي في معنى المشددة . وباقي القصة قد تقدم تفسيره [هود : ٧٧] .

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرُ
أَمَّا يُشْرِكُونَ . أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ
السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا
شَجَرَهَا ؕ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ . أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ

قَرَارًا وَجَعَلَ خَلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ
الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) هذا خطاب لرسول الله ﷺ ، أمر أن
يُحْمَدَ الله على هلاك الأمم الكافرة ، وقيل : على جميع نعمه ، (وسلام على عباده ،
الذين اصطفى) فيهم أربعة أقوال .

أحدها : الرسل ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . وروى عنه عكرمة ،
قال : اصطفى إبراهيم بالخلقة ، وموسى بالكلام ، ومحمداً بالرؤية (١) .

(١) رواه ابن جرير ٤٨/٢٧ عن عكرمة عن ابن عباس ، وذكره السيوطي في « الدرر » ،
٢٣٠/٢ وزاد نسبه للطبراني في « السنة » عن ابن عباس . وهذا رأي ابن عباس ، وقد
روى مسلم في « صحيحه » ١٥٨/١ عن ابن عباس قال : (ما كذب الفؤاد ما رأى) ، (ولقد رآه نزلة
أخرى) قال : رآه بفؤاده مرتين . وفي مسلم ١٥٨/١ عن عبد الله بن مسعود قال : (ما كذب الفؤاد
ما رأى) قال : رأى جبريل عليه السلام له ستائة جناح ، وروى مسلم ١٥٨/١ عن أبي هريرة :
(ولقد رآه نزلة أخرى) قال : رأى جبريل . قال ابن كثير : وكان ابن عباس رضي الله عنهما
يثبت الرؤية ليلة الاسراء ، ويستشهد بهذه الآية ، وتابعه جماعة من السلف والخلف ، وقد
خالفه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم والتابعين وغيرهم ، قال ابن كثير : وقد روى الامام
أحمد عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية (ولقد رآه نزلة أخرى عند سدره المنتهى) قال :
قال رسول الله ﷺ : « رأيت جبريل وله ستائة جناح . . . الحديث » ، ثم قال : وهذا
إسناد جيد قوي . اهـ . وروى الامام مسلم في « صحيحه » ١٥٩/١ عن مسروق قال : كنت متكئاً
عند عائشة فقالت : يا أبا عائشة ، ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية ، قلت :
ماهن ؟ قالت : من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ، قال : وكنت
متكئاً فجلست فقالت : يا أم المؤمنين أنظريني ولا تعجليني ، ألم يقل الله عز وجل : (ولقد
رآه بالآفاق المبين) (ولقد رآه نزلة أخرى) ؟ فقالت : أنا أول هذه الأمة سأل عن ذلك
رسول الله ﷺ فقال : « إنما هو جبريل ، لم أره على صورته التي خُلِقَ عليها غير هاتين
المرتين ، رأيته منبسطاً من السماء ساداً عظيم خلقه ما بين السماء إلى الأرض » ، فقالت : أولم تسمع —

والثاني : أنهم أصحاب محمد ﷺ ، رواه أبو مالك عن ابن عباس ، وبه قال السدي .

والثالث : أنهم الذين وحدوه وآمنوا به ، رواه عطاء عن ابن عباس .

والرابع : أنه محمد ﷺ ، قاله ابن السائب .

قوله تعالى : (اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ) قال أبو عبيدة : مجازه : أو ما يشركون^(١) ، وهذا خطاب للمشركين ؛ والمعنى : الله خير لمن عبده ، أم الأصنام لعابديها ؛ والمعنى الكلام : أنه لما قص عليهم قصص الأمم الخالية ، أخبرهم أنه نجى عابديه ، ولم تمنع الأصنام عنهم .

قوله تعالى : (أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ) تقديره : أمّا يشركون خير ، أمَّن خلق السموات (والأرض) وأنزل لكم من السماء ماءً فأنبئنا به حدائق ذات بهجة) ؛ فأمّا الحدائق ، فقال ابن قتيبة : هي البساتين ، واحدها : حديقة ، سميت بذلك لأنه يُحْدَقُ عليها ، أي : يُحْظَرُ ، والبهجة : الحسن .

قوله تعالى : (ما كان لكم أن تُنْبِئُوا شَجَرَهَا) أي : ما ينبغي لكم ذلك [لأنكم] لا تقدرُونَ عليه . ثم قال مستفهماً مُنْكَرِراً عليهم : (أإله مع الله) ؛ أي : ليس معه

— أن الله يقول : (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير) أولم تسمع أن الله يقول : (وما كان لبشر أن بكلمته الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحي بأذنه ما يشاء إنه عليّ حكيم) ؛ قالت : ومن زعم أن رسول الله ﷺ كتم شيئاً من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية ، والله يقول : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) قالت : ومن زعم أنه يُخْبِر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية ، والله يقول : (قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله) . وانظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ، للحافظ ابن حجر السقلافي : ٤٦٦/٨ ، ٤٦٩ .

(١) كذا الأصل ، وفي « مجاز القرآن » : ٩٥/٢ : « الله خيرٌ أمّا تُشْرِكُونَ » ، مجازه :

أم ما تشركون ، أي : أم الذي تشركون به ، فأدغمت اللام في الميم فقِيلَتْ .

إله (بل هم) يعني : كفار مكة (قوم يَندِلُون) وقد شرحناه في فاتحة (الأنعام) . (أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا) أي : مُسْتَقَرًّا لَا تَعِيدُ بِأَهْلِهَا ، وَجَعَلَ خَلَالَهَا) أي : فيما بينها (أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي) أي : جبالًا ثَوَابِتَ (وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا) أي : مانعًا من قدرته بين المذب والمِلْح أن يَخْطَا ، (بل أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) قَدْرَ عَظَمَةِ اللَّهِ .

﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ . أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ . أَمَّنْ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ۚ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَانًا يَبْعَثُونَ . بَلْ أَدَارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ . وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا أَتْنَا لِمُخْرَجُونَ . لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ . قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ . وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ . وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ

صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ . وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٦٣﴾

قوله تعالى : (أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ) وهو : المكروب المجهود ؛ (وَيَكْشِفُ السُّوءَ) يعني الضرر ^(١) (وَيَجْلِبُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ) أي : يهلك قرناً وينشئ آخرين ^(٢) ، و (تَذَكَّرُونَ) بمعنى تَتَعَطَّوْنَ . وقرأ أبو عمرو بالياء ، والباقون بالتاء . (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ) أي : يُرْشِدُكُمْ إِلَى مَقَاصِدِكُمْ إِذَا سَافَرْتُمْ (فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) وقد يَتَنَاهَا فِي (الْأَنْعَامِ : ٦٣ ، ٩٧) وشرحنا ما يليها من الكلمات فيما مضى [الأعراف : ٥٧ وبونس : ٤] إِلَى قَوْلِهِ : (وَمَا يَشْعُرُونَ) يعني مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (أَبَانَ يُنْعَثُونَ) أي : متى يُنْعَثُونَ بعد موتهم .

(١) قال ابن كثير : يَنْبَغِي تَعَالَى أَنَّهُ هُوَ الدَّعُو عِنْدَ الشَّدَائِدِ ، الْمَرْجُو عِنْدَ التَّوَازُلِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : (وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلُّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهَ) وَقَالَ تَعَالَى : (ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَالْيَا هَاجِرُونَ) وَهَكَذَا قَالَ هَاهُنَا : (أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا) أَيِ : مَنْ هُوَ الَّذِي لَا يُلْجَأُ الْمُضْطَرُّ إِلَّا إِلَيْهِ ، وَالَّذِي لَا يَكْشِفُ ضَرَّ الْمُضْطَرَّرِينَ سِوَاهُ ؟ .

(٢) قال ابن كثير : أَيِ أُمَّةٍ بَعْدَ أُمَّةٍ وَجِيلًا بَعْدَ جِيلٍ وَقَوْمًا بَعْدَ قَوْمٍ ، وَلَوْ شَاءَ لَأَوْجَدْنَاهُمْ كُلَّهُمْ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ وَلَمْ يَجْعَلْ بَعْضُهُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ بَعْضٍ ، بَلْ لَوْ شَاءَ لَخَلَقْنَاهُمْ كُلَّهُمْ أَجْمَعِينَ كَمَا خَلَقَ آدَمَ مِنْ تَرَابٍ ، وَلَوْ شَاءَ أَنْ يَجْعَلَهُمْ بَعْضُهُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ بَعْضٍ وَلَكِنْ لَا يَمِيتُ أَحَدًا حَتَّى تَكُونَ وَفَاةُ الْجَمِيعِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ ، لَكُنْتُ تَضِيقُ عَنْهُمْ الْأَرْضَ وَتَضِيقُ عَلَيْهِمْ مَعَايِشَهُمْ وَأَكْسَابَهُمْ وَيَتَضَرَّرُ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ، وَلَكِنْ اقْتَضَتْ حِكْمَتُهُ وَقُدْرَتُهُ أَنْ يَخْلُقَهُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، ثُمَّ يَكْرُمُ غَايَةَ الْكَثْرَةِ وَيَذَرُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَيَجْعَلُهُمْ قُرُونًا بَعْدَ قُرُونٍ وَأَمَّا بَعْدَ أَمَمٍ حَتَّى يَنْقُضِيَ الْأَجَلَ وَتَفْرَغَ الْبَرِّيَّةُ ، كَمَا قَدَّرَ ذَلِكَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَكَمَا أَحْصَاهُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا ، ثُمَّ يَقِيمُ الْقِيَامَةَ وَيُوفِي كُلَّ عَامِلٍ عَمَلَهُ إِذَا بَلَغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ ، وَلِهَذَا قَالَ : (أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْلِبُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ) أَيِ : يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ ، أَوْ إِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَعْدَ هَذَا ، وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُتَفَرِّدُ بِفِعْلِ ذَلِكَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ؟ ! اهـ .

قوله تعالى : (بَلْ أَدْرَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « بَلْ أَدْرَكَ » قال مجاهد : « بَلْ » بمعنى « أَمْ » والمعنى : لم يُدْرِكْ عَلَيْهِمْ ، وقال الفراء : المعنى : هل أدرك عَلَيْهِمْ عِلْمُ الْآخِرَةِ ؛ فعلى هذا يكون المعنى : إنهم لا يقفون في الدنيا على حقيقة العِلْمِ بِالْآخِرَةِ . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي : « بَلْ أَدَارَكَ » على معنى : بل تدارك ، أي : تابع وتلاحق ، فأدغمت الراء في الدال . ثم في معناها قولان .

أحدهما : بل تكامل عِلْمُهُمْ يوم القيامة لأنهم مبعوثون ، قاله الزجاج . وقال ابن عباس : ما جهلوه في الدنيا ، عِلْمُوه في الآخرة .

والثاني : بل تدارك ظَنَّهُمْ و حَدَّثَهُمْ في الحكم على الآخرة ، فتارة يقولون : إنها كائنة ، وتارة يقولون : لا تكون ، قاله ابن قتيبة . وروى أبو بكر عن عاصم : « بَلْ أَدْرَكَ » على وزن افتعل من أدركت .

قوله تعالى : (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا) أي : بل هم اليوم في شك من القيامة (بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ) قال ابن قتيبة : أي : من عِلْمِهَا . وما بعد هذا قد سبق بيانه [النحل : ١٢٧ ، المؤمنون : ٣٥ ، ٨٢] إلى قوله : (متى هذا الوعد) بنون : العذاب الذي تعدنا . (قُلْ عسى أن يكون رَدْفٌ لَكُمْ) قال ابن عباس : قَرُبٌ لَكُمْ . وقال ابن قتيبة : تَبِعَكُمْ ، واللام زائدة ، كأنه قال : رَدْفَكُمْ . وفي ما تبهم مما استجلوه قولان .

أحدهما : يوم بدر . والثاني : عذاب القبر .

قوله تعالى : (وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) قال مقاتل : على أهل مكة حين لا يجعل عليهم بالعذاب .

قوله تعالى : (وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ) أي : ما تخفيه

(وما يُعْلِنُونَ) بالسنتهم من عداوتك وخلافك ؛ والمعنى أنه يجازيهم عليه .
 (وما مِنْ غَائِبَةٍ) أي : وما من جملة غائبة ، (إلا في كتاب) يعني اللوح المحفوظ ؛
 والمعنى : إنَّ عِلْمَ ما يستعملونه من المذاب يَتِيْنُ عند الله وإن غاب عن الخلق .
 ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي
 هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ . إِنَّ رَبَّكَ
 يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ . فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ . إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ
 الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ . وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيَّ عَنْ صَلَاتِهِمْ
 إِنَّ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ . وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ
 عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا
 بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾

(إنَّ هذا القرآنَ يَقْصُّ على بني إسرائيل) وذلك أن أهل الكتاب اختلفوا فيما
 بينهم فصاروا أحزاباً يطمعن بعضهم على بعض ، فزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه ،
 فلو أخذوا به لسلّموا . (إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ) يعني بين بني إسرائيل
 (بِحُكْمِهِ) وقرأ أبو المتوكّل ، وأبو عمران الجوني ، وعاصم الجحدري : « بِحِكْمِهِ »
 بكسر الحاء وفتح الكاف .

قوله تعالى : (إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى) قال المفسرون : هذا مثلُ ضربه
 الله للكفار فشبههم بالموتى .

قوله تعالى : (وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ) وقرأ ابن كثير : « وَلَا يَسْمَعُ
 الصُّمُّ » بفتح ميم « يَسْمَعُ » ، وضم ميم « الصُّمُّ » .
 قوله تعالى : (إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ) أي : أن الصُّمَّ إذا أدبروا عنك ثم

نَادَيْتَهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا ، فَكَذَلِكَ الْكَافِر . (وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْمُعْمِرِ) أَي : [مَا أَنْتَ]
بِمُرْشِدٍ مِنْ أَعْمَاءِ اللَّهِ عَنْ الْهَدْيِ ، (إِنَّهُ تَسْمَعُ) لِإِسْمَاعِ إِفْهَامِ (إِلَّا مَنْ)
يُؤْمِنُ بَأَيَاتِنَا) .

قوله تعالى : (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ) « وَقَعَ »
بمعنى « وَجَبَ » .

وفي المراد بالقول ثلاثة أقوال .

أحدها : العذاب ، قاله ابن عباس . والثاني : الغضب ، قاله قتادة . والثالث :
الحُجَّةُ ، قاله ابن قتيبة . ومتى ذلك ؟ فيه قولان .

أحدهما : إذا لم يأمرُوا بِمَعْرُوفٍ ، ولم ينهَوْا عَنْ مَنكَرٍ ، قاله ابن عمر ،
وأبو سعيد الخدري .

والثاني : إذا لم يُرَجَّحْ صَلَاحُهُمْ ، حكاه أبو سليمان الدمشقي ، وهو معنى قول
أبي العالية . والإشارة بقوله : (عَلَيْهِمْ) إِلَى الْكَفَّارِ الَّذِينَ تَخْرُجُ الدَّابَّةُ عَلَيْهِمْ .
وللمفسرين في صفة الدَّابَّةِ أربعة أقوال .

أحدها : أنها ذات وبر وريش ، رواه حذيفة بن اليمان عن رسول الله
ﷺ ^(١) . وقال ابن عباس : ذات زغب وريش لها أربع قوائم .

والثاني : أن رأسها رأس ثور ، وعينها عين خنزير ، وأذنها أذن فيل ،
وقرنها قرن إبل ^(٢) ، وصدرها صدر أسد ، ولونها لون نمر ، وخاصرتها خاصرة هرة ،
وذنبها ذنب كبش ، وقوائمها قوائم بعير ، بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعاً ، رواه
ابن جريج عن أبي الزبير .

(١) « الطبري » : ١٥/٢٠ ، قال ابن كثير : ورواه ابن جرير من رواية حذيفة بن اليمان
مرفوعاً ، وأن ذلك في زمن عيسى بن مريم وهو يطوف بالبيت ، ثم قال : وإسناده لا يصح .
(٢) بكسر الهمزة وضمة : ذكر الأوعال .

والثالث : أن وجهها وجه رجل ، وسائر خلقها كخلق الطير ،
قاله وهب .

والرابع : أن لها أربع قوائم وزغباً وريشاً وجناحين ، قاله مقاتل .
وفي المكان الذي تخرج منه خمسة أقوال .

أحدها : من الصفا . روى حذيفة بن البيان عن النبي ﷺ [أنه] قال :
« بينما عيسى يطوف بالبيت ومعه المسلمون ، تضطرب الأرض تحتهم ، وينشق
الصفا ممّا يلي المسمى ، وتخرج الدابة من الصفا ، أول ما يبدو منها رأسها ،
ملسعة ذات وبر وريش ، لن يدركها طالب ، ولن يفوتها هارب » ^(١) . وفي
حديث آخر عن النبي ﷺ أنه قال : « طولها ستون ذراعاً » ^(٢) ، وكذلك قال
ابن مسعود : تخرج من الصفا . وقال ابن عمر : تخرج من صدع في الصفا
كجري الفرس ثلاثة أيام وما خرج ثلثها . وقال عبد الله بن عمر : تخرج الدابة
فيتمس رأسها السحاب ورجلاها في الأرض ما خرجتا .

والثاني : أنها تخرج من شعب أجياد ، روي عن النبي ﷺ ^(٣) ، وعن
ابن عمر مثله .

والثالث : تخرج من بعض أودية تهامة ، قاله ابن عباس .

والرابع : من بحر سدوم ، قاله وهب بن منبه .

(١) هو الحديث الذي تقدم من رواية ابن جرير الطبري الذي قال فيه ابن كثير :
إسناده لا يصح .

(٢) ذكره الطبرسي في « مجمع البيان » عن حذيفة مرفوعاً ولم يذكر من رواه ، والله أعلم .

(٣) ذكره السيوطي في « الدر » ١١٧/٥ من رواية ابن مردويه ، واليبقي في « البعث »

عن أبي هريرة رضي الله عنه .

والخامس : أنها تخرج بهامة بين الصفا والمروة ، حكاها الزجاج . وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « تخرج الدابة معها خاتم سليمان ، وعصا موسى ، فتجלו وجه المؤمن بالعصا وتحطم أنف الكافر بالخاتم ، حتى إن أهل البيت ليجتمعون ، فيقول هذا : يا مؤمن ، ويقول هذا : يا كافر » ^(١) . وروي عن النبي ﷺ أنه قال : « كَسِمَ المؤمن بين عينيه وتكتب بين عينيه : مؤمن ، وتَسِمَ الكافر بين عينيه وتكتب بين عينيه : كافر » ^(٢) ، وتصرخ ثلاث صرخات يسميها من بين الخافقين ^(٣) . وقال حذيفة بن أسيد : إن للدابة ثلاث خرجات ، خرجة في بعض البوادي ثم تنكتم ، وخرجة في بعض القرى ثم تنكتم ، فينما الناس عند أشرف المساجد - يعني المسجد الحرام - إذ ارتفعت الأرض ، فانطلق الناس هرباً ، فلا يفوتونها ، حتى إنها لتأتي الرجل وهو يصلي ، فتقول : أتموذا بالصلاة ، والله ما كنت من أهل الصلاة ، فتخطمها ، وتجلو وجه المؤمن ^(٤) . وقال عبد الله بن عمرو :

(١) رواه الطبري : ١٥/٢٠ وفي سنده علي بن زيد بن جدعان ، وهو ضعيف . ورواه الترمذي : ١٥٠/٢ وحسنه ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١١٦/٥ وزاد نسبه لأحمد ، وأبي داود الطيالسي ، وعبد بن حيد ، وابن النضر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « البعث » عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) ذكره الطبري في « مجمع البيان » من رواية حذيفة مرفوعاً بهذا اللفظ ، ولم ينسبه لأحد ، ورواه الطبري من رواية حذيفة بن اليان مرفوعاً بلفظ : كَسِمَ الناس : مؤمن ، وكافر ، أما المؤمن فتترك وجهه كأنه كوكب دري ، وتكتب بين عينيه : مؤمن ، وأما الكافر فتنتك بين عينيه نكتة سوداء : كافر ، وإسناده لا يصح ، كما قال ابن كثير .

(٣) ذكره السيوطي في « الدر » : ١١٧/٥ من رواية ابن مردويه ، والبيهقي في « البعث » عن أبي هريرة مرفوعاً .

(٤) رواه الطبري : ١٤/٢٠ من طريقين عن حذيفة بن أسيد موقوفاً ، ورواه أبو داود الطيالسي مرفوعاً من حديث حذيفة بن أسيد ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١١٦/٥ من حديث —

إِنَّمَا تَنَكَّتُ فِي وَجْهِ الْكَافِرِ نُكْتَةً سُودَاءَ قَفَشُو فِي وَجْهِهِ فَيَسْوَدُّ وَجْهُهُ ،
وَتَنَكَّتُ فِي وَجْهِ الْمُؤْمِنِ نُكْتَةً بَيَضَاءَ قَفَشُو فِي وَجْهِهِ حَتَّى يَبْيَضَّ وَجْهُهُ ،
فَيَعْرِفُ النَّاسُ الْمُؤْمِنَ وَالْكَافِرَ ، وَلَكَّائِي بِهَا قَدْ خَرَجْتَ فِي عَقَبِ رَكْبٍ
مِنَ الْحَاجِجِ ^(١) .

قوله تعالى : (تَكَلِّمُهُمْ) قرأ الآكثرون بتشديد اللام ، فهو من الكلام .
وفياً تكلمهم به ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها تقول لهم : إنَّ الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون ، قاله قتادة .
والثاني : تكلمهم بطلان الأديان سوى دين الإسلام ، قاله السدي .

والثالث : تقول : هذا مؤمن ، وهذا كافر ، حكاه الماوردي .

وقرأ ابن أبي عبلة ، والجحدري : بتسكين الكاف وكسر اللام [وفتح التاء] ،
فهو [من] الكَلَم ؛ قال ثعلب : والمعنى : تجرحهم . وسئل ابن عباس عن القراءتين ،
فقال : كل ذلك والله تفعله ، تَكَلِّمُ الْمُؤْمِنَ ، وَتَكَلِّمُ الْفَاجِرَ وَالْكَافِرَ ، أي : تجرحه .
قوله تعالى : (أَنَّ النَّاسَ) قرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائي بفتح الهمزة ،
وكسرها الباقون ؛ فمن فتح أراد : تَكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ ، وهكذا قرأ ابن مسعود ،
وأبو عمران الجوني : « تَكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ » بزيادة باء مع فتح الهمزة ؛ ومن
كسر ، فلأنَّ معنى « تَكَلِّمُهُمْ » : تقول لهم : إنَّ الناس ، والكلام قول .

— حذيفة بن أسيد مرفوعاً ، وزاد نسبته لبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ،
وابن مردويه ، والبيهقي في « البعث » .

(١) رواه الطبري : ١٥/٢٠ بمعناه عن عبد الله بن عمر موقوفاً وروى الفقرة الأخيرة منه ، وهي
قوله : « ولكائي بها قد خرجت في عقب ركب من الحاج » عن عبد الله بن عمرو ، وذكره السيوطي في
« الدرر » بمعناه ١١٥/٥ من رواية عبد بن حميد عن عبد الله بن عمرو .

زاد المسير ٦ م (١٣)

﴿ وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بَيِّنَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ . حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِنِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ دَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ . أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَنُكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى : (ويوم نخشرو من كل أمة فوجاً) الفوج : الجماعة من الناس كالزمرة ، والمراد به : الرؤساء والمتبوعون في الكفر ، حشروا وأقيمت الحجة عليهم . وقد سبق معنى (يُوزَعُونَ) [النمل : ١٧] . (حتى إذا جاءوا) إلى موقف الحساب (قال) الله تعالى لهم : (أ كذبتُم بآياتي !) هذا استفهام إنكار عليهم ووعيد لهم ، (ولم تحيطوا بها علماً) فيه قولان . أحدهما : لم تعرفوها حق معرفتها .

والثاني : لم تحيطوا علماً بطلانها . والمعنى : إنكم لم تفكروا في صحتها ، (أم ماذا كنتم تعملون) في الدنيا فيما أمرتكم به ونهيكم عنه ١٢ .

قوله تعالى : (وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ) قد شرحناه آنفاً [النمل : ٨٢] (بما ظَلَمُوا) أي : بما أشركوا (فهم لَا يَنْطِقُونَ) بحجة عن أنفسهم . ثم احتج عليهم بالآية التي تلي هذه . ومعنى قوله : (وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا) أي : يُبْصِرُ فِيهِ لَا بُتَاءَ الرِّزْقِ .

﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّهٍ دَاخِرِينَ . وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْتَقَنَ كُلَّ

شَيْءٌ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ . مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا
وَمَنْ مِنْ قَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ . وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ
وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) قال ابن عباس : هذه النفخة الأولى .

قوله تعالى : (فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ) [قال المفسرون :

المعنى : فيفزع مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ] ، والمراد أنهم ماتوا ، بلغ بهم الفزع إلى الموت .

وفي قوله : (إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم الشهداء ، قاله أبو هريرة ، وابن عباس ، وسعيد بن جبير .

والثاني : جبريل وميكائيل وإسرافيل ومَلَكُ الموت ، ثم إن الله تعالى يعيتمهم

بعد ذلك ، قاله مقاتل .

والثالث : أنهم الذين في الجنة من الحور وغيرهن ، وكذلك مَنْ فِي النَّارِ ،

لأنهم خلّقوا للبقاء ، ذكره أبو إسحاق ابن شاقلا من أصحابنا ^(١) .

قوله تعالى : (وَكُلُّ) أي : من الأحياء الذين ماتوا ثم أُحْيُوا (أَتَوْهُ)

وقرأ حمزة ، وحفص عن عاصم : « أَتَوْهُ » بفتح التاء مقصورة ، أي : يأتون الله

يوم القيامة (دَاخِرِينَ) قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة : صاغرين . قال

أبو عبيدة : « كُلُّ » لفظه لفظ الواحد ، ومعناه يقع على الجميع ، فهذه الآية في موضع جمع .

قوله تعالى : (وَتَرَى الْجِبَالَ) قال ابن قتيبة : هذا يكون إذا نُفِخَ فِي

الصُّورِ ، تُجْمَعُ الْجِبَالُ وتُسَيَّرُ ، فهي لكثرتها تُحَسَّبُ (جَامِدَةً) أي : واقفة

(١) هو أبو إسحاق إبراهيم بن أحمد بن عمر بن حمدان بن شاقلا البزار الحنبلي المتوفى

(٣٦٩ هـ) ترجمته في د طبقات الحنابلة ، لابن أبي يعلى ١٢٨/٢ .

(وهي كَمُرٌ) أي : تسير سير السحاب ، وكذلك كل جيش عظيم يحسبه الناظر من بعيد واقفاً وهو يسير ، لكثرة ، قال الجعدي يصف جيشاً :
بَارِعْنَ مِثْلَ الطَّوْدِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ

وُقُوفٌ لِحَاجٍ وَالرَّكَابُ تُهَمَلِجُ ^(١)

قوله تعالى : (صُنِعَ اللَّهُ) قال الزجاج : هو منصوب على المصدر ، لأن قوله : (وَتَرَى الْجِبَالِ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً) دليل على الصنعة ، فكأنه قال : صنع الله ذلك صنعا ، ويجوز الرفع على معنى : ذلك صنع الله . فأما الإتيان ، فهو في اللغة : إحكام الشيء .

قوله تعالى : (إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « يفعلون » بالياء . وقرأ نافع ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي بالتاء . قوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) قد شرحنا الحسنة والسيدة في آخر (الأنعام : ١٦٠) .

قوله تعالى : (فله خير منها) فيه قولان . أحدهما : فله خير منها يصل إليه ، وهو الثواب ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وعكرمة .

والثاني : فله أفضل منها ، لأنه يأتي بحسنة فيعطى عشر أمثالها ، قاله زيد ابن أسلم .

قوله تعالى : (وَمَنْ فَرَغَ يَوْمَئِذٍ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « مَنْ فَرَغَ يَوْمَئِذٍ » مضافاً . وقرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي : « مَنْ فَرَغَ » بالتونين « يَوْمَئِذٍ » بفتح الميم . وقال الفراء : الإضافة أعجب

(١) البيت للناطقة الجمدي ، وهو في « مشكل القرآن » : ٥ ، و « الطبري » : ٢٠/٢١ ،

و « جمع البيان » : ٢٥٧/٢٠ ، و « القرطبي » : ٢٤٢/١٣ ، و « البحر » : ١٠٠/٧ .

إِلَى فِي الْمَرِيَّة ، لِأَنَّهُ فَرَعَ مَعْلُوم ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ : (لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) [الأنبياء : ١٠٣] فَصَيَّرَهُ مَعْرِفَةً ، فَذَا أَضْفَتِ مَكَانَ الْمَعْرِفَةِ كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ . وَاخْتَارَ أَبُو عُبَيْدَةَ قِرَاءَةَ التَّنْوِينِ وَقَالَ : هِيَ أَعْمُ التَّأْوِيلَيْنِ ، فَيَكُونُ الْأَمْنُ مِنْ جَمِيعِ فَرْعِ ذَلِكَ الْيَوْمِ . قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارَسِيُّ : إِذَا نَوَّنَ جَازَ أَنْ يُعْنَى بِهِ فَرْعٌ وَاحِدٌ ، وَجَازَ أَنْ يُعْنَى بِهِ الْكَثْرَةُ ، لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ ، وَالْمُصَادَرُ تَدُلُّ عَلَى الْكَثْرَةِ وَإِنْ كَانَتْ مُفْرَدَةً الْأَلْفَاظُ ، كَقَوْلِهِ : (إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ) [لقمان : ١٩] ، وَكَذَلِكَ إِذَا أَضْيَفَ جَازَ أَنْ يُعْنَى بِهِ فَرْعٌ وَاحِدٌ ، وَجَازَ أَنْ يُعْنَى بِهِ الْكَثْرَةُ ؛ وَعَلَى هَذَا الْقَوْلِ ، الْقِرَاءَتَانِ سَوَاءٌ ، فَإِنْ أُرِيدَ بِهِ الْكَثْرَةُ ، فَهُوَ شَامِلٌ لِكُلِّ فَرْعٍ يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ الْوَاحِدُ ، فَهُوَ الْمَشَارُ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ : (لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرْعُ الْأَكْبَرُ) [الأنبياء : ١٠٣] . وَقَالَ ابْنُ السَّائِبِ : إِذَا أَطْبَقَتِ النَّارُ عَلَى أَهْلِهَا فَزِعُوا فَرْعَةً لَمْ يَفْزِعُوا مِثْلَهَا ، وَأَهْلُ الْجَنَّةِ آمَنُوا مِنْ ذَلِكَ الْفَرْعِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ) قَالَ الْمَفْسُورُونَ : هِيَ الشِّرْكَ (فَكَبِّتْ وَجُوهَهُمْ) يُقَالُ : كَبَبْتُ الرَّجُلَ : إِذَا أَلْقَيْتَهُ لَوَجْهِهِ ؛ وَتَقُولُ لَهُمْ خَزَنَةُ جَهَنَّمَ : (هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أَيِ : إِلَّا جِزَاءَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فِي الدُّنْيَا مِنَ الشِّرْكَ .

﴿ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَغْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ وَأَمِرتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ . وَأَنْ أَتَلَّوْا الْقُرْآنَ قَمَرٍ اهْتَدَيْ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ . وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَّرَ بِكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿

قوله تعالى : (إِنَّمَا أُمِرْتُ) المعنى : قل للمشركين : إِنَّمَا أُمِرْتُ (أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا) وقرأ ابن مسعود ، وأبو عمران الجوني : « التي حَرَّمَهَا » ، وهي مكة ، وتحريمها : تعظيم حرمتها بالمنع من القتل فيها والسبي والكف عن صيدها وشجرها ^(١) ، (وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ) لأنه خالقه ومالكه ، (وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) أي : من المخلصين لله بالتوحيد ، (وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ) عليكم (فَمَنْ اهْتَدَى فَاغْنِنِي عَنْهُ) أي : فله نواب اهتدائه (وَمَنْ ضَلَّ) أي : أخطأ [طريق] الهدى (فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ) أي : ليس علي إلا البلاغ ؛ وذكر المفسرون أن هذا منسوخ بآية السيف . (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) أي : قُلْ لِمَنْ ضَلَّ : الحمد لله الذي وفقنا لقبول ما امتنع منه (سيركم آياته) . ومتى يريهم ؟ فيه قولان .

أحدهما : في الدنيا . ثم فيها ^(٢) ثلاثة أقوال . أحدها : أن منها الدخان والشقاق القمر ، وقد أرام ذلك ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : سيركم آياته [فتعرفونها] ^(٣) في السماء ، وفي أنفسكم ، وفي الرزق ، قاله مجاهد . والثالث : القتل بيد ، قاله مقاتل . والثاني : سيركم آياته في الآخرة فتعرفونها على ما قال في الدنيا ، قاله الحسن .

(١) قال ابن كثير : وقوله : (الذي حَرَّمَهَا) أي : الذي إنما صارت حراماً شرعاً وقدراً بتحريمه لها ، كما ثبت في « الصحيحين » عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة : « إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض ، فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة ، لا يعصده شوكه ، ولا ينقش صيده ، ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ، ولا يحتل خلاها . » الحديث بتمامه . اهـ . وهو في البخاري ٤/٤٢ ، ومسلم ٢/٩٨٦ ، ومعنى « لا يعصده » : لا يقطع ، وقوله : « ولا يحتل خلاها » : الخلا : الرطب من النيات ، واختلاؤه : قطعه واحتشاشه . (٢) أي : الآيات . (٣) زيادة من الطبري .

قوله تعالى : (وما ربك بغافل عما تعملون)^(١) وقرأ نافع ، وابن عامر ،
وحفص عن عاصم : « تعملون » بالتاء ، على معنى : قل لهم . وقرأ الباقر بالياء ،
على أنه وعيد لهم بالجزاء على أعمالهم .



(١) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (وما ربك بغافل عما تعملون) : يقول تعالى ذكره :
وما ربك يا محمد بغافل عما يعمل هؤلاء المشركون ، ولكن لهم أجل هم بالغوه ، فإذا بلغوه فلا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون ، قال : يقول تعالى ذكره لنبيه ﷺ : فلا يحزنك تكذيبهم إياك ،
فاني من وراء إهلاكهم ، وإني لهم بالمرصاد ، فأيقن لنفسك بالنصر ، ولمدوك بالذل والخزي . اهـ .

سورة القصص

وهي مكتبة كلها غير آية منها، وهي قوله : (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) [القصص : ٨٥] فانها نزلت عليه وهو بالحنيفة في وقت خروجه للهجرة ، هذا قول ابن عباس . وروي عن الحسن ، وعطاء ، وعكرمة : أنها مكتبة كلها . وزعم مقاتل : أن فيها من المدني (الذين آتيناكم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) [القصص : ٥٢] إلى قوله : (لا تبغوا جاهلين) [القصص : ٥٥] . وفيها آية ليست بمكية ولا مدنية وهي قوله : (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) [القصص : ٨٥] نزلت بالحنيفة .

بسم الله الرحمن الرحيم

طسّم . تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ . تَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ . إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَمًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ . وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ . وَتَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ *

قوله تعالى : (طَسَمَ) قد سبق تفسيره [الشعراء] .

قوله تعالى : (إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ) أي : طغى وتجبر في أرض مصر (وجعل أهلها شيعاً) أي : فرقاً وأصنافاً في خدمته (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو إسرائيل ، واستضعافه إياهم : استعبادهم ، (إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) بالقتل والعمل بالمعاصي . (يَذَّبِحُ أَبْنَاءَهُمْ) وقرأ أبو رزين ، والزهرى ، وابن محيصن ، وابن أبي عملة : « يَذَّبِحُ » بفتح الياء وسكون الذال خفيفة .

قوله تعالى : (ونريد أن نمننَّ) أي : ننعيم (على الذين استضعفوا) وهم بنو إسرائيل ، (ونجعلهم أئمةً) يُقتدى بهم في الخير ؛ وقال قتادة : ولاة وملوكاً (ونجعلهم الوارثين) لملك فرعون بعد غرقه .

قوله تعالى : (ونريَّ فرعون وهامان وجنودهما) وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « وبَرِّىْ » بياء مفتوحة وإمالة الألف التي بعد الراء « فرعون وهامان وجنودهما » بالرفع . ومعنى الآية : أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدي رجل من بني إسرائيل ، فكانوا على وجل منهم ، فأراهم الله ما كانوا يحذرون .

﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَنقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ . قَالَتِ قُطَيْبَةُ آلِ فِرْعَوْنَ لَيْسَ لَهُ بِنْتٌ لِّهٖمُ عَدُوٌّ وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ . وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتْ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (وأوحينا إلى أم موسى) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه إلهام ، قاله ابن عباس . والثاني : أن جبريل أتاها بذلك ،

قاله مقاتل . والثالث : أَنَّهُ كَانَ رُؤْيَا مِنْهُ ، حَكَاهُ الْمَوْرِدِي . قَالَ مِقَاتِلُ : وَاسْمُ أُمِّ مُوسَى «يُوخَابَذُ» .

قوله تعالى : (أَنْ أَرْضِعِيهِ) قَالَ الْمَفْسُورُونَ : كَانَتْ امْرَأَةٌ مِنْ الْقَوَائِلِ مَصَافِيَةً لِأُمِّ مُوسَى ، فَلَمَّا وَضَعَتْهُ تَوَلَّاتْ أَمْرَهَا ثُمَّ خَرَجَتْ فَرَأَاهَا بَعْضُ الْعَبِيدِ فَجَاؤُوا لِيَدْخُلُوا عَلَى أُمِّ مُوسَى ، فَقَالَتْ أُخْتُهُ : يَا أُمَّاهُ هَذَا الْحَرَسُ بِالْبَابِ ، فَلَقَّتْ مُوسَى فِي خَرْقَةٍ وَوَضَعَتْهُ فِي التَّنْثُورِ وَهُوَ مُسْتَجِرٌ ، فَدَخَلُوا ثُمَّ خَرَجُوا ، فَقَالَتْ لِأُخْتِهَا : أَيْنَ الصَّبِيُّ ؟ قَالَتْ : لَا أَدْرِي ، فَسَمِعَتْ بَكَاءَهُ مِنَ التَّنْثُورِ فَاطْلَعَتْ وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ بَرْدًا وَسَلَامًا ^(١) ، فَأَرْضَعَتْهُ بَعْدَ وَلَادَتِهِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ، وَقِيلَ : أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ، فَلَمَّا خَافَتْ عَلَيْهِ صَنَعَتْ لَهُ التَّابُوتَ ^(٢) .

وَفِي قَوْلِهِ : (فَإِذَا خِيفَتْ عَلَيْهِ) قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : إِذَا خِيفَتْ عَلَيْهِ الْقَتْلُ ، قَالَه مِقَاتِلُ .

وَالثَّانِي : إِذَا خِيفَتْ [عَلَيْهِ] أَنْ يَصْبِيحَ أَوْ يَبْكِيَ فَيُسْمَعَ صَوْتُهُ ، قَالَه

ابْنُ السَّائِبِ .

وَفِي قَوْلِهِ : (وَلَا تَخَافِ) قَوْلَانِ .

(١) هَذِهِ الْقِصَّةُ ذَكَرَهَا بَعْضُ الْمَفْسُورِينَ مُصَدَّرَةً بِكَلِمَةِ «رُؤْيَا» ، وَلَمْ يَذْكُرُوا مِنْ خُرْجِهَا وَلَا عَمَّنْ رُؤِيَ عَنْهُ ، وَلَهَا مِنَ الْأَسْرَافِيَّاتِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(٢) وَأُلْقِيَتْهُ فِي الْيَمِّ - أَيْ الْبَحْرِ - وَهُوَ النَّيْلُ . قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّيْبِيُّ : وَأَوَّلَى قَوْلٍ قِيلَ فِي ذَلِكَ بِالصَّوَابِ أَنْ يَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَهُ أُمُّ مُوسَى أَنْ تَرْضِعَهُ ، فَإِذَا خَافَتْ عَلَيْهِ مِنْ عَدُوِّ اللَّهِ فِرْعَوْنَ وَجُنْدِهِ ، أَنْ تُلْقِيَهُ فِي الْيَمِّ ، وَجَائِزٌ أَنْ تَكُونَ خَافَتَهُمْ عَلَيْهِ بَعْدَ أَشْهُرٍ مِنْ وَلَادَتِهِ إِيَّاهُ ، وَأَيُّ ذَلِكَ كَانَ ، فَقَدْ فَعَلَتْ مَا أَوْحَى إِلَهِهَا فِيهِ ، وَلَا خَيْرَ قَامَتْ بِهِ حُجَّةٌ ، وَلَا فُطْرَةٌ فِي الْعَقْلِ لِبَيَانِ أَيْ ذَلِكَ كَانَ مِنْ أَيْ ، فَأَوَّلَى الْأَقْوَالِ فِي ذَلِكَ بِالصَّحَّةِ أَنْ يَقَالَ كَمَا قَالَ جَلْ ثَنَاؤُهُ ، قَالَ : وَالْيَمُّ الَّذِي أَمَرَتْ أَنْ تُلْقِيَهُ فِيهِ هُوَ النَّيْلُ . اهـ .

أحدهما : أن يفرق ، قاله ابن السائب . والثاني : أن يضيع ، قاله مقاتل ^(١) .
وقال الإضمعي : قلت لأعرابية : ما أفصحك فقالت : أو بعد هذه الآية
فصاحة وهي قوله : « وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه ، فإذا خفت عليه فألقيه
في اليم ، ولا تخافي ولا تحزني ، إننا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين » جمع فيها
بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين ؛

قوله تعالى : (فالتقطه آلُ فرعون) الالتقاط : إصابة الشيء من غير طلب .
والمراد بآل فرعون : الذين تولوا أخذ التابوت من البحر .
وفي الذين التقطوه ثلاثة أقوال .

أحدها : جوارى امرأة فرعون ، قاله السدي . والثاني : ابنة فرعون ،
قاله محمد بن قيس . والثالث : أعوان فرعون ، قاله ابن إسحاق .
قوله تعالى : (لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا) أي : ليصير بهم الأمر إلى ذلك ،
لا أنهم أخذوه لهذا ، وهذه اللام تسمى لام العاقبة ، وقد شرحناها في (يونس : ٨٨) .
وللمفسرين في معنى الكلام قولان .

أحدهما : ليكون لهم عدوًّا في دينهم وحزناً لما يصنعه بهم .
والثاني : عدوًّا لرجالهم وحزناً على نساءهم ، فقتل الرجال بالفرق ، واستعبد
النساء . (وقالت امرأة فرعون) وهي آسية بنت مزاحم ، وكانت من بني إسرائيل
تزوجها فرعون : (قُرَّةُ عَيْنٍ) قال الزجاج : رفع « قُرَّةُ عَيْنٍ » على إضمار
« هو » . قال المفسرون : كان فرعون لا يولد له إلا البنات ، فقالت : (عسى

(١) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (ولا تخافي ولا تحزني) يقول : لا تخافي على ولدك
من فرعون وجنده أن يقتلوه ، ولا تحزني لفراقه .

أَنْ يَنْقُصَا) فَتُصِيبُ مِنْهُ خَيْرٌ (أَوْ تَتَّخِذَهُ وَلَدًا) ، (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ .

أحدها : لَا يَشْعُرُونَ أَنَّهُ عَدُوٌّ لَهُمْ ، قَالَه مجاهد . والثاني : أَنْ هَلَاكِهِمْ عَلَى يَدَيْهِ ، قَالَه قتادة . والثالث : لَا يَشْعُرُ بِنُورِ إِسْرَائِيلَ أَنَّمَا التَّقْطِنَاهُ ، قَالَه محمد ابن قيس . والرابع : لَا يَشْعُرُونَ أَنِّي أَفْعَلُ مَا أُرِيدُ لَا مَا يَرِيدُونَ ، قَالَه محمد ابن إسحاق ^(١) .

﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذَرِينَ . وَقَالَتْ لَأُخَبِّرَنَّ نَفْسَهُ بِمَا فَتَحْتُ بِهِ عَنْ جَنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ . فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ قوله تعالى : (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا) فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ .

أحدها : فَارِغًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ ذِكْرِ مُوسَى ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وعكرمة ، وقتادة ، والضحاك .

والثاني : أَصْبَحَ فُؤَادُهَا فَزِعًا ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وهي قِرَاءَةُ أَبِي رَزِينٍ ، وَأَبِي الْعَالِيَةِ ، وَالضَّحَّاكِ ، وَقَتَادَةَ ، وَعَاصِمِ الْجَحْدَرِيِّ ، فَانْهَمَ قَرَأُوا : « فَزِعًا » بِزَايٍ مُعْجَمَةٍ .

والثالث : فَارِغًا مِنْ وَحِينَا بِنَفْسِيَانِهِ ، قَالَه الْحَسَنُ ، وَابْنُ زَيْدٍ .

(١) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ : وَالصَّوَابُ مِنَ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ قَوْلُ مَنْ قَالَ : مَعْنَى ذَلِكَ : وَفَرَعُونَ وَآلَهُ لَا يَشْعُرُونَ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ مِنْ هَلَاكِهِمْ عَلَى يَدَيْهِ .

والرابع : فارغاً من الحزن ، لِعِلْمِهَا أَنَّهُ لَمْ يُقْتَلْ ، قاله أبو عبيدة . قال ابن قتيبة : وهذا من أعجب التفسير ، كيف يكون كذلك والله يقول : (لولا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا) ؟ ! وهل يُرَبِّطُ إِلَّا عَلَى قَلْبِ الْجَاذِعِ الْحَزُونَ ؟ ! قوله تعالى : (إِنَّ كَادَتْ تُتْبِدِي بِهِ) في هذه الهاء قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى موسى . ومتى أرادت هذا ؟ فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أنه حين فارقتهُ ؛ روى سعيد بن جبير عن ابن عباس [أنه] قال : كادت تقول : يَا بُنَيَّاهُ . قال قتادة : وذلك من شدة وجدها . والثاني : حين مُحِلَّتْ لِرِضَاعِهِ ثُمَّ كَادَتْ تَقُولُ : هو ابني ، قاله السدي . والثالث : أَنَّهُ لَمَّا كَبُرَ وَسَمِعَتِ النَّاسَ يَقُولُونَ : موسى بن فرعون ، كادت تقول : لا بل هو ابني ، قاله ابن السائب .

والقول الثاني : أنها ترجع إلى الوحي ؛ والمعنى : إِنَّ كَادَتْ تُتْبِدِي بِالْوَحْيِ ،

حكاه ابن جرير .

قوله تعالى : (لولا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا) قال الزجاج : المعنى : لولا

ربطنا على قلبها ، والرَّبْطُ : إلهام الصبر وتشديد القلب وتقويته .

قوله تعالى : (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أي : من المُصَدِّقِينَ بوعد الله . (وقالت لِأُخْتِهِ مُصَيَّة) قال ابن عباس : مُصَيُّ أُمِّهِ واطلُّيَّهِ هل تسمعين له ذِكْرًا ، [أي] : أحيُّ هو ، أو قد أكلته السواب ؟ ونسيتُ الذي وعدها الله فيه . وقال وهب : إِنَّمَا قَالَتْ لِأُخْتِهِ : مُصَيَّة ، لِأَنَّهَا سَمِعَتْ أَنَّ فِرْعَوْنَ قَدْ أَصَابَ صَبِيًّا فِي تَابُوتٍ . قال مقاتل : واسم أخته : مريم . قال ابن قتيبة : ومعنى « مُصَيَّة » : مُصَيُّ أُمِّهِ وَاتَّبَعِيهِ (فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ) أي : عن

«بَعْدَ مِنْهَا عَنْهُ وَإِعْرَاضٍ ، لَثَلَا يَفْظَنُوا ، وَ الْمَجَانِبَةُ مِنْ هَذَا . وَقَرَأَ أُبَيُّ
ابن كعب ، وَأَبُو بَجَلَز : « عَنْ جَنْبِ » بفتح الجيم والنون وبألف بعدها .
وقرأ ابن مسعود ، وَأَبُو عَمْرَانَ الْجَوْنِي : « عَنْ جَانِبِ » بفتح الجيم وكسر
النون وبينهما ألف . وقرأ قتادة ، وَأَبُو الْعَالِيَةِ ، وَعاصم الجحدري : « عَنْ جَنْبِ »
بفتح الجيم وإسكان النون من غير ألف .

قوله تعالى : (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) فِيهِ قَوْلَانِ .

أحدهما : وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ أَنَّهُ عَدُوٌّ لَهُمْ ، قَالَ مُجَاهِدٌ .

وَالثَّانِي : لَا يَشْعُرُونَ أَنَّهَا أُخْتُهُ ، قَالَ السَّيِّدِي .

قوله تعالى : (وَحَرَّامُنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعُ) وَهِيَ جَمْعُ مُرْضِعٍ (مِنْ قَبْلُ)

أَي : مِنْ قَبْلُ أَنْ نَرُدَّهَ عَلَى أُمِّهِ ، وَهَذَا تَحْرِيمٌ مَنَعٌ ، لَا تَحْرِيمٌ شَرْعٌ . قَالَ
الْمُفَسِّرُونَ : بَقِيَ ثَمَانِيَةُ أَيَّامٍ وَلِيَالِيَهُنَّ ، كُلَّمَا أُبَيُّ بِمُرْضِعٍ لَمْ يَقْبَلْ نَدِيهَا ، فَأَهْمَهُمْ
ذَلِكَ وَاشْتَدَّ عَلَيْهِمْ (فَقَالَتْ) لَهُمْ أُخْتُهُ : (هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ
لَكُمْ) فَقَالُوا لَهَا : نَعَمْ ، مَنْ تِلْكَ ؟ فَقَالَتْ : أُمِّي ، قَالُوا : وَهَلْ لَهَا ابْنٌ ؟
قَالَتْ : ابْنٌ هَارُونَ . فَلَمَّا جَاءَتْ قَبِيلَ نَدِيهَا . وَقِيلَ : إِنَّهَا لَمَّا قَالَتْ : (وَهُمْ لَهُ
نَاصِحُونَ) قَالُوا : لِمَلِكٍ تَعْرِفِينَ أَهْلَهُ ، قَالَتْ : لَا ، وَلَكِنِّي إِنَّمَا قُلْتُ : وَهُمْ
لِلْمَلِكِ نَاصِحُونَ .

قوله تعالى : (فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ) قَدْ شَرَحْنَاهُ فِي (طه : ٤٠) .

قوله تعالى : (وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ) بَرْدٌ وَلَهَا (حَقٌّ) وَهَذَا عَلِيمٌ
عَيَانٌ وَمَشَاهِدَةٌ (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أَنَّ اللَّهَ وَعَدَهَا أَنْ يَرُدَّهَ إِلَيْهَا .

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ
 نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا
 فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ
 فَاسْتَفَانَهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِّنْ عَدُوِّهِ فَوَكَّزَهُ
 مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ
 مُّبِينٌ . قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ
 الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَن أَكُونَ ظَهِيرًا
 لِلْمُجْرِمِينَ ﴾

(وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) قد فسرنا هذه الآية في سورة (يوسف : ٢٢) ، وكلامُ
 المفسرين في لفظ الآيتين متقارب ، إلا أنهم فرقوا بين بلوغ الأشدِّ وبين
 الاستواء ؛ فأما بلوغ الأشدِّ ، فقد سلف بيانه [الانعام : ١٥٢] .
 وفي مدة الاستواء لهم قولان .

أحدهما : أنه أربعون سنة ، قاله مجاهد ، وقتادة ، وابن زيد .
 والثاني : ستون سنة ، ذكره ابن جرير . قال المفسرون : مكث عند أمِّه
 حتى فطمته ، ثم ردَّته إليهم ، فنشأ في حجر فرعون وامراته واتخذه ولداً .
 قوله تعالى : (ودخل المدينة) فيها قولان .

أحدهما : أنها مصر . والثاني : مدينة بالقرب من مصر .
 قال السدي : ركب فرعون يوماً وليس عنده موسى ، فلما جاء موسى
 ركب في إثره فأدركه المقييل في تلك المدينة . وقال غيره : لما توهَّم فرعون
 في موسى أنه عدوه أمر باخراجه من مدينته ، فلم يدخل إلا بعد أن كبر
 فدخلها يوماً (على حين غفلة من أهلها) .

وفي ذلك الوقت أربعة أقوال .

أحدها : أنه كان يوم عيد لهم ، وكانوا قد اشتغلوا فيه بلهوهم ، قاله علي عليه السلام .

والثاني : أنه دخل نصف النهار ، رواه جماعة عن ابن عباس ، وبه قال سعيد ابن جبير .

والثالث : بين المغرب والمشاء ، قاله وهب بن منبه .

والرابع : أنهم لما أخرجوه لم يدخل عليهم حتى كبر ، فدخل على حين غفلة عن ذكره ، لأنه قد نسي أمره ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : (هذا من شيعته) أي : من أصحابه من بني إسرائيل (وهذا من عدوه) أي : من أعدائه من القبط ، والعدو يُذكر الواحد وللجمع . قال الزجاج : وإنما قيل في الغائب : « هذا » و « هذا » ، على جهة الحكاية للحضرة ؛ والمعنى : أنه إذا نظر إليهما الناظر قال : هذا من شيعته ، وهذا من عدوه . قال المفسرون : وإن القبطي كان قد سخر الإسرائيلي أن يحمل خطباً إلى مطبخ فرعون (فاستغاثه) أي : فاستنصره ، (فوكزه) قال الزجاج : الوكز : أن يضربه بجميع كفه ^(١) . وقال ابن قتيبة : « فوكزه » أي : لكزه ، يقال : وكزته ولكزته ولهزته : إذا دفعته ، (فقتل عليه) أي : قتله ؛ وكل شيء فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه . والمفسرين فيما وكرزه به قولان .

أحدهما : كفه ، قاله مجاهد . والثاني : عصاه ، قاله قتادة .

فلما مات القبطي ندم موسى لأنه لم يُرد قتله ، و (قال هذا من عمل الشيطان) أي : هو الذي هيَّج غضبي حتى ضربتُ هذا ، (إنه عدو)

(١) كذا الأصل ، والذي في « اللسان » عن الزجاج : الوكز : أن يضرب بجميع كفه ، وهو كذلك في كتب اللغة .

لأبن آدم (مُضِلُّ) له (مُبِينٌ) عداوته . ثم استغفر فـ (قال رب إني ظلمت نفسي) أي : بقتل هذا ، ولا ينبغي لني أن يقتل حتى يؤمر . (قال رب بما أنعمت عليّ) بالمغفرة (فلن أكون ظهيراً للمُجْرِمِينَ) قال ابن عباس : عوناً للكافرين . وهذا يدلُّ على أن الإسرائيليين الذي أعانه موسى كان كافراً .

﴿ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفاً يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ . فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ . وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَفْصَا الْمَدِينَةِ يَسْمَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنْكَ لَكِ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴾

قوله تعالى : (فأصبح في المدينة) وهي التي قتل بها القبطي (خائفاً) على نفسه (يترقب) أي : ينتظر سوءاً يناله منهم ويخاف أن يقتل به (فإذا الذي استنصره بالأمس) وهو الإسرائيلي (يستصرخه) أي : يستغيث به على قبطي آخر أراد أن يسخره أيضاً (قال له موسى) في هاء الكناية قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى القبطي . والثاني : إلى الإسرائيليين ، وهو أصح . فعلى الأول يكون المعنى : (إِنَّكَ لَغَوِيٌّ) بنسخيرك وظلمك . وعلى الثاني فيه قولان .

أحدهما : أن يكون الغويُّ بمعنى المُغْوِي ، كالأليم والوجيع بمعنى المولم زاد المسير ٦ م (١٤)

والوجع ؛ والمعنى : إِنَّكَ لَمُضِلٌ حين قُلتُ بِالْأُمْسِ رجلاً بسببك ، وتَدْعُونِي اليوم إلى آخر .

والثاني : أن يكون الغوي بمعنى الفأوي ؛ والمعنى : إِنَّكَ غَاوٍ في قتالك من لا يُطبق دفع شره عنك .

قوله تعالى : (فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْبَطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهَا) أي : بالقبطي (قال ياموسى) هذا قول الإسرائيلى من غير خلاف علمناه بين المفسرين ؛ قالوا : لَمَّا رَأَى الإسرائيلى غضبَ موسى عليه حين قال [له] : « إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ » ورآه قد همَّ أَنْ يَنْبَطِشَ بِالْفِرْعَوْنِي ، ظَنَّ أَنَّهُ يريده فخاف على نفسه فـ (قال ياموسى أتريد أن تقتلني) وكان قوم فرعون لم يعلّموا مَنْ قَاتِلُ الْقِبطي ، إِلَّا أَنَّهُمْ أَتَوْا إِلَى فِرْعَوْنَ فَقَالُوا : إِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَتَلُوا رَجُلًا مِنَّا فَخُذْ لَنَا بِحَقِّنَا ، فَقَالَ : ابْنُونِي قَاتِلَهُ وَمَنْ يَشْهَدُ عَلَيْهِ لَأَخْذَ لَكُمْ حَقَّكُمْ ، فَبَيْنَا هُمْ يَطُوفُونَ وَلَا يَدْرُونَ مَنْ الْقَاتِلُ ، وَقَعَتْ هَذِهِ الْخُصُومَةُ بَيْنَ الإِسْرَائِيلِيِّ وَالْقِبطِيِّ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي ، فَلَمَّا قَالَ الإِسْرَائِيلِيُّ لِمُوسَى : « أتريد أن تقتلني كما قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأُمْسِ » انطلق القبطي إلى فِرْعَوْنَ فَأَخْبَرَهُ أَنَّ مُوسَى هُوَ الَّذِي قَتَلَ الرَّجُلَ ، فَأَمَرَ بِقَتْلِ مُوسَى ، فَعَلِمَ بِذَلِكَ رَجُلٌ مِنْ شِيعَةِ مُوسَى فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : (وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يُسَمَّى) . فَأَمَّا الْجَبَّارُ ، فَقَالَ السَّدي : هُوَ الْقَتَّالُ ، وَقَدْ شَرَحْنَاهُ فِي (هُود : ٥٩) ، وَأَقْصَى الْمَدِينَةِ : آخِرُهَا وَأَبْهَدُهَا ، وَيُسَمَّى ، بِمَعْنَى يُسْرِعُ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَهَذَا الرَّجُلُ هُوَ مُؤْمِنٌ آلَ فِرْعَوْنَ ، وَسَيَّئِي الْخِلَافِ فِي اسْمِهِ فِي سُورَةِ (الْمُؤْمِن : ٢٨) . فَأَمَّا الْمَلَأُ ، فَهِيَ الْوُجُوهُ مِنَ النَّاسِ وَالْأَشْرَافُ .

وفي قوله : (يَاأَمْرُونَ بِكَ) ثلاثة أقوال .

أحدها : يتشاورون فيك ليقتلوك ، قاله أبو عبيدة . والثاني : يهْمُونَ بك ،

قاله ابن قتيبة . والثالث : يأمر بعضهم بعضاً بقتلك ، قاله الزجاج .

﴿ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۚ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ . وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْتَقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ۖ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصَدَرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ۚ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَكَّلَىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ۚ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَىٰ اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَآصَ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۚ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ ۖ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ۚ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَتُكْرِجَكَ إِحْدَىٰ ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ ۖ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ۖ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۚ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝

قوله تعالى : (فخرج منها) أي : من مصر (خائفاً) وقد مضى تفسيره

[القصص : ١٨] .

قوله تعالى : (نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) يعني المشركين أهل مصر .

(وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ) قال ابن قتيبة : أي : تجاه مَدْيَنَ

ونحوها ، وأصله : الالتقاء ، وزيدت فيه التاء ، قال الشاعر :

[أَمَلْتُ خَيْرَكَ هَلْ نَأْتِي مَوَاعِدُهُ] فاليوم قَصَّرَ عَنْ تَلْقَائِكَ الْأَمَلُ^(١)
أي : عن لقائك .

قال المفسرون : خرج خائفاً بغير زاد ولا ظَهْر^(٢) ، وكان بين مصر ومَدِينِ
مسيرة ثمانية أيام ، ولم يكن له بالطريق عِلْمٌ ، ف (قال عسى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي
سَبِيلَ) أي : قَصْدَهُ . قال ابن عباس : لم يكن له عِلْمٌ بالطريق إِلَّا حَسَنُ
ظَنِّهِ بِرَبِّهِ . وقال السدي : بعث الله له مَلَكًا فَدَلَّه ، قالوا : ولم يكن له في
طريقه طعام إِلَّا ورق الشجر ، فورد ماء مَدِينِ وَخُضْرَةُ الْبَقْلِ تَرَاهِي فِي بَطْنِهِ
مِنَ الْهَزَالِ ؛ وَالْأُمَّةُ : الْجَمَاعَةُ ، وَهِيَ الرِّعَاءُ ، (يَسْتَفُونَ) مُوَاشِيَهُمْ (وَوَجَدَ
مِنْ دُونِهِمْ) أي : مِنْ سِوَى الْأُمَّةِ (امْرَأَتَيْنِ) وَهُمَا ابْنَتَا شَعِيبَ ؛ قَالَ مُقَاتِلُ :
وَأَسْمُ الْكَبْرَى : صَبُورًا^(٣) وَالصَّغْرَى : عَبْرًا (تَذُودَانِ) قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ : أَي :
تَكْفُفَانِ غَنَمَهُمَا ، فَحَذَفَ الْغَنَمَ اخْتِصَارًا . قَالَ الْمَفْسُرُونَ : وَإِنَّمَا فَعَلْنَا ذَلِكَ لِيَقْرَأَ
النَّاسُ وَتَحْلُوَ لَهُمَا الْبُشْرُ ، قَالَ مُوسَى : (مَا خَطْبُكُمَا) أَي : مَا شَأْنُكُمَا لِاتِّسْقِيَانِ ؟
(قَالَتَا لَا اتِّسْقِي) وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ ، وَأَبُو الْجُوزَاءِ ، وَابْنُ يَعْمَرَ ، وَابْنُ السَّمِيعِ :
« لَا تُسْقِي » بَرَفْعِ النَّوْنِ (حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءَ) وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو ، وَابْنُ عَامِرٍ ،
وَأَبُو جَمْفَرٍ : « يُصْدِرُ » بَفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الدَّالِ ، أَي : حَتَّى يَرْجِعَ الرِّعَاءُ . وَقَرَأَ
الْبَاقُونَ : « يُصْدِرُ » بِضَمِّ الْيَاءِ وَكَسْرِ الدَّالِ ، أَرَادُوا : حَتَّى يَرُدَّ الرِّعَاءُ غَنَمَهُمْ
عَنِ الْمَاءِ . وَالرِّعَاءُ : جَمْعُ رَاعٍ ، كَمَا يُقَالُ : صَاحِبٌ وَصِاحِبٌ . وَقَرَأَ عَمْرُو ،

(١) الْبَيْتُ الْمُرَاعِي النَّمِيرِي ، وَهُوَ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ : ٣٣٦ ، وَدِ الصَّحَاحِ ، وَدِ الْإِسَانِ
وَ دِ التَّاجِ : لَقِيَ .

(٢) الظَّهْرُ : الدَّابَّةُ الَّتِي يُرَكَبُ ظَهْرُهَا مِنْ حِمْلٍ وَنَحْوِهِ .

(٣) فِي الْأَوَّلِيِّ : صَفُورَاءُ ، وَقِيلَ : صَفُورِيَا . وَفِي دِ الْكَشَافِ : أَسْمُ الْكَبْرَى : صَفُورَاءُ ،

وَأَسْمُ الصَّغْرَى : صَفِيرَاءُ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِذَلِكَ ، وَلَا يَتِمُّ بِمَعْرِفَةِ اسْمَيْهَا حُكْمٌ شَرْعِي .

وسميد بن جبير ، وابن يعمر ، وعاصم الجحدري : « الرِّعَاء » بضم الراء ، والمعنى : نحن امرأتان لانستطيع أن نزاحم الرجال (وأبونا شيخ كبير) لا يَتَدَر أن يسقي ماشيته من الكبير ؛ فلذلك احتججنا نحن إلى أن نسقي ، وكان على تلك البئر صخرة عظيمة ، فاذا فرغ الرِّعاء من سقيهم أعادوا الصخرة ، فتأتي المرأتان إلى فضول حياض الرِّعاء فتسقيان غنمهما . (فسقى لهما) موسى .

وفي صفة ماصنع قولان .

أحدهما : أنه ذهب إلى بئر أخرى عليها صخرة لا يقتلها إلا جماعة من الناس ، فاقتلها وسقى لهما ، قاله عمر بن الخطاب ^(١) ، وشريح .
والثاني : أنه زاحم القوم على الماء ، وسقى لهما ، قاله ابن إسحاق ، والمعنى : سقى غنمها لأجلها .

(ثم تولَّى) أي : انصرف (إلى الظليل) وهو ظل شجرة (فقال ربِّ إِنِّي لِمَا اللام بمعنى إلى ، فتقديره : إِنِّي إلى ما) أُنزِلْتُ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ (وأراد بالخير : الطعام ^(٢) . وحكى ابن جرير أنه أسمع المرأتين

(١) قال السيوطي في « الدر » ١٢٤/٥ : أخرج الفريابي ، وابن أبي شيبة في « المصنف » ، وعبد بن حميد ، وابن النذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : إن موسى عليه السلام لما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون ، فلما فرغوا أعادوا الصخرة على البئر ، ولا يطيق رفعها إلا عشرة رجال ، فاذا هو بامرأتين ، قال : ما خطبكما ، فحدثناه ، فأثني الصخرة فرفعا وحده ، ثم استقى ، فلم يستق إلا دلوأ واحداً حتى رويت الغنم . . . الحديث بطوله ، وقد ذكره ابن كثير في « تفسيره » من رواية ابن أبي شيبة مختصراً هكذا ، وقال : إسناده صحيح .

(٢) قال ابن كثير : قال ابن عباس : سار موسى من مصر إلى مدين ليس له طعام إلا البقل وورق الشجر ، وكان حافياً ، فلما وصل إلى مدين حتى سقطت نعل قدميه ، وجلس في الظل وهو صفوة الله من خلقه وإن بطنه لالاسق بظلمه من الجوع ، وإن خضرة البقل لترى من داخل جوفه ، وإنه ل يحتاج إلى شق تمره .

هذا الكلام تمريراً أن يُطعمهما . (فجاءته إحداهما) المعنى : فلما شربت غنمها رجعتا إلى أبيهما فأخبرناه خبر موسى ، فبعت إحداهما تدعو موسى . وفيها قولان . أحدهما : الصغرى . والثاني : الكبرى . فجاءته (تمشي على استحياء) قد سترت وجهها بكم درعها .

وفي سبب استحيائها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه كان من صفها الحياء ، فهي تمشي مشي من لم يعتد الخروج والدخول .

والثاني : لأنها دعت له لتكافئه ، وكان الأجل عندها أن تدعوه من غير مكافأة .
والثالث : لأنها رسول أبيها .

فوله تعالى : (لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا) قال المفسرون : لما سمع موسى هذا القول كرهه وأراد أن لا يتبعها ، فلم يجد بُدّاً للجهد الذي به من اتباعها ، فتبعها ، فكانت الريح تضرب ثوبها فيصف بعض جسدها ، فنادها : يا أمة الله ، كوني خلفي ودليني الطريق ^(١) (فلما جاءه) أي : جاء موسى شعيماً (وقصص

(١) قال السيوطي في تنقيح الحديث الذي تقدم من رواية الفريابي ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه : « فرجت المراتن إلى أبيهما ، فحدثناه ، وتولّى موسى عليه السلام إلى الظل فقال : (رب إني لا أنزل إلي من خير فقير) قال : (فجاءته إحداهما تمشي على استحياء) واطعة ثوبها على وجهها ليست بسلفع من الناس خراجة ولائة » (قالت : إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا) فقام معها موسى عليه السلام ، فقال : امشي خلفي وانمي لي الطريق فإني أكره أن تصيب الريح ثيابك فتصف جسداً . . . الخ . وذكره ابن كثير من رواية ابن أبي حاتم مختصراً إلى قوله : خراجة ولائة ، وقال : هذا إسناد صحيح . وقال : قال الجوهري : السلفع من الرجال : الجسور ، ومن النساء : الجريئة السليطة ، ومن النوق : الشديدة . هـ .

عليه القصص) أي : أخبره بأمره من حين ولده والسبب الذي أخرجه من أرضه (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) أي : لا سلطان لفرعون بأرضنا ولسنا في مملكته . (قالت إحداها) وهي الكبرى : (يا أبت استأجره) أي : اتخذه أجيراً (إن خير من استأجرت القوي الأمين) أي : خير من استعملت على عملك من قوي على عملك وأدى الأمانة ؛ وإنما سمئته قويتاً ، لرفعه الحجر عن رأس البئر ، وقيل : لأنه استقى بدلو لا يثقها إلا العدد الكثير من الرجال ، وسمئته أميناً ، لأنه أمرها أن تمشي خلفه . وقال السدي : قال لها شعيب : قد رأيت قوته ، فما يدريك بأمانته ؛ فحدثته . قال المفسرون : فرغب فيه شعيب ، فقال له : (إني أريد أن أنكحك) أي : أزوجك (إحدى ابنتي هاتين على أن تأجرني ثماني حجج) قال الفراء : تأجرني وتأجرني ، بضم الجيم وكسرهما ، لغتان . قال الزجاج : والمعنى : تكون أجيراً لي ثماني سنين (فان أتممت عشراً فن عندك) أي : فذلك تفضل منك ، وليس بواجب عليك . قوله تعالى : (وما أريد أن أشق عليك) أي : في العشر (ستجدي إن شاء الله من الصالحين) أي : في حُسن الصُحبة والوفاء بما قلت . (قال) له موسى (ذلك بيني وبينك) أي : ذلك الذي وصفت وشرطت عليّ فنك ، وما شرطت لي من تزويج إحداها فلي ، فلا أمر كذلك بيننا . وتم الكلام هاهنا . ثم قال : (أيها الأجلين) يعني : الثماني والعشر . قال أبو عبيدة : « ما » زائدة . قوله تعالى : (قضيت) أي : أتممت ^(١) (فلا عدوان عليّ) أي : لا سبيل عليّ ؛ والمعنى : لا تعتمد عليّ بأن تلزم مني أكثر منه (والله على ما نقول وكيل) قال الزجاج : أي : والله شاهدنا على ما عقد بعضنا على بعض .

(١) قال ابن كثير هذا وقد دل الدليل على أن موسى عليه السلام إنما فعل أكل الأجلين —

واختلف العلماء في هذا الرجل الذي استأجر موسى على أربعة أقوال .
أحدها : أنه شعيب نبي الله ﷺ ، وعلى هذا أكثر [أهل] ^(١) التفسير ، وفيه أثر عن النبي ﷺ يدل عليه ^(٢) ، وبه قال وهب ، ومقاتل .
والثاني : أنه صاحب مدين ، واسمه يثري ، قاله ابن عباس .
والثالث : رجل من قوم شعيب ، قاله الحسن .
والرابع : أنه يثرون ابن أخي شعيب ، رواه عمرو بن مرة عن أبي عبيدة ابن عبد الله بن مسعود ، وبه قال ابن السائب ^(٣) .
واختلفوا في التي تزوجها موسى من الابنتين على قولين .
أحدهما : الصغرى ، روي عن ابن عباس . والثاني : الكبرى ، قاله مقاتل .

— وأتمها ، قال : وقال البخاري عن سعيد بن جبير قال : سألت يهودي من أهل الحيرة : أي الأجلين قضى موسى ؟ فقلت : لأدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله ، فقدمت على ابن عباس رضي الله عنها فسألته ، فقال : قضى أكثرهما وأطيبهما ، إن رسول الله إذا قال فذل . اهـ .
(١) زيادة ليست في الأصل .

(٢) من رواية ابن أبي حاتم عن عتبة بن المنذر ، وسنده ضعيف .

(٣) قال ابن كثير : وقد اختلف المفسرون في هذا الرجل من هو على أقوال . أحدها : أنه شعيب النبي عليه السلام الذي أرسل إلى أهل مدين ، وهذا هو المشهور عند كثير من العلماء . قال : وقال آخرون : بل كان ابن أخي شعيب ، وقيل : رجل مؤمن من قوم شعيب ، قال : وقال آخرون : كان شعيب قبل زمان موسى عليه السلام بمدة طويلة ، لأنه قال لقومه : (وما قوم لوط منكم ببعيد) وقد كان هلاك قوم لوط في زمن الخليل عليه السلام بنص القرآن ، وقد علم أنه كان بين الخليل وموسى عليها السلام مدة طويلة تزيد على أربعائة سنة كما ذكره غير واحد ، قال : وما قيل : إن شعيباً عاش مدة طويلة ، إنما هو - والله أعلم - احتراز من هذا الاشكال ، ثم من المقوي لكونه ليس بشعيب أنه لو كان إياه لأوشك أن ينص على اسمه في القرآن هاهنا ، وما جاء في بعض الأحاديث من التصريح بذكره في قصة موسى ، لم يصح إسناده ، قال : ثم من الموجود في كتب بني إسرائيل أن هذا الرجل اسمه يثرون ، والله أعلم . اهـ .

وفي اسم التي تزوجها ثلاثة أقوال .

أحدها : صفوريا ، حكاه أبو عمران الجوني . والثاني : صفورة ، قاله شعيب

الجبائي . والثالث : صبورا ، قاله مقاتل .

﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ . فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَامُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَامُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ . أَسَلُّكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ . قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ . وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ . قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ ﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ) روى ابن عباس رضي الله عنها

عن رسول الله ﷺ أنه سئل : أي الأجلين قضى موسى ، قال : « أوفاهما

وأطيبهما » ^(١) . قال مجاهد : مكث بعد قضاء الأجل عندهم عشرة

(١) روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنها أنه سئل : أي الأجلين قضى موسى ،

فقال : قضى أكثرهما وأطيبهما ، إن رسول الله إذا قال فعل . وذكره السيوطي في « الدر » —

أُخْر^(١) . وقال وهب بن منبه : أقام عندهم بعد أن أدخل عليه امرأته ستين^(٢) ، وقد سبق تفسير هذه الآية [طه : ١٠] إلى قوله : (أَوْ جَذْوَةٍ) وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، والكسائي : « جَذْوَةٍ » بكسر الجيم . وقرأ عاصم بفتحها . وقرأ حمزة ، وخلف ، والوليد عن ابن عامر بضمها ، وكلها لغات . قال ابن عباس : الجذوة : قطعة حطب فيها نار ، وقال أبو عبيدة : قطعة غليظة من الحطب ليس فيها لهب ، وهي مثل الجذمة من أصل الشجرة ، قال ابن مقبل :
بانت حَوَاطِبُ لَيْلَى يَلْتَمِسْنَ لَهَا

جَزَلَ الْجَذَاغِرَ خَوَّارٍ وَلَا دَعِرٍ^(٣)

والدَّعِرُ : الذي قد نخر ، ومنه رجل داعر ، أي : فاسد .

قوله تعالى : (نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ) وهو : جانبه (الأيمن) وهو الذي عن يمين موسى (في البُقعة) وهي القطعة من الأرض (المباركة) بتكليم الله موسى فيها (من الشجرة) أي : من ناحيتها . وفي تلك الشجرة قولان . أحدهما : [أنها] شجرة العنَّاب ، قاله ابن عباس .

والثاني : عوسجة ، قاله قتادة ، وابن السائب ، ومقاتل .

— ١٢٦/٥ وزاد نسبه لسعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة في « المصنف » وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن مردويه من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما . قال ابن كثير : وقد استفاد هذا أيضاً من الآية الكريمة حيث قال تعالى : (فلما قضى موسى الأجل) أي : الأكل منها ، والله أعلم .

(١) قال ابن كثير : وهذا القول لم أره لغيره ، وقد حكاه عنه ابن أبي حاتم ، وابن جرير ، فالة أعلم . وذكره السيوطي في « الدرر » ١٢٧/٥ ، وزاد نسبه لعبد بن حميد ، وابن المنذر .

(٢) في النسخة الاستنبولية : ستين .

(٣) البيت في « مجاز القرآن » : ١٠٣ ، و « الطبري » : ٧٠/٢٠ ، و « مجمع البيان » : ٢٨٤/٢٠ ، و « القرطبي » : ٢٨١/١٣ ، و « اللسان » و « التاج » : دعر . والجذا جمع جذوة .

وما بعد هذا قد سبق بيانه [النمل : ١٠] إلى قوله : (إناك من الأمنين) أي :
من أن ينالك مكروه .

قوله تعالى : (أَسْأَلُكَ يَدَكَ) أي : أَدْخِلْهَا ، (وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ)
قد فسرنا الجناح في (طه : ٢٢) إلا أن بعض المفسرين خالف بين تفسير اللفظين ،
فشرحناه . وقال ابن زيد : جناحه : الذراع والمضد والكف . وقال الزجاج :
الجناح هاهنا : المضد ، ويقال لليد كليتها : جناح . وحكى ابن الأنباري عن الفراء
أنه قال : الجناح هاهنا : العصا . قال ابن الأنباري : الجناح للإنسان مشبه بالجناح
للطائر ، ففي حال مُشَبِّهٍ العَرَبُ رَجُلِي الْإِنْسَانِ بِجَنَاحِي الطَّائِرِ ، فيقولون : قد
مضى فلان طائراً في جناحيه ، يعنون ساعياً على قدميه ، وفي حال يجعلون المضد
منه بمنزلة جناحي الطائر ، كقوله : « واضمّم يدك إلى جناحك » ، وفي حال
يجعلون العصا بمنزلة الجناح ، لأن الإنسان يدفع بها عن نفسه كدفع الطائر عن
نفسه بجناحه ، كقوله : « واضمّم إليك جناحك من الرّهب » ، وإنما يقع
الجناح على هذه الأشياء تشبيهاً واستعارة ، كما يقال : قد قُصَّ جناح الإنسان ،
وقد قُطعت يده ورجله : إذا وقعت به جائحة أبطلت تصرفه ؛ ويقول الرجل
للرجل : أنت يدي ورجلي ، أي : أنت من به أصلُ إلى محابتي ، قال جرير :
سَأَشْكُرُ أَنْ رَدَدْتُ إِلَيَّ رِيشِي وَأُثْبِتَ الْقَوَادِمَ فِي جَنَاحِي ^(١)
وقالت امرأة من العرب ترثي زوجها الأغر :

يَا عَصِيَّتي فِي النَّسَائِبَاتِ وَيَا رُكْنِي [الأغر] وَيَا يَدَيَّ الْيَمْنَى
لَا صُنْتُ وَجْهًا كُنْتُ صَاحِبَهُ أَبَدًا وَوَجْهَكَ فِي التَّرَى يَبْنَى
فَأَمَّا الرَّهَبُ ، فقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو : « مِنْ الرَّهَبِ » بفتح

الراء والهاء . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « من الرّهْب »
 بضم الراء وسكون الهاء . وقرأ حفص [وأبان] عن عاصم : « من الرّهْب »
 بفتح الراء وسكون الهاء [وهي قراءة ابن مسعود ، وابن السميع] . وقرأ
 أبيّ بن كعب ، والحسن ، وقتادة : بضم الراء والهاء . قال الزجاج : الرّهْب ،
 والرّهْب بمعنى واحد ، مثل الرّشْد ، والرّشْد . وقال أبو عبيدة : الرّهْب والرّهْبَة
 بمعنى الخوف والفرق . وقال ابن الأثير : الرّهْب ، والرّهْب ، والرّهْب ،
 مثل الشّغل ، والشّغل ، والشّغل ، والبخل ، والبخل ، والبخل ، وتلك لغات
 ترجع إلى معنى الخوف والفرق .

وللمفسرين في معنى هذه الآية ثلاثة أقوال .

أحدها : أنّه لما هرب من الحيّة أمره الله أن يَضُمّ إليه جناحه ليذهب
 عنه الفزع . قال ابن عباس : المعنى : اضم يدك إلى صدرك من الخوف ولا خوف
 عليك . وقال مجاهد : كلُّ مَنْ فزع فضمّ جناحه إليه ذهب عنه الفزع .
 والثاني : أنّه لما هاله بياض يده وشعاعها ، أمر أن يُدْخِلَهَا في جيبه ،
 فعادت إلى حالتها الأولى .

والثالث : أن معنى الكلام : سَكِنَ رَوْعَكَ ، وَتَبَتِ جَأَشَكَ . قال
 أبو علي : ليس يراد به الضّمّ بين الشّيتين ، إنّما أمر بالعمز [على ما أمر به]
 والجدّ فيه ، ومثله : اشدّد حيازتك الموت .

قوله تعالى : (فذانك) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « فذانك » بالتشديد .
 وقرأ الباقون : « فذانك » بالتخفيف . قال الزجاج : التشديد تنية « ذلك » ،
 والتخفيف تنية « ذاك » ، فجعل اللام في « ذلك » بدلاً من تشديد النون في
 « ذانك » ، (بُرْهَانَان) أي : بيانان اثنان . قال المفسرون : « فذانك » يعني

العصا واليد ، حُجَّتَانِ مِنَ اللَّهِ لِمُوسَى عَلَى صِدْقِهِ ، (إِلَى فِرْعَوْنَ) أَي : أَرْسَلْنَا بِهِاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ إِلَى فِرْعَوْنَ ^(١) . وقد سبق تفسير ما بعد هذا [الثمراء : ١٤] إلى قوله : (هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا) أَي : أَحْسَنُ بَيَانًا ، لِأَنَّ مُوسَى كَانَ فِي لِسَانِهِ أَثَرُ الْجُرَّةِ الَّتِي تَنَاوَلَهَا ، (فَأَرْسَلْنَاهُ مَعِيَ رِدْءًا) قَرَأَ الْكَثْرُونَ : « رِدْءًا » بِسَكُونِ الدَّالِ وَبَعْدَهَا هَمْزَةٌ . وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ : « رِدَا » بِفَتْحِ الدَّالِ وَأَلْفٍ بَعْدَهَا مِنْ غَيْرِ تَنْوِينٍ وَلَا هَمْزٍ ؛ وَقَرَأَ نَافِعٌ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ نَوَّنَ . وَقَالَ الزَّجَاجُ : الرِّدْءُ : الْعَوْنُ ، بِقَالَ : رِدَائُهُ أَرَدُوهُ رِدْءًا : إِذَا أَعْتَنَهُ .

قوله تعالى : (يُصَدِّقُنِي) قَرَأَ عَاصِمٌ ، وَهَمْزَةٌ : « يُصَدِّقُنِي » بِضَمِّ الْقَافِ . وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِسَكُونِ الْقَافِ . قَالَ الزَّجَاجُ : مِنْ جَزَمَ « يُصَدِّقُنِي » فَعَلَى جَوَابِ الْمَسْأَلَةِ : أَرْسَلْنَاهُ يُصَدِّقُنِي ؛ وَمِنْ رَفَعَ ، فَالْمَعْنَى : رِدْءًا مُصَدِّقًا لِي . وَأَكْثَرُ الْمُفْسِّرِينَ عَلَى أَنَّهُ أَشَارَ بِقَوْلِهِ : « يُصَدِّقُنِي » إِلَى هَارُونَ ؛ وَقَالَ مُقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ : لَكِي يُصَدِّقُنِي فِرْعَوْنَ .

قوله تعالى : (سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ) قَالَ الزَّجَاجُ : الْمَعْنَى : سَنُعِينُكَ بِأَخِيكَ ، وَلَفْظُ الْعَضُدِ عَلَى جِهَةِ الْمَثَلِ ، لِأَنَّ الْيَدَ قِيَامُهَا عَضُدُهَا ، وَكُلُّ مُعِينٍ فَهُوَ عَضُدٌ ، (وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا) أَي : حُجَّةً بَيِّنَةً . وَقِيلَ لِلزَّيْتِ : السَّالِيطُ ، لِأَنَّهُ يُسْتَضَاءُ بِهِ ؛ وَالسُّلْطَانُ : أَبْيَنُ الْحُجَجِ .

قوله تعالى : (فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا) أَي : يَقْتُلُ وَلَا أَذَى .

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ) يَعْنِي إِقْدَاءَ الْعَصَا وَجَعْلَهَا حَيَّةً تَسْمَى ، وَإِدْخَالَ يَدِهِ فِي جَيْبِهِ فَتَخْرُجُ بَيَاضًا مِنْ غَيْرِ سَوْءٍ ، دَلِيلَانِ قَاطِعَانِ وَاضِحَانِ عَلَى قُدْرَةِ الْفَاعِلِ الْخِتَارِ وَصَحَّةِ نَبْوَةٍ مِنْ جَرَى هَذَا الْخَارِقِ عَلَى يَدَيْهِ ، وَلِهَذَا قَالَ تَعَالَى : (إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ) أَي : وَقَوْمِهِ مِنَ الرُّؤَسَاءِ وَالْكَبَرَاءِ وَالْأَتْبَاعِ ، (لِمَنْهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ) أَي : خَارِجِينَ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ مُخَالِفِينَ لِأَمْرِهِ وَدِينِهِ . ٥١ .

وفي قوله : (بآياتنا) ثلاثة أقوال .

أحدها : أن المعنى : تمنعان منهم بآياتنا وحُججنا فلا يصلُّون إليكما .
والثاني : أنه متعلِّق بما بعده ، فالعنى : بآياتنا أنما ومن اتَّبِعَكُمَا الْغَالِبُونَ ،
أي : تَغْلِبُونَ بآياتنا .
والثالث : أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، تقديره : ونجعل لكما سلطانًا بآياتنا
فلا يصلُّون إليكما .

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ
مُفْتَرٍ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ . وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ
بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ
لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾

قوله تعالى : (ما هذا إلا سِحْرٌ مُفْتَرٍ) أي : ما هذا الذي جئتنا به
إلا سِحْرٌ افتريته من قبل نفسك ولم تُبعث به (وما سَمِعْنَا بِهَذَا) الذي
تدعوننا إليه (في آبائنا الأولين) ، (وقال موسى ربِّي أعلم) وقرأ ابن كثير :
« قال موسى » بلا واو ، وكذلك هي في مصاحفهم (بمن جاء بالهُدَى) أي :
هو أعلم بالحق منَّا ، (ومن تكون له عاقبة الدَّار) وقرأ حمزة ، والكسائي ،
وخلف ، [والمفضل] : « يكون » بالياء ، والباقون بالتاء .

﴿ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي
قَاوُذَ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أطَّلِعُ إِلَى
إِلَهِ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَاسْتَكَثِرَ هُوَ وَجُنُودُهُ
فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ . فَأَخَذْنَاهُ
وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاظْطَرُّ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ .

وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ .
وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ *
قوله تعالى : (فَأَوْقِدْ لِي يَاهَامَانُ عَلَى الطِّينِ) قال ابن قتيبة : المعنى :
اصنع لي الآجر (فاجعل لي صرحاً) أي : قصرأ عالياً . وقال الزجاج : الصَّرح :
كلُّ بناءٍ متَّسعٍ مرتفع . وجاء في التفسير أنَّه لما أمر هامان - وهو وزيره -
ببناء الصَّرح ، جمع العمال والفعللة حتى اجتمع خمسون ألف بناء سوى الاتباع ،
فرفعوه وشيّدوه حتى ارتفع ارتفاعاً لم يبلغه ببناء أحد قط ، فلما تمَّ ارتقى
فرعون فوقه ، وأمر بنشابة فرمى بهانحو السماء ، فرُدَّت وهي متلطيخة بالدم ،
فقال : قد قتلتُ إله موسى ^(١) ، فبعث الله تعالى جبريلَ فضربه بجناحه ^(٢) فقطعه
ثلاث قطع ، فوقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت ألف ألف رجل ، ووقعت
قطعة أخرى في البحر ، وأخرى في المغرب ^(٣) .

قوله تعالى : (لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى) أي : أصعد إليه وأشرفُ
عليه (وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ) يعني موسى (من الكاذبين) في ادِّعائه إلهاً غيري . وقال
ابن جرير : المعنى : أظنُّ موسى كاذباً في ادِّعائه أنَّ في السماء ربّاً أرسله .
(واستكبر هو وجنوده في الأرض) يعني أرض مصر (بنير الحق) أي : بالباطل
والظلم (وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ) بالبعث للجزاء . قرأ ابن كثير ،
وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « يُرْجَعُونَ » برفع الياء ؛ وقرأ نافع ،
وحمزة ، والكسائي : بفتحها .

(١) ذكر هذا الخبر بنحوه القرطبي في تفسيره ، ولم يزره لأحد ، وذكره الطبري
مختصراً عن السدي ، وكذلك السيوطي من رواية ابن أبي حاتم عن السدي .

(٢) أي : فضرب الصرح بجناحه .

(٣) قال القرطبي بمد أن ذكره : والله أعلم بصحة ذلك .

قوله تعالى : (وجعلناهم) أي : في الدنيا (أئمة) أي : قادة في الكفر يأتهم بهم العتاة (يدعون إلى النار) لأن من أطاعهم دخلها ؛ و « يُنصرون » بمعنى : يُغلبون من العذاب . وما بعد هذا مفسر في (هود : ٦٠ ، ٩٩) .

قوله تعالى : (من المقبوحين) أي : من المبعدين للمؤمنين ؛ قال أبو زيد : يقال : قبح الله فلانا ، أي : أبعده من كل خير . وقال ابن جريج : معنى الآية : وأبعناهم في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة لعنة أخرى ، ثم استقبل الكلام ، فقال : هم من المقبوحين ^(١) .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ . وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ . وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مِمَّا تَتْلُو مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ . وَلَوْ لَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿

قوله تعالى : (مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى) يعني قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (بصائر للناس) أي : ليبصروا به ويمتدوا .

(١) قال ابن كثير : أي : وشرع الله لعنتهم ولعنة ملكهم فرعون على السنة المؤمنين من عباده المشبهين لرسله كما أنهم في الدنيا ملعونون على السنة الأنبياء وأتباعهم ، كذلك (ويوم القيامة هم من المقبوحين) .

قوله تعالى : (وما كنت بجانب الغربي) قال الزجاج : أي : وما كنت بجانب الجبل الغربي .

قوله تعالى : (إذ قضينا إلى موسى الأمر) أي : أحكمتنا الأمر معه بإرساله إلى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لذلك الأمر ؛ وفي هذا بيان لصحة نبوة نبينا ﷺ ، لأنهم يملكون أنه لم يقرأ الكتب ، ولم يشاهد ما جرى ، فلولا أنه أوحى إليه ذلك ، ما علم ^(١) .

قوله تعالى : (ولكننا أنشأنا قروناً) أي : خلقنا أمماً من بعد موسى (فتطاول عليهم العمر) أي : طال إيمانهم فانسوا عهد الله وتركوا أمره ؛ وهذا

(١) قال ابن كثير : يقول تعالى منبهاً على برهان نبوة محمد ﷺ حيث أخبر بالنيب الماضية خبراً كان سامعته شاهداً وراءه لا تقدم ، وهو رجل أمي لا يقرأ شيئاً من الكتب ، نشأ بين قوم لا يعرفون شيئاً من ذلك ، كما أنه لا أخبره عن مريم وما كان من أمرها ، قال تعالى : (وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون ...) الآية ، أي : وما كنت حاضراً لذلك ، ولكن الله أوحى إليك ، وهكذا لما أخبره عن نوح وقومه وما كان من إحياء الله له وإغراق قومه ، ثم قال تعالى : (تلك من أنباء الغيب نوحيها إليك وما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر إن العاقبة للمتقين ...) الآية ، وقال في آخر السورة : (ذلك من أنباء القرى نقصه عليك) وقال بعد ذكر قصة يوسف : (ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون ...) الآية ، وقال في سورة (طه) : (كذلك نقص عليك من أنباء ما قد سبق ...) الآية ، وقال ها هنا بعد ما أخبر عن قصة موسى من أولها إلى آخرها وكيف كان ابتداء إحياء الله إليه وتكليمه له : (وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر) يعني : ما كنت يا محمد بجانب الجبل الغربي الذي كلم الله موسى من الشجرة التي هي شرقية على شاطئ الوادي (وما كنت من الشاهدين) لذلك ، ولكن الله سبحانه وتعالى أوحى إليك ذلك ليكون حجة وبرهاناً على قرون قد تطاول عهدا ونسوا حجج الله عليهم وما أوحاه إلى الأنبياء المتقدمين . ٥١ .

زاد للسير ٦ م (١٥)

يدلُّ على أنه قد عُهد إلى موسى وقومه عهود في أمر محمد ﷺ ، وأُمرُوا بالإيمان به ، فلمَّا طال إِمهالُهم ، أعرَضُوا عن مراعاة العهود ، (وما كنتَ ثابِتاً) أي : مقيماً (في أهل مَدِينَةٍ) فتعلَّم خبر موسى وشعيب وابنتيه فقتلوا ذلك على أهل مكة ^(١) (ولكنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ) أرسلناكَ إلى أهل مكة وأخبرناكَ خبر المتقدمين ، ولولا ذلك ما علمته . (وما كنتَ بجانب الطُّور) أي : بناحية الجبل الذي كلَّم عليه موسى (إذ نادَيْنا) موسى وكلَّمناه ، هذا قول الأكثرين ؛ وقال أبو هريرة : كان هذا النداء : يا أُمَّة محمد ، أعطيتُكم قبل أن تسألوني ، وأستجيب لكم قبل أن تدعوني ^(٢) .

قوله تعالى : (ولكن رحمة من ربك) قال الزجاج : المعنى : لم تُشاهد قصص الأنبياء ، ولكنَّا أوحيناها إليك وقصصناها عليك ، رحمة من ربك . (ولولا أن نصيبهم مصيبة) جواب « لولا » مخوف ، تقديره : لولا أنهم يحتجُّون بترك الإرسال إليهم لما جئناهم بالمعقوبة . وقيل : لولا ذلك لم نحتجَّ إلى إرسال الرسل ومؤثرة الاحتجاج .

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ . قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا

(١) قال ابن كثير : وما كنت مقيماً في أهل مدين تلو عليهم آياتنا حين أخبرت عن نبئها شعيب وما قال لقومه وما ردُّوا عليه ، ولكن نحن أوحينا إليك ذلك .

(٢) رواه الطبري والنسائي ، وفي سنده حمزة الزيات ، قال الحافظ ابن حجر عنه : صدوق زاهد زجاجي ، وذكره السيوطي في « الدر » وزاد نسبته للفريابي ، وابن أبي حاتم ، والحاكم ، وابن مردويه ، وأبي نعيم والبيهقي معاً في « الدلائل » .

لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ
بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . وَلَقَدْ وَصَّلْنَا
لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ . الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ
قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ . أُولَٰئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ
مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَؤْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يُنْفِقُونَ . وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا
وَأَسْكُنُكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿

قوله تعالى : (فلما جاءهم) يعني أهل مكة (الحق من عندنا) وهو محمد
عليه السلام والقرآن (قالوا لولا) أي : هلاً (أوتي) محمد من الآيات (مثل
ما أوتي موسى) كالعصا واليد . قال المفسرون : أمرت اليهود قريشاً أن تسأل
محمداً مثل ما أوتي موسى ، فقال الله تعالى : (أو لم يكفروا بما أوتي موسى)
أي : فقد كفروا بآيات موسى ، و (قالوا) في المشار إليهم قولان . أحدها :
اليهود . والثاني : قريش . (سحران) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ،
وابن عامر : « سحران » . (تظاهروا) أي : تعاونوا . وروى العباس الأنصاري
عن أبي عمرو : « تظاهروا » بتشديد الظاء .

وفيمن عنوا ثلاثة أقوال .

أحدها : موسى ومحمد ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وسعيد بن جبير ؛ فعلى
هذا هو من قول مشركي العرب .

والثاني : موسى وهارون ، قاله مجاهد ؛ فعلى هذا هو من قول اليهود لهما في

ابتداء الرسالة .

والثالث : محمد وعيسى ^(١) ، قاله قتادة ؛ فلي هذا هو من قول اليهود الذين لم يؤمنوا بنبيتنا .

وقرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي : « سحران » وفيه ثلاثة أقوال .
أحدها : التوراة والفرقان ، قاله ابن عباس ، والسدي .
والثاني : الإنجيل والقرآن ، قاله قتادة .

والثالث : التوراة والإنجيل ، قاله أبو مجاز ، وإسماعيل ابن أبي خالد . ومعنى الكلام : كل سحر منها يقوتي الآخر ، فنُسب الظاهر إلى السحّرين توسعاً في الكلام ، (وقالوا إنّنا بكلّ كافرون) يعنون ما تقدّم ذكره على اختلاف الأقوال ، فقال الله لنبيه (قل) لكفّارمكة (فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منها) أي : من التوراة والقرآن ، (إن كنتم صادقين) أنّها ساحران . (فإن لم يستجيبوا لك) أي : فإن لم يأتوا بمثل التوراة والقرآن ، (فاعلم أنّهم يتبعون أهواءهم) أي : أنّ ما ركبوه من الكفر لم يحلهم عليه حجة ، وإنما آثروا فيه الهوى (ومن أضلّ) أي : ولا أحد أضلّ (ممن اتبع هواه بغير هدى) أي : بغير رشاد ولا بيان جاء (من الله) . (ولقد وصلّنا لهم القول) وقرأ الحسن ، وأبو المتوكل ، وابن يعمر : « وصلّنا » بتخفيف الصاد .

وفي المشار إليهم قولان .

أحدهما : أنهم قريش ، قاله الأكتون ، منهم مجاهد .

والثاني : اليهود ، قاله رفاعة القرظي .

والمعنى : أنزلنا القرآن يتبع بعضه بعضاً ، ويُخبر عن الأمم الخالية كيف عذبوا لهم يتعظون .

(الذين آتيناهم الكتاب) وفيهم ثلاثة أقوال .

(١) قال ابن كثير : وهذا فيه بُد ، لأن عيسى لم يجر له ذكر هاهنا ، والله أعلم . اهـ .

أحدها : أنهم مؤمنو أهل الكتاب ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والثاني : مسلمو أهل الإنجيل ، روى سعيد بن جبير عن ابن عباس أن أربعين من أصحاب النجاشي قد مروا على رسول الله ﷺ فشهدوا معه أحداً ، فنزلت فيهم هذه الآية (١) .

والثالث : مسلمو اليهود ، كعبد الله بن سلام وغيره ، قاله السدي .
قوله تعالى : (مِنْ قَبْلِهِ) أي : من قبل القرآن (هُمْ بِهِ) في هاء الكناية قولان . أحدها : أنها ترجع إلى محمد ﷺ ، لأن ذكره كان مكتوباً [عندهم] في كتبهم ، فأمنوا به . والثاني : إلى القرآن .

قوله تعالى : (وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ) يعني القرآن (قَالُوا آمَنَّا بِهِ) ، (إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ) أي : من قبل نزول القرآن (مُسْلِمِينَ) أي : مُخْلِصِينَ لِهَاصِدِّقِينَ بِمُحَمَّدٍ ، وذلك لأن ذكره كان في كتبهم فأمنوا به (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرٌ مَرَّتَيْنِ) في المشار إليهم قولان .

أحدها : أنهم مؤمنو أهل الكتاب ، وهذا قول الجمهور ، وهو الظاهر (٢) ،

(١) قال السيوطي في « أسباب النزول » ٢١٠ : رواه الطبراني في « الأوسط » بسند فيه من لا يعرف عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ثلاثة يؤتون أجراً مرتين : رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي ﷺ فأمن به واتبعه وصدقته ، فله أجران ، وعبد ملوك أدى حق الله تعالى وحق سيده ، فله أجران ، ورجل كانت له أمة ففداها فأحسن غذاها ، ثم أدبها فأحسن أدبها ، ثم أعتقها وتزوجها ، فله أجران » متفق عليه ، واللفظ لمسلم . وذكره السيوطي في « الدرر » ١٣٣/٥ ، وزاد نسبه لأحمد ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن مردويه ، والبيهقي .

وفيا صبروا عليه قولان . أحدهما : أنهم صبروا على الكتاب الأول ، وصبروا على
على اتباعهم محمداً ، قاله قتادة ، وابن زيد . والثاني : أنهم صبروا على الإيمان
بمحمد قبل أن يُبْعَثَ ، ثم على اتباعه حين بُعث ، قاله الضحاك .
والقول الثاني : أنهم قوم من المشركين أسلموا ، فكان قومهم يؤذونهم ،
فصبروا على الأذى ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (ويدروون بالحسنة السيئة) فيه أقوال قد شرحناها في
(الرعد : ٢٢) .

قوله تعالى : (وإذا سمعوا اللغو) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : الأذى والسب ، قاله مجاهد . والثاني : الشرك ، قاله الضحاك .
والثالث : أنهم قوم من اليهود آمنوا ، فكانوا يسمون ما غير اليهود من صفة
رسول الله ﷺ فيكرهون ذلك ويُعْرِضُونَ عنه ، قاله ابن زيد . وهل هذا
منسوخ ، أم لا ؟ فيه قولان .

وفي قوله : (وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) قولان .

أحدهما : لنا ديننا ولكم دينكم . والثاني : لنا حِلْمُنَا ولكم سَفَهُكُمْ .
(سلام عليكم) قال الزجاج : لم يريدوا التحية ، وإنما أرادوا : بيننا وبينكم
الْمُتَارَكَةُ ، وهذا قبل أن يؤمر المسلمون بالقتال . وذكر المفسرون أن هذا
منسوخ بآية السيف .

وفي قوله : (لا تبغني الجاهلين) ثلاثة أقوال .

أحدها : لا تبغني دين الجاهلين . والثاني : لا تطلب مجاورتهم . والثالث :
لا تريد أن تكون مُجْهَلًا .

﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ . وَقَالُوا إِنَّ تَبِيعَ الْهَدْيِ مَعَكَ تَخَطَّفَ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْنَى إِلَيْهِ نِعَمَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فُتِنَكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تَسْكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) قد ذكرنا سبب نزولها عند قوله : (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ) [التوبة : ١١٣] ، وقد روى مسلم فيما انفرد به عن البخاري من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ لعمري : « قل : لا إله إلا الله أشهد لك بها يوم القيامة » ، فقال : لولا أن تميرني نساء قريش ، يقرن : إنما حملة على ذلك الجزع ، لا قررت بها عينك ، فأنزل الله عز وجل : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ » ^(١) . قال الزجاج : أجمع المفسرون أنها نزلت في أبي طالب .

(١) رواه مسلم في « صحيحه » ٥٥/١ ، ولفظه : « لولا أن تميرني قريش ، يقولون : إنما حملة على ذلك الجزع لأقررت بها عينك ، وليس عند مسلم كلمة « نساء » . وذكره السيوطي في « الدر » ١٣٣/٥ ، وزاد نسبه لعبد بن حيد ، والترمذي ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « الدلائل » ، وقد انفرد مسلم بروايته بهذا اللفظ مختصراً ، ورواه البخاري في « صحيحه » ٣٨٩/٨ ومسلم في « صحيحه » ٥٤/١ بأطول منه باختلاف يسير في روايتهما : عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال : لما حضرت أبا طالب الوفاة ، جاء رسول الله ﷺ فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة ، فقال : « أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله » فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية : أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فلم يزل رسول الله ﷺ يمرضها عليه ويُعِيدانه بتلك المقالة ، حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم : على ملة عبد المطلب ، —

وفي قوله : (مَنْ أَحْبَبَ) قولان .

أحدهما : من أحببت هدايته . والثاني : من أحببت له قرابته .

(ولكن الله يهدي من يشاء) أي : يُرشد لدينه من يشاء (وهو أعلم

بالمهتدين) أي : من قدر له الهدى .

قوله تعالى : (وقالوا إن تبع الهدى معك) قال ابن عباس في رواية

العوفي : هم ناس من قريش قالوا ذلك ^(١) . وقال في رواية ابن أبي مليكة : إن

الحارث بن عامر بن نوفل قال ذلك ^(٢) . وذكر مقاتل أن الحارث بن عامر قال

لرسول الله ﷺ : إنا نعلم أن الذي تقول حق ، ولكن يمنعنا أن نتبع [الهدى]

معك بخافة أن تخطئنا العرب من أرضنا ^(٣) ، يمتنون مكة . ومعنى الآية : إن اتبعناك

على دينك خفنا العرب لمخالفتنا إياها . والتخطف : الانزعاع بسرعة ؛ فرد الله

عليهم قولهم ، فقال : (أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ حَرَمٌ) أي : أُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ حَرَمٌ

— وأبي أن يقول : لا إله إلا الله ، قال : فقال رسول الله ﷺ : والله لأستغفرن لك ما لم

أنه عنك ، فأرسل الله (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ..) وأرسل الله في

أبي طالب فقال رسول الله ﷺ : (إنك لاتهدي من أحببت ، ولكن الله يهدي من يشاء) ،

واللفظ للبخاري ، وأورده السيوطي في الدر ، ٢٨٢/٣ ، وزاد نسبه لابن أبي شبة ، وأحمد ،

والنسائي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ ، وابن مردويه ،

والبيهقي في الدلائل .

(١) رواه الطبري ٩٤/٢٠ ، وذكره السيوطي في الدر ، ١٣٤/٥ ، وزاد نسبه لابن أبي

حاتم ، وابن مردويه .

(٢) رواه الطبري ٩٤/٢٠ ، وأورده السيوطي في الدر ، ١٣٤/٥ ، وزاد نسبه للنسائي ،

وابن المنذر . وذكر الحافظ ابن كثير عن رواية النسائي عن ابن أبي مليكة ، قال : قال

عمرو بن شعيب عن ابن عباس ، ولم يسمه منه .

(٣) ذكر هذا المعنى الطبري في مجمع البيان ، ولم ينسبه لمقاتل ولا غيره ، بل ذكره

بلفظ « وقيل » . وذكره القرطبي عن ابن عباس ، ولم يذكر من رواه عنه ، والله أعلم .

حَرَمًا وَنَجْمَهُ مَكَانًا لَهُمْ ، وَمَعْنَى (آمِنًا) : ذُو أَمْنٍ يَأْمَنُ فِيهِ النَّاسُ ، وَذَلِكَ أَنَّ الْعَرَبَ كَانَ يُغَيِّرُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ ، وَأَهْلُ مَكَّةَ آمِنُونَ فِي الْحَرَمِ مِنَ الْقَتْلِ وَالسَّبْيِ وَالْفَارَةِ ، أَيُ : فَكَيْفَ يَخَافُونَ إِذَا أَسْلَمُوا وَهُمْ فِي حَرَمِ آمِنٍ ١١ (يُجَبِّى) [قَرَأَ نَافِعُ : « مُجَبِّى » بِالتَّاءِ] ، أَيُ : مُتَجَمِّعٌ إِلَيْهِ وَتُحْمَلُ مِنْ [كُلِّ] النُّوَاحِي الثَّمَرَاتِ ، (رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا) أَيُ : مِنْ عِنْدِنَا (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ) يَعْنِي أَهْلَ مَكَّةَ (لَا يَعْلَمُونَ) أَنَّ اللَّهَ هُوَ الَّذِي فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ فَيَشْكُرُونَهُ . وَمَعْنَى الْآيَةِ : إِذَا كُنْتُمْ آمِنِينَ فِي حَرَمِي تَأْكُلُونَ رِزْقِي وَتَعْبُدُونَ غَيْرِي ، فَكَيْفَ تَخَافُونَ إِذَا عَبَدْتُمُونِي وَأَمَنْتُمْ بِي ١٢ ثُمَّ خَوَّفَهُمْ عَذَابَ الْأُمَمِ الْخَالِيَةِ فَقَالَ : (وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرْتُمْ مَعِيشَتَهَا) قَالَ الزَّجَاجُ : « مَعِيشَتَهَا » مَنْصُوبَةٌ بِاسْقَاطِ « فِي » ، وَالْمَعْنَى : بَطَرْتُمْ فِي مَعِيشَتِهَا ، وَالْبَطَرُ : الطُّغْيَانُ فِي النِّعْمَةِ . قَالَ عَطَاءُ : عَاشُوا فِي الْبَطَرِ فَأَكَلُوا رِزْقَ اللَّهِ وَعَبَدُوا الْأَصْنَامَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ يُمْسِكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَمْ يُمْسِكُنْهَا إِلَّا الْمَسَافِرُونَ وَمَارُ الطَّرِيقِ يَوْمًا أَوْ سَاعَةً ، وَالْمَعْنَى : لَمْ يُمْسِكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا سُكُونًا قَلِيلًا (وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ) أَيُ : لَمْ يَحْلُفْهُمْ أَحَدٌ بَعْدَ هَلَاكِهِمْ فِي مَنَازِلِهِمْ ، فَبَقِيَتْ خَرَابًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ .

﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ . وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ . أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ (وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى) يَعْنِي الْقُرَى الْكَافِرَ أَهْلِهَا (حَتَّى يَبْعَثَ

في أميها (أي : في أعظمها) (رسولاً) ، وإنما خص الأَظْمَ بيعة الرسول ، لأن الرسول إنما يُبعث إلى الأشراف ، وأشراف القوم ملوكهم ، وإنما يسكنون المواضع التي هي أمُّ ماحولها . وقال قتادة : أم القرى : مكة ، والرسول : محمد . قوله تعالى : (يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) قال مقاتل : يخبرهم الرسول أن العذاب نازل بهم إن لم يؤمنوا .

قوله تعالى : (وما كنّا مُهلِكِي القرى إلّا وأهلها ظالمون) أي : بظلمهم أهلهم . وظلمهم : شركهم . (وما أوتيتُم من شيء) أي : ما أعطيتُم من مال وخير (فتناعُ الحياة الدنيا) تمتعون به أيام حياتكم ثم يفنى وينقضي ، (وما عند الله) من الثواب (خير وأبقى) أفضل وأدوم لأهله (أفلا تَعْقِلُونَ) أن الباقي أفضل من الفاني ؟

قوله تعالى : (أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً) اختلف فيمن نزلت على أربعة أقوال . أحدها : أنها نزلت في رسول الله ﷺ وأبي جهل ^(١) . والثاني : في عليّ وحمة عليهما السلام ، وأبي جهل ^(٢) . والقولان مرويان عن مجاهد . والثالث : في المؤمن والكافر ، قاله قتادة ^(٣) . والرابع : في عُمَار والوليد بن المغيرة ، قاله السدي ^(٤) .

(١) د الطبري ، : ٩٧/٢٠ عن مجاهد ، وفي سنده الحكم بن عبد الله العجلي ، ثقة له أوهام ، وأبان بن تطلب ، ثقة نكلم فيه للتشيع .

(٢) د الطبري ، : ٩٧/٢٠ عن مجاهد ، والواحدي في « أسباب النزول » ، : ١٩٤ . وفي سنده أبان بن تطلب .

(٣) ذكر ذلك البغوي والخازن عن قتادة ، ولم ينسباه إلى أحد . وذكر نحوه بأطول منه السيوطي في « الدر » ، : ١٣٥/٥ عن قتادة من رواية عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم .

(٤) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » ، : ١٩٤ عن السدي ، ولم يزره لأحد .

وفي الوعد الحسن قولان . أحدهما : الجنة . والثاني : النصر .

قوله تعالى : (فهو لاقيه) أي : مُصِيبُهُ وَمُذْرِكُهُ (كَمَنْ مَتَعْنَاهُ متاع الحياة الدنيا) أي : كمن هو ممتع بشيء يفنى ويَزُولُ عن قريب (ثُمَّ هو يوم القيامة من المُحْضَرِّين) فيه قولان . أحدهما : من المُحْضَرِّين في عذاب الله ، قاله قتادة . والثاني : من المُحْضَرِّين للجزاء ، حكاه الماوردي .

﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ . قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِبْرَاءَنَا يَعْْبُدُونَ . وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأُوا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يُهْتَدُونَ . وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ . فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ . فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴾

قوله تعالى : (ويوم يناديهم) أي : ينادي الله تعالى المشركين يوم القيامة (فيقول أين شركائي) هذا على حكاية قولهم ؛ والمعنى : أين شركائي في قولكم ؟ ! (قال الذين حَقَّ عليهم القول) أي : وجب عليهم العذاب ، وهم رؤساء الضلالة ،

— قال القرطبي : قال القشيري : والصحيح أنها نزلت في المؤمنين والكافر على التعميم ، ونقل عن الثعلبي أنه قال : وبالحجة فإنها نزلت في كل كافر متع في الدنيا بالغاوية والتي وله في الآخرة النار ، وفي كل مؤمن صبر على بلاء الدنيا ثقة بوعد الله ، وله في الآخرة الجنة . وقال ابن كثير : والظاهر أنها عامة .

وفيه قولان . أحدهما : أنهم رؤوس المشركين . والثاني : أنهم الشياطين (ربنا هؤلاء الذين أغوينا) ينون الاتباع (أغويناهم كما غوينا) أي : أضلناهم كما ضلنا (تبرأنا إليك) أي : نبرأنا منهم إليك ؛ والمعنى أنهم يتبرأ بعضهم من بعض ويصيرون أعداء . (وقيل) لكفار بني آدم (ادعوا شركاءكم) أي : استمئثوا بألھتكم لتُخلّصكم من العذاب (فدعّوهم فلم يستجيبوا لهم) أي : فلم يجيبوهم إلى نصرهم (ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون) قال الزجاج : جواب « لو » محذوف ؛ والمعنى : لو [أنهم] كانوا يهتدون لما اتبعوهم ولما رأوا العذاب .

قوله تعالى : (ويوم يناديهم) أي : ينادي الله الكفار ويسألهم (فيقول ماذا أجبتم المرسلين) . (فعصيت عليهم الأنبياء) وقرأ أبو رزين العقيلي ، وقناة ، وأبو العالية ، وأبو المتوكل ، وعاصم الجحدري : « فعصيت » برفع الميم وتشديد الميم . قال المفسرون : خفيت عليهم الحجج ، وصيت أنبياء ، لأنها أخبار يُخبر بها . قال ابن قتيبة : والمعنى : عمّوا عنها - من شدة الهول - فلم يُجيبوا ، و « الأنبياء » هاهنا : الحجج .

قوله تعالى : (فهم لا يتساءلون) فيه ثلاثة أقوال . أحدها : لا يسأل بعضهم بعضاً عن الحجة ، قاله الضحاك . والثاني : أن المعنى : سكتوا فلا يتساءلون في تلك الساعة ، قاله الفراء . والثالث : لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل عنه شيئاً من ذنوبه ، حكاه الماوردي .

(فأما من تاب) من الشرك (وآمن) أي : صدّق بتوحيد الله (وعمل صالحاً) أدّى الفرائض (فعسى أن يكون من المفلحين) و « عسى » من الله واجب .

﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ . وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ . وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ) روى العوفي عن ابن عباس في قوله : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » قال : كانوا يحملون لآلهتهم خير أموالهم في الجاهلية . وقال مقاتل : نزلت في الوليد بن المغيرة حين قال : « لولا نُزِّلَ هذا القرآنُ على رَجُلٍ مِّنَ الْقَرَبَيْنِ عَظِيمٍ » [الزخرف: ٣١] ^(١) ؛ والمعنى أنه لا تُبْعَثُ الرسل باختيارهم . قال الزجاج : والوقف الجيد على قوله : « وَيَخْتَارُ » وتكون « ما » نفيًا ؛ والمعنى : ليس لهم أن يختاروا على الله ؛ ويجوز أن تكون « ما » بمعنى « الذي » ، فيكون المعنى : ويختار الذي لهم فيه الخيرة بمَا يتعبدون به ويدعوم إليه ^(٢) ؛ قال الفراء : والعرب تقول لِمَا تختاره : أعطني الخيرة والخيرة والخيرة ، قال ثعلب : كلها لغات .

قوله تعالى : (مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ) أي : ما تُخفي من الكفر والعداوة (وَمَا يُعْلِنُونَ) بالسنتهم .

(١) ذكره السيوطي في « أسباب النزول » : ١٩٣ من رواية ابن المنذر عن قتادة ، والله أعلم .

(٢) قال ابن كثير : وقد اختار ابن جرير أن « ما » هاهنا بمعنى الذي ، تقديره : ويختار الذي لهم فيه خيرة ، قال : وقد احتج بهذا السلك طائفة المعتزلة على وجوب مراعاة الأصلح ، ثم قال ابن كثير : والصحيح أنها نافية كما نقله ابن أبي حاتم عن ابن عباس وغيره أيضاً ، فإن المقام في بيان انفراد تعالى بالخلق والتقدير والاختيار ، وأنه لا نظير له في ذلك ، ولهذا قال : (سبحان الله وتعالى عما يشركون) أي : من الأصنام والأنداد التي لا تخلق ولا تختار شيئاً . اهـ .

قوله تعالى : (له الحمد في الأولى والآخرة) [أي] : يَحْمَدُهُ أوليائؤه في الدنيا
ويَحْمَدُونَهُ في الجنة (وله الحكم) وهو الفصل بين الخلائق . والسَّرمَد : الدائم .
﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ
الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بَصِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ
إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ
اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ اللَّيْلُ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ . وَمِنْ رَحْمَتِهِ
جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ
وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ
الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ . وَتَزْعُمُونَ . وَتَزْعُمُونَ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا
بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾
قوله تعالى : (أَفَلَا تَسْمَعُونَ) أي : سماع فهم وقبول فتستدلوا بذلك
على وحدانية الله تعالى ؛ ! ومعنى (تَسْكُنُونَ فِيهِ) : نستريحون من الحركة
والنَّصَب (أَفَلَا تُبْصِرُونَ) ما أنتم عليه من الخطأ والضلالة ؛ ! ثم أخبر أن اللَّيْلَ
والنَّهَارَ رحمة منه . وقوله : (لَتَسْكُنُوا فِيهِ) يعني في الليل (وَلِتَبْتَغُوا مِنْ
فَضْلِهِ) أي : لتلتبسوا من رزقه بالمعاش في النهار (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) الذي
أنعم عليكم بهما .

قوله تعالى : (وَتَزْعُمُونَ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) أي : أخرجنا من كل أُمَّة
رسولها الذي يشهد عليها بالتبليغ (فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أي : حُجَّتْكُمْ عَلَى مَا كُنْتُمْ
تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِي (فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ) أي : عَلِمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
(وَضَلَّ عَنْهُمْ) أي : بَطَلَ فِي الْآخِرَةِ (مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) في الدنيا من الشركاء .

﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ وَأَتَيْنَاهُ مِنْ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ . وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُقْسِدِينَ ﴾
 قوله تعالى : (إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى) أي : من عشيرته ؛ وفي نسبه إلى موسى ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه كان ابن عمه ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال عبد الله بن الحارث ، وإبراهيم ، وابن جريج .
 والثاني : ابن خالته ، رواه عطاء عن ابن عباس .
 والثالث : أنه كان عمّ موسى ، قاله ابن إسحاق ^(١) .
 قال الزجاج : « قَارُونَ » اسم أعجمي لا ينصرف ، ولو كان « فاعولاً » من العربية من « قرنت الشيء » لانصرف .

قوله تعالى : (فَبَغَى عَلَيْهِمْ) فيه خمسة أقوال . أحدها : أنه جعل لبغى جُعلاً على أن تقذف موسى بنفسها ، فاستحلفها موسى على ما قالت ، فأخبرته بقصتها ، فكان هذا بغيه ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه بغى بالكفر بالله تعالى ، قاله الضحاك . والثالث : بالكبر ، قاله قتادة . والرابع : أنه زاد في طول نيابه شبراً ، قاله عطاء الخراساني ، وشهر بن حوشب . والخامس : أنه كان يخدم فرعون فتمدّى على بني إسرائيل وظلمهم ، حكاه الماوردي .

(١) قال ابن كثير : قال ابن جريج : وأكثر أهل العلم على أنه كان ابن عمه ، والله أعلم .

وفي المراد بمفاتيحه قولان .

أحدهما : أنها مفاتيح الخزائن التي تفتح بها الأبواب ، قاله مجاهد ، وقادة .
وروي الأعمش عن خيشة قال : كانت مفاتيح قارون وقرستين بنلاً ، وكانت
من جلود ، كل مفتاح مثل الأصبع .

والثاني : أنها خزائنه ، قاله السدي ، وأبو صالح ، والضحاك . قال الزجاج :
وهذا الأشبه أن تكون مفاتيحه خزائن ماله ؛ وإلى نحو هذا ذهب ابن قتيبة .
قال أبو صالح : كانت خزائنه تُحمل على أربعين بنلاً .

قوله تعالى : (لَتَسْوَأَنَّ بِالْمُصْبَةِ) أي : تُثقلهم وتُميلهم . ومعنى الكلام :
لَتُسَيِّئُ الْمَصْبَةُ ، فلما دخلت الباءُ في « الْمُصْبَةِ » انفتحت التاء ، كما تقول : هذا
يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ، وهذا يُذْهَبُ الْأَبْصَارَ ، وهذا اختيار الفراء ، وابن قتيبة ،
والزجاج في آخرين . وقال بعضهم : هذا من المقلوب ، وتقديره : ما إن
الْمُصْبَةُ لَتَسْوَأَنَّ بِمَفَاتِحِهِ ، كما يقال : إنها لَتَسْوَأَنَّ بها عجيزتها ، أي : هي تسوء
بمجيرتها ، وأنشدوا :

فَدَيْتُ بِنَفْسِي وَمَالِي وَمَا آلُوكَ إِلَّا مَا أُطِيقُ^(١)

أي : فديت بنفسي وبمالي نفسه ، وهذا اختيار أبي عبيدة ، والأخفش . وقد
يُسَمَّى معنى الْمُصْبَةِ في سورة (يوسف : ٨) ، و [في] المراد بها [هاهنا] ستة أقوال .
أحدها : أربعون رجلاً ، رواه العوفي عن ابن عباس . والثاني : ما بين الثلاثة إلى
المشرة ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثالث : خمسة عشر ، قاله مجاهد .
والرابع : فوق المشرة إلى الأربعين ، قاله قتادة . والخامس : سبعون رجلاً ، قاله
أبو صالح . والسادس : ما بين الخمسة عشر إلى الأربعين ، حكاه الزجاج .

(١) البيت في د عجاز القرآن ، : ٧٩/٢ ، و د الطبري ، : ١٠٨/٢٠ .

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ) فِي الْقَائِلِ لَهُ قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّهُمُ الْمُؤْمِنُونَ مِنْ قَوْمِهِ ، قَالَهُ السَّيِّدِي . وَالثَّانِي : أَنَّهُ قَوْلُ مُوسَى لَهُ ، حَكَاهُ الْمَوَارِدِي .

قوله تعالى : (لَا تَفْرَحْ) قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ : الْمَعْنَى : لَا تَأْسُرْ ، وَلَا تَبْطُرْ ، قَالَ الشَّاعِرُ :

وَلَسْتُ بِمِفْرَاحٍ إِذَا اللَّهْرُ سَرَّانِي وَلَا جَاذِعٍ مِنْ صَرْفِهِ الْمُتَحَوِّلِ^(١)
أَي : لَسْتُ بِأَشِيرٍ ، فَأَمَّا السُّرُورُ ، فَلَيْسَ بِمَكْرُوهٍ . (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
الْفَرَحِينَ) وَقَرَأَ أَبُو رَجَاءٍ ، وَأَبُو حَيَّوَةَ ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ ، وَابْنُ أَبِي عُبَيْلَةَ :
« الْفَارِحِينَ » [بِأَلْف] .

قوله تعالى : (وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ) أَي : اطْلُبْ فِيمَا أَعْطَاكَ اللَّهُ مِنَ
الْأَمْوَالِ . وَقَرَأَ أَبُو الْمُتَوَكَّلِ ، وَابْنُ السَّمِيعِ : « وَاتَّبِعْ » بِتَشْدِيدِ التَّاءِ وَكَسْرِ
الْبَاءِ بَعْدَهَا وَعَيْنِ سَاكِنَةٍ غَيْرِ مَعْجَمَةٍ (الدَّارَ الْآخِرَةَ) وَهِيَ : الْجَنَّةُ ؛ وَذَلِكَ يَكُونُ
بِإِنْفَاقِهِ فِي رِضَى اللَّهِ تَعَالَى وَشُكْرِ الْمُنْعَمِ بِهِ (وَلَا تَنْسَ نَصِيحَتَكَ مِنَ الدُّنْيَا)
فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ . أَحَدُهَا : أَنَّهُ يَعْمَلُ فِي الدُّنْيَا لِلْآخِرَةِ ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَجَاهِدٌ ،
وَالْجُمْهُورُ . وَالثَّانِي : أَنَّهُ يُقَدِّمُ الْفَضْلَ وَيُمْسِكُ مَا يُغْنِيهِ ، قَالَهُ الْحَسَنُ . وَالثَّلَاثُ :
أَنَّهُ يَسْتَغْنِي بِالْحَلَالِ عَنِ الْحَرَامِ ، قَالَهُ قَتَادَةُ .

وَفِي مَعْنَى : « وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ » ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ حَكَاهَا الْمَوَارِدِي .
أَحَدُهَا : أَعْطَى فَضْلَ مَا لَكَ كَمَا زَادَكَ عَلَى قَدَرِ حَاجَتِكَ . وَالثَّانِي : أَحْسَنَ فِيمَا

(١) الْبَيْتُ لِهَذِيذَةِ بْنِ خَشْرَمٍ الْمُسَذَّرِيِّ ، وَهُوَ فِي « غَرِيبِ الْقُرْآنِ » : ٣٣٥ ،
وَدِ الْبَحْرِ الْخَاطِطِ : ١٣٢/٧ ، وَدِ الْقُرْطُبِيِّ : ٣١٣/١٣ ، وَدِ الْكَامِلِ : ١٢٤٨/٣ ،
وَدِ عَيُونِ الْأَخْبَارِ : ١٧٦/٢ وَ ٢٨١ ، وَدِ حَمَاسَةِ الْبَحْرِيِّ : ١٢٠ ، وَدِ حَمَاسَةِ
ابْنِ الشَّجَرِيِّ : ١٣٧ .

اقترض عليك كما أحسن في إنعامه إليك . والثالث : أحسن في طلب الحلال
كما أحسن إليك في الإحلال ^(١) .

قوله تعالى : (وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ) فتعمل فيها بالمعاصي .

﴿ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَهَنَّمَ وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ) يعني المال (على علم عِنْدِي) فيه خمسة أقوال .
أحدها : على علم عِنْدِي بصنعة الذهب ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ؛
قال الزجاج : وهذا لا أصل له ، لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له . والثاني : برضى الله
عني ، قاله ابن زيد ^(٢) . والثالث : على خير علمه الله عِنْدِي ، قاله مقاتل . والرابع :
إِنَّمَا أُعْطِيْتُهُ لفضل علمي ، قاله الزراء . قال الزجاج : ادَّعى أنه أُعْطِيَ المال لعلمه
بالتوراة . والخامس : على علم عِنْدِي بوجوه المكاسب ، حكاه الماوردي .

(١) قال ابن جرير الطبري : وأحسن في الدنيا إتفاق مالك الذي آتاه الله في وجوهه
وسئله ، كما أحسن الله إليك فوسَّع عليك منه وبسط لك فيها . وقال ابن كثير : أي : أحسن
إلى خلقه كما أحسن هو إليك .

(٢) قال ابن كثير : وقد أجاد في تفسير هذه الآية الإمام عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، فإنه
قال في قوله : (قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي) قال : لولا رضى الله عني ومعرفته بفضلي ،
ما أعطاني هذا المال ، وقرأ (أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِن قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ
أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَهَنَّمَ ...) الآية ، قال : وهكذا يقول من قلَّ علمه إذا رأى مَنْ
وسَّع الله عليه : لولا أن يستحق ذلك لما أعطى . اهـ . وقال ابن جرير الطبري : ولو كان الله
يؤتي الأموال من يؤتيه لفضل فيه وخير عنده ، ولرضاه عنه ، لم يكن يهلك من أهلك من
أرباب الأموال الذين كانوا أكثر منه مالاً ، لأن من كان الله عنه راضياً ، فبحال أن يهلكه الله
وهو عنه راض ، وإِنَّمَا يهلك من كان عليه ساخطاً . اهـ .

قوله تعالى : (أُولَئِكَ يَعْلَمُونَ) يعني قارون (أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ) بالذاب
(مَنْ قَبْلَهُ مِنَ الْقُرُونِ) في الدنيا حين كَذَّبُوا رُسُلَهُمْ (مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ
قُوَّةً وَأَكْثَرَ جَهَنَّمَ) للأموال .

وفي قوله : (وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ) ثلاثة أقوال . أحدها :
لَا يُسْأَلُونَ لِيُعْلَمَ ذَلِكَ مِنْ قِبَلِهِمْ وَإِنْ سَأَلُوا سُؤَالَ تَوْبِخٍ ، قَالَه الْحَسَنُ .
والثاني : أَنَّ الْمَلَائِكَةَ تَعْرِفُهُمْ بِسَيِّئِهِمْ فَلَا تَسْأَلُهُمْ عَنْ ذُنُوبِهِمْ ، قَالَه بِجَاهِد . والثالث :
يَدْخُلُونَ النَّارَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ، قَالَه قَتَادَةُ . وقال السَّيِّدِي : يَعَذَّبُونَ وَلَا يُسْأَلُونَ
عَنْ ذُنُوبِهِمْ .

﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَكَدُوٌّ حَظٌّ عَظِيمٌ . وَقَالَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ تَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
وَلَا يُلْقِهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ﴾

قوله تعالى : (فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ) قَالَ الْحَسَنُ : فِي ثِيَابٍ حُمْرٍ وَصَفَرٍ ؛
وَقَالَ عِكْرِمَةُ : فِي ثِيَابٍ مُعَصْفَرَةٍ . وَقَالَ وَهْبُ بْنُ مُنَبِّهٍ : خَرَجَ عَلَى بَنَاتِهِ شَبَّاهُ
عَلَيْهَا سُرُجٌ أَحْمَرٌ مِنْ أَرْجُوانٍ ، وَمَعَهُ أَرْبَعَةُ آلَافٍ مِقَاتِلٍ ، وَثَلَاثُمِائَةِ وَصِيفَةٍ عَلَيْهِنَ
الْحُلِيِّ وَالزَّيْنَةُ عَلَى بَنَاتٍ بَيْضٌ . قَالَ الرَّجَاجُ : الْأَرْجُوانُ فِي اللُّغَةِ : صَبِغٌ أَحْمَرٌ .
قوله تعالى : (كَدُوٌّ حَظٌّ) أَي : كَدُوٌّ نَصِيبٌ وَافِرٌ مِنَ الدُّنْيَا .

[وَقَوْلُهُ] : (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَعْنِي الْأَحْبَابَ مِنْ
بَنِي إِسْرَائِيلَ . وَقَالَ مُقَاتِلٌ : الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بِمَا وَعَدَ اللَّهُ فِي الْآخِرَةِ قَالُوا
لِلَّذِينَ تَمَنَّوْا مَا أُوتِيَ [قَارُونُ] (وَيَلَكُمْ تَوَابُ اللَّهِ) أَي : مَا عِنْدَهُ مِنَ الْجَزَاءِ (خَيْرٌ لِمَنْ
آمَنَ) مِمَّا أُعْطِيَ قَارُونُ ^(١) .

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : أَيُّ جَزَاءِ اللَّهِ لِعِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ الصَّالِحِينَ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ خَيْرٌ مِمَّا تَزَوَّنَ ، —

قوله تعالى : (وَلَا يُلْقَاهَا) قال أبو عبيدة : لا يوفتق لها ويرزقها . وقرأ أبي بن كعب ، وابن أبي عتبة : « وَلَا يُلْقَاهَا » بفتح الياء وسكون اللام وتخفيف القاف . وفي المشار إليها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها الأعمال الصالحة ، قاله مقاتل . والثاني : أنها الجنة ، والمعنى : لا يُعطاهما في الآخرة إلا الصابرون على أمر الله ، قاله ابن السائب .
والثالث : أنها الكلمة التي قالوها ، وهي قولهم : « ثوابُ الله خيرٌ » ، قاله الفراء (١) .

﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ . وَأَصْبَحَ السَّيِّئِينَ تَمَنُّوا مَكَانَهُ بِالْأَمْنِ يَقُولُونَ وَيَسْتَطِ الرِّزْقُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَسْكَاثُهُ لَا يَفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴾

قوله تعالى : (فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ) (٢) لما أمر قارونُ البغي

— قال : كما جاء في الحديث الصحيح : « يقول الله تعالى : أعددت لِمَآدِي الصالحين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، اقرؤوا إن شئتم : (فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون) » . اهـ .

(١) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصابرون) يقول : وَلَا يُلْقَاهَا ، أي : لا يوفتق لغيرها . وهي كلمة ، وهي قوله : (خير لمن آمن وعمل صالحاً) قال : والماء والألف كناية عن الكلمة ، وقال : (إِلَّا الصابرون) يعني بذلك : الذين صبروا عن طلب زينة الحياة الدنيا ، وآثروا ما عند الله من جزيل ثوابه على صالحات الأعمال ، على لذات الدنيا وشهواتها ، فجدثوا في طاعة الله ، ورفضوا الحياة الدنيا . اهـ .

(٢) وفي « صحيح البخاري » : ٣٨١/٦ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن —

بقذف موسى على ما سبق شرحه [القصص : ٧٦] غضب موسى فدعا عليه ، فأوحى الله تعالى إليه : إِنِّي قَدْ أَمَرْتُ الْأَرْضَ أَنْ تُطِيعَكَ فَفَرَّهَا ؛ فقال موسى : يَا أَرْضُ خُذِيهِ ، فَأَخَذْتَهُ حَتَّى غِيَّبَتْ سَرِيرَهُ ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ نَاشِدَهُ بِالرَّحْمِ ، فَقَالَ : خُذِيهِ ، فَأَخَذْتَهُ حَتَّى غِيَّبَتْ قَدَمِيهِ ؛ فَمَا زَالَ يَقُولُ : خُذِيهِ ، حَتَّى غِيَّبَتْهُ ، فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ : يَا مُوسَى مَا أَفْظَأَكَ ، وَعِزَّتِي وَجَلَالِي لَوْ اسْتَغَاثَ بِي لَاغْتَتَه (١) . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَخُسِفَتْ بِهِ الْأَرْضُ إِلَى الْأَرْضِ السُّفْلَى . وَقَالَ سَمُرَةُ بْنُ جُنْدَبٍ : إِنَّهُ يُخْسَفُ بِهِ كُلُّ يَوْمٍ قَامَةً ، فَيُبْلَغُ بِهِ الْأَرْضُ السُّفْلَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ (٢) . وَقَالَ مُقَاتِلٌ : فَلَمَّا هَلَكَ قَارُونُ قَالَ بَنُو إِسْرَائِيلَ : إِنَّنَا أَهْلَكْهُ مُوسَى لِيَأْخُذَ مَالَهُ وَدَارَهُ ، فَخَسَفَ اللَّهُ بداره وماله بعده بثلاثة أيام .

قوله تعالى : (بَنَصُورُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أَيُ : يَمْنُونَهُ مِنَ اللَّهِ (وما كان من الْمُتَنَصِّرِينَ) أَيُ : من المتنعين ممّا نزل به . ثم أعلّمنا أن المتنّين مكانه ندموا على ذلك التمني بالآية التي تلي هذه .

— رسول الله ﷺ قال : « بينا رجل يجر إزاره من الخلاء ، خسف به ، فهو يتجلجل في الأرض إلى يوم القيامة » وفي « صحيح مسلم » : ١٦٥٤/٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « بينا رجل يتبختر ، يمشي في بُرديه قد أعجبته نفسه ، فخسف الله به الأرض ، فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة » .

(١) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ بِنَحْوِهِ : ١١٧/٢٠ وفي سنده رجل مجهول ، وذكر نحوه السيوطي في « الدر » مطولاً من رواية عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن عبد الله بن الحارث ، ومختصراً من رواية أحمد في « الزهد » عن عون بن عبد الله القاري ، والله أعلم .

(٢) ذكره السيوطي في « الدر » : ١٣٨/٥ من رواية ابن أبي حاتم من طريق قتادة عن سمرة بن جندب ، قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : ورواه الطبري في « التاريخ » من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : ذكر لنا . . . فذكره .

وقوله : (كَلُفَّ بَنَا) الأَكْثَرُونَ عَلَى ضَمِّ الْخَاءِ وَكُسْرِ السَّيْنِ . وقرأ يعقوب ، والوليد عن ابن عامر ، وحفص ، وأبان عن عاصم : بفتح الخاء والسَّيْنِ . فأما قوله : « وَيَنَّكَ » فقال ابن عباس : معناه : أَلَمْ تَرَ ، وكذلك قال أبو عبيدة ، والكسائي . وقال الفراء : « وَيَنَّكَ أَنْ » في كلام العرب تقرير ، كقول الرجل : أَمَا تَرَى إِلَى صَنْعِ اللَّهِ وَإِحْسَانِهِ ، أَنَشَدَنِي بَعْضُهُمْ :

وَيَنَّكَ أَنْ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ يُحْ

بَبٌ وَمَنْ يَفْتَقِرَ يَعْشُ عَيْشَ ضَرٍ

وقال ابن الأنباري : في قوله : « وَيَنَّكَ أَنَّهُ » ثلاثة أوجه .

إن شئت قلت : « وَيَنَّكَ » حرف ، و « أَنَّهُ » حرف ؛ والمعنى : أَلَمْ تَرَ أَنَّهُ ، والدليل على هذا قول الشاعر :

سَأَلْتَنِي الطَّلَاقَ أَنْ رَأَيْتَنِي قُلَّ مَالِي قَدْ جَشِمْتَنِي بِشُكْرِ^(١)
وَيَنَّكَ أَنْ مَنْ يَكُنْ لَهُ نَشَبٌ يُحْ بَبٌ وَمَنْ يَفْتَقِرَ يَعْشُ عَيْشَ ضَرٍ

والثاني : أن يكون « وَيَنَّكَ » حرفاً ، و « أَنَّهُ » حرفاً . والمعنى : ويليكَ اعْلَمْ أَنَّهُ ، فحذفت اللام ، كما قالوا : قم لأباك ، يريدون : لأبالك ، وأنشدوا :

أَبَايَمُوتِ الَّذِي لَا بُدَّ أَنْتِي مُمْلَقٍ لِأَبَاكَ تُخَوِّفِينِي^(٢)

أراد : لَا أَبَالَكَ ، فحذفت اللام .

(١) البيتان لزيد بن عمرو بن نفيل القرشي ، وهما في دجـاز القرآن ، : ١١٢/٢ ، ود الطبري ، : ١٢٠/٢٠ ، ود القرطبي ، : ٣١٨/١٣ ، ود سيويه ، : ٢٩٠/١ ، والبيت الثاني في د مشكل القرآن ، : ٤٠١ ، وفي د الصحاح ، ود اللسان ، ود التاج ، : ويا ، ونسبته فيها لزيد بن عمرو ، أو لنبه بن الحجاج .

(٢) البيت لأبي حنيفة الشعمري ، وهو في د الصحاح ، ود اللسان ، ود التاج ، : أبي .

والثالث : أن يكون « وَيَ » حرفاً ، و « كَأَنَّهُ » حرفاً ، فيكون معنى « وَيَ » التعجب ، كما تقول : وَيَ لِمَ فعلت كذا وكذا ، ويكون معنى « كَأَنَّهُ » : أَظُنُّه وأعلمه ، كما تقول في الكلام : كَأَنَّكَ بالفرج قد أقبل ؛ فمناه : أَظُنُّ الفرج مُقْبِلاً . وإنما وصلوا الياء بالكاف في قوله : « وَيَكْأَنَّهُ » لأنَّ الكلام بهما كثر ، كما جعلوا « يَا ابْنَ أُمِّ » في المصحف حرفاً واحداً ، وهما حرفان [طه : ٩٤] . وكان جماعة منهم يعقوب ، يقفون على « وَيَكْ » في الحرفين ، ويتدوون « أَنْ » و « أَنَّهُ » في الموضعين . وذكر الزجاج عن الخليل أنه قال : « وَيَ » مفصولة من « كَأَنَّ » ، وذلك أنَّ القوم تندموا فقالوا : « وَيَ » متندمين على ما سلف منهم ، وكلُّ مَنْ نَدِمَ فأظهر ندامته قال : وَيَ . وحكى ابن قتيبة عن بعض العلماء أَنَّهُ قال : معنى « وَيَكْأَنَّ » : رحمة لك ، بلغة حمير ^(١) .

قوله تعالى : (لَوْلا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا) أي : بالرحمة والمعافة والإيمان (لَخَسَفَ بِنَا) .

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصحة ، أن مناه : ألم تر ، ألم تعلم ، ثم قال : وإذا كان ذلك هو الصواب ، فتأويل الكلام : وأصبح الذين تمّنوا مكان قارون وموضعه من الدنيا بالأمس ، يقولون لما عاينوا ما أحل الله به من نعمته : ألم تر يا هذا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده فيوسّع عليه لا لفضل منزلته عنده ولا لكرامته عليه ، كما كان يسر من ذلك لقارون ، لا لفضله ولا لكرامته عليه (ويقدر) بقول : وبضيق على من يشاء من خلقه ذلك ويقتصر عليه لاهوائه ولا استخفافه عمله . اهـ . وقد ضعف ابن جرير قول من قال : مناه : د وبلغ أعلم أن ، وقال ابن كثير : والظاهر أنه قوي ، ولا يشكل على ذلك إلا كتابتها في المصاحف متصلة ويكأن ، وقال : والكتابة أمر وضمي اصطلاحاً ، والمرجع إلى اللفظ العربي ، والله أعلم . اهـ .

﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ) يعني الجنة (نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ) وفيه خمسة أقوال . أحدها : أنه البغى ، قاله سعيد بن جبير . والثاني : الشرف والعز ، قاله الحسن . والثالث : الظنم ، قاله الضحاك . والرابع : الشرك ، قاله يحيى بن سلام . والخامس : الاستكبار عن الإيمان ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (وَلَا فُسَاداً) فيه قولان . أحدهما : العمل بالمعاصي ، قاله عكرمة . والثاني : الدُّعَاءُ إلى غير عبادة الله ، قاله ابن السائب ^(١) .

قوله تعالى : (وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ) أي : العاقبة المحمودة لهم .

قوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) قد فسرناه في سورة (النمل : ٨٩) .

(١) قال ابن كثير : يخبر تعالى أن الدار الآخرة ونعيمها القيم الذي لا يحول ولا يزول ، جعلها لعباده المؤمنين المتواضعين الذين لا يريدون علواً في الأرض ، أي : رفعة على خلق الله وتمازها عليهم وتجشراً بهم ، ولا فساداً فيهم . اهـ . وروى ابن جرير الطبري عن علي رضي الله عنه قال : إن الرجل ليمجبه من شرك نعله أن يكون أجود من شرك صاحبه ، فيدخل في قوله : (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ) . اهـ . قال ابن كثير : وهذا يحول على ما إذا أراد بذلك الفخر والتطاول على غيره ، فإن ذلك مذموم ، كما ثبت في « الصحيح » عن النبي ﷺ أنه قال : « إنه أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد ، وأما إذا أحب ذلك لمجرد التجميل ، فهذا لا بأس به ، فقد ثبت أن رجلاً قال : يا رسول الله إني أحب أن يكون ردائي حسناً ، ونعلي حسنة ، أفن الكبر ذلك ؟ فقال : « لا ، إن الله جميل يحب الجمال » .

قوله تعالى : (فلا يُجزى الذين عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ) يريد الذين أشركوا (إلا ما كانوا يَعْمَلُونَ) أي : إلا جزاء عملهم من الشرك ، وجزاؤه النار . ﴿ إِنَّ السَّيِّئَ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادِّكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ . وَمَا كُنْتُ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ . وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بِعَدَدِ إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الذي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) قال مقاتل : خرج رسول الله ﷺ من النار ليلاً ، فضى من وجهه إلى المدينة فسار في غير الطريق مخافة الطَّابِ ؛ فلمَّا أَمِنَ رجع إلى الطريق فنزل الجُحْفَةَ بين مكة والمدينة ، ففرغ الطريق إلى مكة ، فاشتاق إليها ، وذكر مولده ، فأتاه جبريل فقال : أتشتاق إلى بلدك ومولذك ؟ قال : نعم ؛ قال : فإن الله تعالى يقول : (إِنَّ الذي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادِّكَ إِلَى مَعَادٍ) ، فنزلت هذه الآية بالجُحْفَةِ ^(١) . وفي معنى « فَرَضَ عَلَيْكَ » ثلاثة أقوال . أحدها : فرض عليك العمل

(١) ذكر ذلك القرطبي في « تفسيره » عن مقاتل أيضاً ، وخرجه السيوطي في « الدر » : ١٣٩/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك بنحوه . وقال ابن كثير بعد أن أورد رواية ابن أبي حاتم عن الضحاك : وهذا من كلام الضحاك يقتضي أن هذه الآية مدنية وإن كان مجموع السورة مكياً ، والله أعلم . اهـ .

بالقرآن ، قاله عطاء بن أبي رباح ، وابن قتيبة . والثاني : أعطاك القرآن ، قاله مجاهد . والثالث : أنزل عليك القرآن ، قاله مقاتل ، والفراء ، وأبو عبيدة .

وفي قوله : (لَزَادُكَ إِلَى مَعَادٍ) أربعة أقوال .

أحدها : إلى مكة ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد في رواية ، والضحاك . قال ابن قتيبة : مَعَادُ الرَّجُلِ : بَلَدُهُ ، لأنه يتصرف [في البلاد ويضرب في الأرض] ^(١) ثم يعود إلى بلده .

والثاني : إلى معادك من الجنة ، رواه عكرمة عن ابن عباس ^(٢) ، وبه قال الحسن ، والزهري . فان اعترض على هذا فقل : الرد يقتضي أنه قد كان فيما رُدَّ إليه ؛ فعنه ثلاثة أجوبة . أحدها : أنه لما كان أبوه آدم في الجنة ثم أُخرج ، كان كأنَّ ولده أُخرج منها ، فاذا دخلها فكأنه أُعيد . والثاني : أنه دخلها ليلة المعراج ، فاذا دخلها يوم القيامة كان ردًّا إليها ، ذكرها ابن جرير . والثالث : أن العرب تقول : رجع الأمر إلى كذا ، وإن لم يكن له كَوْنٌ فيه قطًا ، وأنشدوا :

[وما المرءُ إِلَّا كَالشَّهَابِ وضوءه]

يَجُورُ رَمَادًا بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ ^(٣)

وقد شرحنا هذا في قوله : (وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) [البقرة : ٢١٠] .

(١) زيادة من « مشكل القرآن » .

(٢) رواه الطبري : ١٢٤/٢٠ وفي سنده ضعف .

(٣) البيت للبيد بن ربيعة العامري ، وهو في ديوانه : ١٦٩ ، و « البحر » : ٤٤٤/٨ ،

و « اللسان » ، و « التاج » : حور .

والثالث : لَرَادُّكَ إِلَى الْمَوْتِ ، رواه سميذ بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال أبو سميذ الخدري ^(١) .

والرابع : لَرَادُّكَ إِلَى الْقِيَامَةِ بِالْبَعثِ ، قاله الحسن ، والزهرى ، ومجاهد فى رواية ، والزجاج ^(٢) .

ثم ابتدأ كلاماً بِرَدِّهِ به على الكفار حين نسبوا النبى ﷺ إلى الضلال ، فقال : (قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى) ؛ والمعنى : قد علم أَنِّى جئت بالهدى ، وأنكم فى ضلال مبين . ثم ذكَّره نِعَمَهُ ، فقال : (وما كُنْتُ تَرْجُو أَنْ يُنْقِىَ إِلَيْكَ الْكِتَابُ) أى : أن تكون نبياً وأن يوحى إليك القرآنُ (إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ) قال الفراء : هذا استثناء منقطع ، والمعنى : إِلَّا أَنْ رَبِّكَ رَحِمَكَ فَأَنْزَلَهُ عَلَيْكَ (فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ) أى : عَوْناً لهم على دينهم ، وذلك أَنَّهُمْ دَعَوْهُ إِلَى دِينِ آبَائِهِ فَأَمَرَ بِالْإِحْتِرَازِ مِنْهُمْ ؛ والخطاب بهذا وأمثاله له ، والمراد أهل دينه اثلاً يُظَاهِرُوا الْكُفَّارَ وَلَا يُوَافِقُوهُمْ .

قوله تعالى : (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) فيه قولان .

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول فى ذلك عندي قول من قال : لَرَادُّكَ إِلَى عَادَتِكَ مِنَ الْمَوْتِ ، أو إِلَى عَادَتِكَ حَيْثُ وُلِدْتَ . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : وجه الجمع بين هذه الأقوال ، أن ابن عباس فسر ذلك تارة برجوعه إلى مكة ، وهو الفتح الذى هو عند ابن عباس أمانة على اقتراب أجل النبى ﷺ ، كما فسر ابن عباس سورة (إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ) إلى آخر السورة : أنه أجل رسول الله ﷺ نفي إليه ، وكان ذلك بحضرة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، ووافقه عمر على ذلك وقال : لا أعلم منها غير الذى تعلم ، ولهذا فسر ابن عباس تارة أخرى قوله : (لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ) بالموت ، وتارة بيوم القيامة الذى هو بعد الموت ، وتارة بالجنة التى هي جزاءه ومصيره على أداء رسالة الله وإبلاغها إلى الثقلين : الانس والجن ، ولأنه أكل خلق الله ، وأفصح خلق الله ، وأشرف خلق الله على الإطلاق . اهـ .

أحدهما : إلا ما أريدَ به وجهه ، رواه عطاء عن ابن عباس ، وبه قال الثوري .
والثاني : إلا هو ، قاله الضحاك ، وأبو عبيدة .

قوله تعالى : (لَهُ الْحُكْمُ) أي : الفصل بين الخلائق في الآخرة دون
غيره (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) في الآخرة ^(١) .



(١) قال ابن جرير الطبري : وإليه يردون من بعد مماتهم فيقضي بينهم بالعدل فيجازي
مؤمنهم جزاءهم ، وكفارهم ما وعدهم . اهـ .

سورة العنكبوت

فصل في نزولها

روى العوفي عن ابن عباس أنها مكية، وبه قال الحسن ، وقتادة ، وعطاء ، وجابر بن زيد ، ومقاتل . وفي رواية عن ابن عباس أنها مدنية . وقال هبة الله [ابن سلامة] المفسر : نزل من أولها إلى رأس العشر بمكة ، وباقيها بالمدينة . وقال غيره عكس هذا : نزل العشر بالمدينة ، وباقيها بمكة .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اَلَمْۤ اَحْسِبَ النَّاسُۢ اَنْ يُّبْرَكَ لَهُۥٓ اَنْ يَقُولُوْا اٰمَنَّا وَاُمّ لَا يُفْنَدُوْنَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوْا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَٰذِبِيْنَ . اَمْ حَسِبَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئٰتِ اَنْ يَّسْبِقُونَاۤ اَسَآءَ مَا يَحْكُمُوْنَ ﴾

قوله تعالى : (اَلَمْۤ اَحْسِبَ النَّاسُۢ اَنْ يُّبْرَكَ لَهُۥٓ) في سبب نزولها ثلاثة أقوال .

أحدها : أَنَّهُ لَمَّا أُمِرَ بِالْهَجْرَةِ ، كَتَبَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى إِخْوَانِهِمْ بِمَكَّةَ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنْكُمْ إِلَّا سِلَاحُكُمْ حَتَّى تُهَاجِرُوا ، فَخَرَجُوا نَحْوَ الْمَدِينَةِ فَأَدْرَكَهُمُ الْمُشْرِكُونَ فَدَرَسُوا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ عَشْرَ آيَاتٍ ، فَكَتَبُوا إِلَيْهِمْ يُخْبِرُونَهُمْ بِمَا نَزَلَ فِيهِمْ ، فَقَالُوا : نَخْرُجُ ، فَإِنْ اتَّبَعْنَا أَحَدًا قَاتَلْنَاهُ ، فَخَرَجُوا فَاتَّبَعَهُمُ الْمُشْرِكُونَ فَقَاتَلُوهُمْ ، فَهُمْ مَن مُّقْتَلٌ ، وَمِنْهُمْ مَن نَجَّى ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِمْ : « مُنَّمٌ إِنْ رَبَّكَ الَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا » [النحل : ١١٠] ، هَذَا قَوْلُ الْحَسَنِ ، وَالشَّعْبِيِّ (١) .

وَالثَّانِي : أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عُمَارَ بْنِ يَاسِرٍ إِذَا كَانَ يَمْدَدُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، قَالَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدٍ بْنُ مُهْمِرٍ (٢) .

وَالثَّلَاثُ : أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي مِهْجَعِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ حِينَ قُتِلَ يَدْرُ ، فَجَزَعَ عَلَيْهِ أَبَوَاهُ وَامْرَأَتُهُ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَبَوَيْهِ وَامْرَأَتِهِ هَذِهِ الْآيَةَ (٣) .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (أَحْسِبِ النَّاسَ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَرِيدُ بِالنَّاسِ : الَّذِينَ آمَنُوا بِمَكَّةَ ، كَمَيْثَاشَ بْنِ أَبِي رَيْعَةَ ، وَعُمَارَ بْنَ يَاسِرٍ ، وَسَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، وَغَيْرِهِمْ . قَالَ الزَّجَّاجُ : لَفْظُ الْآيَةِ اسْتِخْبَارٌ ، وَمَعْنَاهُ مَعْنَى التَّقْرِيرِ وَالتَّوْيِخِ ؛ وَالْمَعْنَى : أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُشْرَكَوا بِأَنْ يَقُولُوا : آمَنَّا ، وَلِأَنْ يَقُولُوا : آمَنَّا ، أَيْ : أَحْسِبُوا أَنْ يُقْنَعَ مِنْهُمْ بِأَنْ يَقُولُوا : إِنَّا مُؤْمِنُونَ ، فَقَطْ ، وَلَا يُتَخَنُّونَ بِمَا بَيَّنَّ

(١) رَوَاهُ ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ : ١٢٩/٢٠ عَنْ الشَّعْبِيِّ ، وَذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ فِي « الدَّرَجَاتِ » :

١٤١/٥ ، وَزَادَ نِسْبَتَهُ لِعَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ ، وَابْنِ الْمُنْذِرِ ، وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ .

(٢) « الطَّبْرِيُّ » ١٢٩/٢٠ ، وَأَوْرَدَهُ السَّيُوطِيُّ فِي « الدَّرَجَاتِ » ١٤١/٥ ، وَزَادَ نِسْبَتَهُ

لِابْنِ سَعْدٍ ، وَابْنِ أَبِي حَاتِمٍ ، وَابْنِ عَسَاكِرٍ .

(٣) ذَكَرَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي « أَسْبَابِ النُّزُولِ » ١٩٥ عَنْ مِقَاتِلٍ ، بِدُونِ سَنَدٍ . وَقَالَ الْخَافِضُ ابْنُ حَجَرٍ

فِي « تَخْرِيجِ الْكُشَافِ » ١٢٧ : ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ عَنْ مِقَاتِلٍ ، قَالَ : وَسَنَدُهُ إِلَى مِقَاتِلٍ فِي أَوَّلِ كِتَابِهِ .

حقيقة إيمانهم ، (وهم لا يُفْتَنُونَ) أي : لا يُخْتَبَرُونَ بما يُعَلِّمُ به صِدْقُ إيمانهم من كذبه .

والمفسرين فيه قولان . أحدهما : لا يُفْتَنُونَ في أنفسهم بالقتل والتعذيب ، قاله مجاهد . والثاني : لا يُبْتَلَوْنَ بالأوامر والنواهي .

قوله تعالى : (ولقد فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أي : ابتليناهم واختبرناهم ، (فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : فَلْيُزَيِّنْ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا في إيمانهم عند البلاء ، إذا صبروا لقضائه ، وَلْيُزَيِّنْ الكاذبين في إيمانهم إذا شكوا عند البلاء ، قاله مقاتل .
والثاني : فَلْيُمَيِّزَنَّ ، لَأَنَّهُ [قد] عَلِمَ ذلك مِنْ قَبْلُ ، قاله أبو عبيدة .
والثالث : فَلْيُظْهِرَنَّ ذلك حتى يوجد معلوماً ، حكاه الثعلبي ^(١) .

وقرأ عليّ بن أبي طالب ، وجعفر بن محمد : « فَلْيُعْلِمَنَّ اللَّهُ »
« وَلْيُعْلِمَنَّ الكاذبين » « وَلْيُعْلِمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلْيُعْلِمَنَّ المنافقين »
[المنكبات : ١١] بضم الياء وكسر اللام .

قوله تعالى : (أَمْ حَسِبَ) أي : أَيْحَسَبَ (الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ)

(١) قال ابن كثير : ومناه : أن الله سبحانه وتعالى لا بد أن يبتلي عباده المؤمنين بحسب ما عندهم من الإيمان ، كما جاء في الحديث الصحيح : « أشد الناس بلاء الأنبياء ، ثم الصالحون ، ثم الأمثل فالأمثل » ، يبتلي الرجل على حسب دينه ، فإن كان في دينه صلابة زيد له في البلاء ، قال : وهذه الآية كقوله تعالى : (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَا يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ) قال : ومثلا في سورة (براءة) وقال في سورة (البقرة) : (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبِأْسَاءِ وَالضَّآلِّينَ) وقال في سورة (البقرة) : (وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الكاذِبِينَ) أي : الذين صدقوا في دعوى الإيمان بمن هو كاذب في قوله ودعواه . والله سبحانه وتعالى يعلم ما كان ، وما يكون ، وما لم يكن لو كان كيف يكون ، وهذا مجمع عليه عند أئمة السنة والجماعة . اهـ .

يعني الشِّرْك (أَنْ يَسْبِقُونَا) أي : يَفُوتُونَا وَيُجْزُونَا (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) أي : بُسَّ مَا حَكَمُوا لِأَنفُسِهِمْ حِينَ ظَنُّوا ذَلِكَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : عَنِ بَنِي الْوَلِيدِ ابْنِ الْمَغِيرَةِ ، وَأَبَا جَهْلٍ ، وَالْعَاصِ بْنِ هَاشِمٍ ، وَغَيْرِهِمْ .

﴿ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ) قد شرحناه في آخر (الكهف) (فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ) يعني الأجل المضروب للبعث ؛ والمعنى : فليعمل لذلك اليوم (وهو السميع) لما يقول (العليم) بما يعمل . (وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ) أي : إِنْ نَوَاهُ إِلَيْهِ يَرْجِعُ .

قوله تعالى : (لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) أي : لَنُثْبِتَنَّهَا حَتَّى نَصِيرَ بِمَنْزِلَةِ مَا لَمْ يَعْمَلْ (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) أي : بِأَحْسَنِ أَعْمَالِهِمْ ، وَهُوَ الطَّاعَةُ ، وَلَا نَجْزِيَهُمْ بِمِثْلِ أَعْمَالِهِمْ .

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا) وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ كَعْبٍ ، وَأَبُو مَجَلَزٍ : وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ : « إِحْسَانًا » بِأَلْفٍ . وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ ، وَأَبُو رَجَاءٍ : « حَسَنًا » بِفَتْحِ الْهَاءِ وَالسَّيْنِ .

روى أبو عثمان الشَّهْدِي عن سعد ابن أبي وقاص ، قال : في أنزلت هذه الآية ، كنت رجلاً برّاً بأبي ، فلما أسلمتُ قلت : يا سعد ! ما هذا الدين الذي قد أحدثت ، لتدع عن دينك هذا أو لا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعير بي فيقال : يا قاتل أمه ، قلت : لا تفعل يا أمّاه ، إني لا أدع ديني هذا لشيء ، قال : فكنت يوماً وليلة لا تأكل ، فأصبحت قد جهدت ، ثم مكثت يوماً آخر وليلة لا تأكل ، فلما رأيت ذلك قلت : تعلمين والله يا أمّاه لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا لشيء ، فكلي ، وإن شئت لا تأكلي ، فلما رأت ذلك أكلت ، فانزلت هذه الآية ^(١) . وقيل : إنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة ، وقد جرى له مع أمه نحو هذا ^(٢) . وذكر بعض المفسرين أن هذه الآية ، والتي في (لقمان : ١٥) وفي (الأحقاف : ١٥) نزلن في قصة سعد ^(٣) .

(١) رواه بهذا السياق الواحدي في « أسباب النزول » : ١٩٥ من رواية أبي عثمان الشَّهْدِي عن سعد بن أبي وقاص ، وفي سنده ضعف ، وذكره ابن كثير في سورة (لقمان) من رواية أبي القاسم الطبراني ، وفي سنده ضعف وانقطاع ، وأورده السيوطي في « الدر » : ١٦٥/٥ في سورة (لقمان) وزاد نسبته لأبي يعلى ، وابن مردويه ، وابن عساكر . وقال الترمذي عند تفسير هذه الآية في سورة (المنكيات) : ١٥٠/٢ عن سعد بن أبي وقاص قال : أنزلت في أربع آيات ، فذكر قصته ، وقالت أم سعد : أليس قد أمر الله بالبر ، والله لا أطعم طعاماً ، ولا أشرب شرباً حتى أموت أو تكفر ، قال : فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا فاهاً ، فنزلت هذه الآية : (ووصينا الإنسان بوالديه حسناً ، وإن جاهداك لتشرك بي ...) الآية . ومعنى : شجروا فاهاً : فتحوه ، وهذا الحديث قال عنه الترمذي : حديث حسن صحيح ، ورواه بنحوه أحمد ، ومسلم ، وأبو داود ، والنسائي .

(٢) قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » ، ٤٧ : ذكر القصة بطولها الثلثي بدون سند ، والواحدي عن ابن الكلبي ، والطبري عن السدي .

(٣) قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » ، ١٢٧ : ذكره الواحدي ، والثلثي ، —

زاد السير ٦ م (١٧)

قال الزجاج : مَنْ قرأ : « حُسْنًا » فغناه : ووصينا الإنسان أن يفعل بوالديه ما يحسُن ، ومن قرأ : « إحسانًا » فغناه : ووصينا الإنسان أن يُحسِن إلى والديه ، وكان « حُسْنًا » أعمَّ في البرِّ .

(وإن جاهدك) قال أبو عبيدة : مجاز هذا الكلام مجاز المختصر الذي فيه ضمير ، والمعنى : وقلنا له : وإن جاهدك .

قوله تعالى : (لَتَشْرِكْ بِي) معناه : لتشرك بي شريكاً لا تعلمه لي وليس لأحد بذلك علم ، (فَلَا تُطِعْهُمَا) .

قوله تعالى : (لَنُدْخِلَنَّهُمُ فِي الصَّالِحِينَ) أي : في زمرة الصالحين في الجنة . وقال مقاتل : « في » بمعنى « مع » .

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاء نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ . وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ) اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في المؤمنين الذين أخرجهم المشركون إلى بدر فارتدوا ، رواه عكرمة عن ابن عباس ^(١) .

— والواقدي هكذا بغير سند ، والقصة في « صحيح مسلم » من حديث سميد بن أبي وقاص بنير هذا السياق . اهـ . يعني به الحديث الذي تقدم : أنزلت في أربع آيات . . .

(١) ذكره الواحدي بدون سند : ١٩٦ وهو في « الطبري » بأطول منه : ١٣٣/٢٠ عن عكرمة عن ابن عباس مسنداً ، وذكره السيوطي في « أسباب النزول » بنحو رواية الطبري : ٢٠٥/٢ ، وزاد نسبه لابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « سننه » عن ابن عباس .

والثاني : نزلت في قوم كانوا يؤمنون بالسنتهم ، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم وأموالهم افتنوا ، قاله مجاهد ^(١) .

والثالث : نزلت في ناس من المنافقين بمكة ، كانوا يؤمنون ، فإذا أودوا وأصابهم بلاء من المشركين رجعوا إلى الشرك ، قاله الضحاك ^(٢) .

والرابع : أنها نزلت في عيَّاش بن أبي ربيعة ، كان أسلم ، فخاف على نفسه من أهله وقومه ، فخرج من مكة هارباً إلى المدينة ، وذلك قبل قدوم رسول الله ﷺ إلى المدينة ، فجزعت أمه فقالت لأخويه أبي جهل والحارث ابني هشام - وهما أخواه لأمه - : والله لا آوي بيتاً ولا آكل طعاماً ولا أشرب شراباً حتى تأتياي به ، فخرجا في طلبه فظفرا به ، فلم يزلا به حتى تابعهما وجاءا به إليهما ، فقيّدنه ، وقالت : والله لا أحلّك من وثاقك حتى تكفر بعحمد ، ثم أقبلت تجلّده بالسِّياط وتمذّبه حتى كفر بعحمد عليه السلام جزعاً من الضرب ، فنزلت [فيه] هذه الآية ، ثم هاجر بمعدّ وحسن إسلامه ، هذا قول ابن السائب ، ومقاتل . وفي رواية عن مقاتل أنّهما جلداه في الطريق مائتي جلدة ، فتبرأ من دين محمد ، فنزلت هذه الآية ^(٣) .

قوله تعالى : (فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ) أي : ناله أذى أو عذاب بسبب إيمانه (جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ) أي : ما يصيبه من عذابهم في الدنيا (كعذاب الله) في

(١) الطبري : ١٣٢/٢٠ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١٤٢/٥ ، وزاد نسبه

للفريابي ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

(٢) الطبري : ١٣٢/٢٠ .

(٣) قال الحافظ ابن حجر في « تخرّيج الكشف » ، ٤٧ : ذكر القصة بطولها الثعلبي

بدون سند ، والواحدي عن ابن الكلبي ، ورواها الطبري من طريق أسباط عن السدي بتغيير

يسير ولم يسم الحارث ، فقال : ومعه رجل من بني عامر .

الآخرة ؛ وإنما ينبغي للمؤمن أن يصبر على الأذى في الله تعالى لما يرجو من ثوابه^(١) (ولئن جاء نصرٌ من ربك) يعني دولة للمؤمنين (لَيَقُولُنَّ) يعني المنافقين للمؤمنين (إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ) على دينكم ، فكذبهم الله عز وجل وقال : (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) من الإيمان والنفاق . وقد فسرنا الآية التي تلي هذه في أول السورة .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَاهُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ . وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾

قوله تعالى : (اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا) يعنون : ديننا . قال مجاهد : هذا قول كفار قريش لمن آمن من أهل مكة ، قالوا لهم : لا تُبِعَت نحن ولا أنتم فأتبعونا ، فإن كان عليكم شيء فهو علينا .

قوله تعالى : (وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ) قال الزجاج : هو أمر في تأويل الشرط والجزاء ، يعني : إن اتبعت سبيلنا حملنا خطاياكم . وقال الأخفش : كأنهم أمروا أنفسهم بذلك . وقرأ الحسن : « وَلِنَحْمِلْ » بكسر اللام . قال ابن قتيبة : الواو زائدة ، والمعنى : لنحمل خطاياكم .

قوله تعالى : (إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) أي : فيما ضمنوا من حمل خطاياهم .

(١) قال ابن كثير : يقول تعالى مخبراً عن صفات قوم من المكذبين الذين يدعون الإيمان بالاستتم ولم يثبت في قلوبهم ، بأنهم إذا جاءتهم محنة وفتنة في الدنيا ، اعتقدوا أن هذا من نعمة الله تعالى بهم ، فارتدوا عن الإسلام ، ولهذا قال تعالى : (ومن الناس من يقول آمنا فإذا أُوذِيَ في الله حمل فتنة الناس كذاب الله) ثم قال : قال ابن عباس : يعني فتنة أن يترد عن دينه إذا أُوذِيَ في الله ، وكذا قال غيره من علماء السلف . اهـ .

قوله تعالى : (وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ) أي : أوزار أنفسهم (وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ) أي : أوزاراً مع أوزارهم ، وهي أوزار الذين أضلّوهم ، وهذا كقوله : (لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ أَوْزَارَ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) [النحل : ٢٥] (وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) سؤال نوبيخ وتقريع (عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ) من الكذب على الله عز وجل ؛ وقال مقاتل : عن قولهم : نحن الكفلاء بكل نبيمة نصيبكم من الله عز وجل .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ . فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَمَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ) في هذه القصة تسليّة للنبي ﷺ حيث أعلم أن الأنبياء قد ابتلوا قبله ، وفيها وعيد شديد لمن أقام على الشرك ، فإنهم وإن أمهلوا ، فقد أمهل قوم نوح أكثر ثم أخذوا .
قوله تعالى : (فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا) اختلفوا في عمر نوح على خمسة أقوال .

أحدها : بُعث بعد أربعين سنة ، وعاش في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم ، وعاش بعد الطوفان ستين سنة ، رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس ^(١) .
والثاني : أنه لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وعاش بعد ذلك سبعين عاماً ، فكان مبلغ عمره ألف سنة وعشرين سنة ، قاله كعب الأحبار .

(١) قال السيوطي في « الدر » ، ١٤٣/٥ : أخرج ابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبو الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : بعث الله نوحاً وهو ابن أربعين سنة ، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله ، وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا .

والثالث : أنه بُعث وهو ابن خمسين وثلاثمائة ، فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ، ثم عاش بعد ذلك خمسين وثلاثمائة ، قاله عون بن أبي شداد ^(١) .
والرابع : أنه لبث فيهم قبل أن يدعوهم ثلاثمائة سنة ، [ودعاهم ثلاثمائة سنة] ^(٢) ولبث بعد الطوفان ثلاثمائة وخمسين سنة ، قاله قتادة ^(٣) . وقال وهب ابن منبّه : بُعث لخمسين سنة .

والخامس : أن هذه الآية يثبت مقدار عمره كله ، حكاه الماوردي ^(٤) .
فان قيل : ما فائدة قوله : « إلا خمسين عاماً » ، فهلاً قال : تسعمائة وخمسين ؟
فالجواب : أن المراد به تكثير العدد ، وذكر الألف أفخم في اللفظ ، وأعظم للمدد .

قال الزجاج : تأويل الاستثناء في كلام العرب : التوكيد ، تقول : جاءني إخوتك إلا زيداً ، فتؤكد أن الجماعة جاؤوا ، وتنقص زيداً . واستثناء نصف الشيء قبيح جداً لا تتكلم به العرب ، وإنما تتكلم بالاستثناء كما تتكلم بالنقصان ، تقول : عندي درهم ينقص قيراطاً ، فلو قلت : ينقص نصفه ، كان الأولى أن تقول : عندي نصف درهم ، ولم يأت الاستثناء في كلام العرب إلا قليلاً من كثير .
قوله تعالى : (فأخذهم الطوفان) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : الموت ، روت عائشة عن رسول الله ﷺ في قوله : « فأخذهم الطوفان » قال : « الموت » ^(٥) .

- (١) قال ابن كثير عن هذا القول : غريب رواه ابن أبي حاتم ، وابن جرير .
- (٢) زيادة من تفسير ابن كثير .
- (٣) قال ابن كثير : وهذا قول غريب ، وظاهر السياق من الآية أنه مكث في قومه يدعوهم إلى الله ألف سنة إلا خمسين عاماً .
- (٤) قال ابن كثير : وقول ابن عباس أقرب ، والله أعلم اهـ ، يريد به القول الأول هنا .
- (٥) رواه الطبري : ٥١/١٣ ، وفي سننه المنهال بن خليفة المجلي ، وهو ضعيف ، وفيه —

والثاني : المطر ، قاله ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وقتادة . قال ابن قتيبة : هو المطر الشديد .

والثالث : الفرق ، قاله الضحاك .

قال الزجاج : الطوفان من كل شيء : ما كان كثيراً مطيافاً بالجماعة كلها ، فالفرق الذي يشتمل على المدن الكثيرة : طوفان ، وكذلك القتل الذريع ، والموت الجارف : طوفان .

قوله تعالى : (وهم ظالمون) قال ابن عباس : كافرون .

قوله تعالى : (وجعلناها) يعني السفينة ، قال قتادة : أبقاها الله آية للناس بأعلى الجودي . قال أبو سليمان الدمشقي : وجاز أن يكون أراد : الفعلة التي فعلها بهم من الفرق (آية) ، أي عبرة (للعالين) [بعدهم] .

﴿ وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ . إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلَعُونَ إِفْكَاءً إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِندَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ . وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾

قوله تعالى : (وإبراهيم) قال الزجاج : هو معطوف على نوح ، والمعنى :

أرسلنا إبراهيم .

قوله تعالى : (ذلکم) يعني عبادة الله (خير لكم) من عبادة الأوثان ،

— الحجاج بن أرطاة ، وهو صدوق كثير الخطأ والتدليس ، والحديث ذكره ابن كثير : ٢/٢٤٠ من رواية ابن مردويه بنحوه ، وقال عنه : حديث غريب . اهـ .

(إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ما هو خير لكم مما هو شر لكم؛ والمنى: ولكنكم لا تعلمون. (إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا) قال الفراء: «إِنَّمَا» في هذا الموضع حرف واحد، وليست على معنى «الذي»، وقوله: (وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا) مردود على «إِنَّمَا»، كقولك: إِنَّمَا تَفْعَلُونَ كَذَا، وَإِنَّمَا تَفْعَلُونَ كَذَا. وقال مقاتل: الأوثان: الأصنام. قال ابن قتيبة: واحدها وثن، وهو ما كان من حجارة أو جص.

قوله تعالى: (وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا) وقرأ ابن السميع، وأبو المنوكل: «وَتَخْلُقُونَ» بزيادة تاء. ثم فيه قولان. أحدهما: تَخْلُقُونَ كَذِبًا في زعمكم أَنِّهَا آلهة. والثاني: تصنعون الأصنام^(١)؛ والمعنى: تعبدون أصناماً أنتم تصنعونها. ثم يبين عجزهم بقوله: (لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا) أي: لا يقدرُونَ على أن يرزقوكم (فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ) أي: فاطلبوا من الله، فإنه القادر على ذلك.

قوله تعالى: (وَلَنْ تَكْذِبُوا) هذا تهديد لقريش (فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ) والمعنى: فأهلكوا.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ. قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ. وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ. وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكْفُرُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

(أَوَلَمْ يَرَوْا) [قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر:

(١) قال ابن جرير الطبري: وأولى الأقوال في ذلك قول من قال: معناه: وتصنعون كذباً.

« يَرَوَا » [بالياء ، وقرأ حمزة ، والكسائي : بالتاء .] وعن عاصم كالقراءتين .
وعنى بالكلام كفسار مكة (كيف يُبْدِي الله الخلق) أي : كيف يخلقهم
ابتداءً من نقطة ، ثم من علقه ، ثم من مُضغته إلى أن يتم الخلق (ثمَّ يُعِيدُهُ)
أي : ثم هو يُعِيدُهُ في الآخرة عند البعث . وقال أبو عبيدة : مجازة : أولم يَرَوْا
كيف استأنف الله الخلق الأول ثم يعيده . وفيه لغتان : أبدأ وأعاد ، وكان مُبْدئاً
ومُعِيداً ، وبدأ وعاد ، وكان بادئاً وعائداً .

قوله تعالى : (إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) يعني الخلق الأول والخلق الثاني .
قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أي : انظروا إلى المخلوقات التي
في الأرض ، وابحثوا عنها هل تجدون لها خالقاً غير الله ، فإذا علموا أنه لا خالق
لهم سواه ، لزمتهم الحجة في الإعادة ، وهو قوله : (ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ)
أي : ثم الله ينشئهم عند البعث نشأة أخرى . وأكثر القراء قرؤوا : « النَّشْأَةُ »
بنسكين الشين وترك المد . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « النَّشْأَةُ » بالمد .

قوله تعالى : (يَعْذِبُ مَنْ يَشَاءُ) فيه قولان .
أحدهما : أنه في الآخرة بعد إنشائهم .

والثاني : أنه في الدنيا . ثم فيه خمسة أقوال حكاهما الماوردي . أحدها :
يعذب من يشاء بالحرص ، ويرحم من يشاء بالقناعة . والثاني : يعذب بسوء
الخلق ويرحم بحسن الخلق والثالث : يعذب بمناعبة البدعة ، ويرحم بعلزمة السنة .
والرابع : يعذب بالانقطاع إلى الدنيا ، ويرحم بالإعراض عنها . والخامس : يعذب من
يشاء ينفض الناس له ، ويرحم من يشاء يحب الناس له .

قوله تعالى : (وَإِلَيْهِ تُقَلَّبُونَ) أي : تُرَدُّونَ . (وما أنتم بمُعْجِزِينَ فِي
الْأَرْضِ) فيه قولان حكاهما الزجاج .

أحدهما : وما أنتم بمعجزين في الأرض ، ولا أهلُ السماء بمعجزين في السماء .
والثاني : وما أنتم بمعجزين في الأرض ، ولا لو كنتم في السماء وقال قطرب :
هذا كقولك : ما يفوتني فلان لا هاهنا ولا بالبصرة ، أي : ولا بالبصرة لو صار
إليها . قال مقاتل : والخطاب لكفار مكة ؛ والمعنى : لا تسبقون الله حتى يجزيكم
بأعمالكم السيئة ، (وما لكم من دون الله من ولي) أي : قريب ينفعكم
(ولا نصير) ينمكم من الله .

قوله تعالى : (والذين كفروا بآيات الله ولقائه) أي : بالقرآن والبعث
(أولئك يتيسوا من رحمتي) في الرحمة قولان . أحدهما : الجنة ، قاله مقاتل .
والثاني : العفو والمغفرة ، قاله أبو سليمان . قال ابن جرير : وذلك في الآخرة عند
رؤية المذاب .

﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ
فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ . وَقَالَ
إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بِنِعْمَتِكُمْ لِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ لِبَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ
وَمَا وَلَكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴾

ثم عاد الكلام إلى قصة إبراهيم ، وهو قوله : (فما كان جواب قومه)
أي : حين دعاهم إلى الله ونهاهم عن الأصنام . (إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ)
وهذا بيان لسفه أحلامهم حين قابلوا احتجاجه عليهم بهذا .

قوله تعالى : (فَأَنْجَاهُ اللَّهُ) المعنى : فحرّقه فأنجاه الله . (مِنَ النَّارِ) .

قوله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ) يشير إلى إنجائه إبراهيم .

قوله تعالى : (وَقَالَ) يعني إبراهيم (إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا

مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ » بالرفع والإضافة . قال الزجاج : « مَوَدَّةٌ » مرفوعة باضمار « هي » ، كأنه قال : تلك مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ ، أي : ألفتكم واجتماعكم على الأصنام مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ ؛ والمعنى : إننا اتخذتم هذه الأوثان لتتوادوا بها في الحياة الدنيا . ويجوز أن تكون « ما » بمعنى الذي .
 وقرأ ابن عباس ، وسعيد بن المسيب ، وعكرمة ، وابن أبي عجلة : « مَوَدَّةٌ » بالرفع « بَيْنَكُمْ » بالنصب .

وقرأ نافع ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ » قال أبو علي : المعنى : اتخذتم الأصنام للمودة ، و « بَيْنَكُمْ » نصب على الظرف ، والعامل فيه المودة .

وقرأ حمزة ، وحفص عن عاصم : « مَوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ » بنصب « مَوَدَّةٌ » مع الإضافة ، وهذا على الاتساع في جعل الظرف اسماً لما أُضيف إليه .

قال المفسرون : معنى الكلام : إننا اتخذتموها لتتصل المودة بينكم واللائق والاجتماع عندها ، وأنتم تعلمون أنها لا تضر ولا تنفع ، (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) أي : يتبرأ القادة من الاتباع (ويلعن بعضكم بعضاً) يلعن الاتباع القادة لأنهم زينوا لهم الكفر .

﴿ فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ . وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ . أَزِنَ لَكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ

إِلَّا أَنْ قَالُوا اثْنَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ *

قوله تعالى : (فآمن له لوط) أي : صدق إبراهيم (وقال) يعني إبراهيم (إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي) فيه قولان . أحدهما : إلى رضى ربِّي . والثاني : إلى حيث أمرني ربِّي ، فهاجر من سواد العراق إلى الشام وهجر قومه المشركين . (وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ) بعد إسماعيل (ويعقوب) من إسحاق (وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ) وذلك أن الله تعالى لم يبعث نبياً بعد إبراهيم إلا من صلبه (وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا) فيه أربعة أقوال .

أحدها : الذِّكْرُ الحسن ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثاني : الثناء الحسن والولد الصالح ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : العافية والعمل الحسن والثناء ، فليست تدق أحداً من أهل الملل إلا بتولاه ، قاله قتادة ، والرابع : أنه أرى مكانه من الجنة ، قاله السدي .

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ) قد سبق بيانه [البقرة: ١٣٠] . قال ابن جرير : له هناك جزاء الصالحين غير منقوص من الآخرة بما أُعطي في الدنيا من الأجر . وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأعراف: ٨٠] إلى قوله : (وَتَقَطُّونَ السَّبِيلَ) وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم كانوا يعترضون مَنْ مَرَّ بِهِمْ لِعَلِّهِمُ الْخَبِيثَ ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنهم كانوا إذا جلسوا في مجالسهم يرمون ابن السبيل بالحجارة ، فيقطعون سبيل المسافرين ، قاله مقاتل .

والثالث : أنه قطع النسل للمدول عن النساء إلى الرجال ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (وتأتون في ناديك المنكوت) قال ابن قتيبة : النادي : المجلس ، والمنكوت : يجمع الفواش من القول والفعل .

وللمفسرين في المراد بهذا المنكوت أربعة أقوال .

أحدها : أنهم كانوا يحذفون أهل الطريق ويسخرون منهم ، فذلك المنكر ، روته أم هانئ بنت أبي طالب عن رسول الله ﷺ^(١) . وقال عكرمة ، والسدي : كانوا يحذفون كل من مر بهم .

والثاني : لف القميص على اليد ، وجرح الإزار ، وحل الأزارار ، والحذف والرمي بالبندق ، ولعب الحما ، والصفير ، في خصال أخر رواها ميمون بن مهران عن ابن عباس .

والثالث : أنه الضراط ، رواه عروة عن عائشة ، وكذلك فسره القاسم ابن محمد .

والرابع : أنه إتيان الرجال في مجالسهم ، قاله مجاهد ، وقتادة ، وابن زيد^(٢) .

(١) رواه أحمد في المسند ، ٣٤١/٦ ، والطبري ، ١٤٥/٢٠ ، والترمذي ١٥٠/٢ ، وحسنه ، وأورده السيوطي في الدر ، ١٤٤/٥ ، وزاد نسبه للفرابي ، وعبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وابن أبي الدنيا في كتاب الصمت ، وابن المنذر ، والشاشي في مسنده ، والطبراني ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في شعب الإيمان ، وابن عساكر ، عن أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها .

وفي المسند ، والترمذي ، يحذفون بالخاء المعجمة ، وكذلك هو في الدر ، وفي الأصل ، يحذفون بالخاء المهملة ، والحذف يستعمل في الرمي والضرب معاً ، والحذف بالخاء المعجمة : رميك حصاة أو نواة تأخذها بين سبائك وترمي بها ، أو تتخذ تحذقة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين إبهامك والسبابة ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن الحذف بالخاء المعجمة - وقال عنه : إنه لا يقتل الصيد ، ولا ينكأ العدو ، وإنه يفتك العين ويكسر السن ، متفق عليه .

(٢) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : معناه : وتحذفون في مجالسهم المارة بكم ، وتسخرون منهم ، لا ذكرنا من الرواية بذلك عن رسول الله ﷺ . اهـ . يريد به حديث أم هانئ .

وهذه الآية [تدل] على أنه لا ينبغي للمجتمعين أن يتعاشروا إلا على ما يقرب من الله عز وجل ، ولا ينبغي أن يجتمعوا على الهزل واللعب ^(١) .

قوله تعالى : (رَبِّ انصُرْنِي) أي : بتصديق قولي في العذاب .

﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ . قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا نَكُنَّ مِنْ الْغَابِرِينَ . وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا نَكُنَّ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ . إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ . وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ) يعنون قرية لوط .

قوله تعالى : (لَنُنَجِّيَنَّهُ) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم : « لَنُنَجِّيَنَّهُ » و « إِنَّا مُنْجُونَكَ » بتشديد الحرفين ، وخففها حمزة ، والكسائي . وروى أبو بكر عن عاصم : « لَنُنَجِّيَنَّهُ » مشددة ، و « إِنَّا مُنْجُونَكَ » مخففة ساكنة النون . وقد سبق شرح ما أخللنا بذكره [هود : ٧٧] إلى قوله : (إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا) وهو الحصب والخسف .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا) في المكِّي عنها قولان .

أحدهما : أنها القملة التي فعل بهم ؛ فعلى هذا في الآية ثلاثة أقوال . أحدها : أنها الحجارة التي أدركت أوائل هذه الأمة ، قاله قتادة . والثاني : الماء الأسود على وجه الأرض ، قاله مجاهد . والثالث : الخبر عما صنع بهم .

(١) في النسخة الاستنبولية : ولا ينبغي أن يجتمعوا على الهزل واللعب .

والثاني : أنها القرية ؛ فلى هذا في المراد بالآية ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها آثار منازلهم الخربة ، قاله ابن عباس .

والثاني : أن الآية في قريتهم إلى الآن أن أساسها أعلاها وسقفها أسفلها ،

حكاه أبو سليمان الدمشقي .

والثالث : أن المعنى : تركناها آية ، تقول : إن في السماء لآية ، تريد أنها

هي الآية ، قاله الفراء .

﴿ وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا
اليَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْمَلُوا فِي الْأَرْضِ مَفْسِدِينَ . فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ
الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَائِمِينَ ﴾

قوله تعالى : (وارجوا اليوم الآخر) قال المفسرون : اخشوا البعث الذي

فيه جزاء الأعمال .

﴿ وَعَادًا وَثمودَ وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ .
وَقَارُونُ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا
فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ . فَكَلَّلْنَا بِدَنِيَّةٍ فَنِيهِمْ مِنْ
أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ
خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ
وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وعاداً وثمود) قال الزجاج : المعنى : وأهلكنا عاداً وثموداً ، لأن

قبل هذا (فأخذتهم الرجفة) .

قوله تعالى : (وقد تبين لكم من مساكنهم) أي : ظهر لكم بأهل مكة

من منازلهم بالحجاز واليمن آية في هلاكهم ، (وكانوا مستبصرين) قال الفراء :
أي : ذوي بصائر . وقال الزجاج : أتوا ما أتوه وقد تبين لهم أن عاقبته عذابهم .
وقال غيره : كانوا عند أنفسهم مستبصرين ، يظنون أنهم على حق .
قوله تعالى : (وما كانوا سابقين) أي : ما كانوا يفوتون الله أن يفعل
بهم ما يريد .

قوله تعالى : (فكللاً أخذنا بذنبه) أي : عاقبنا بتكذيبه (فمنهم من
أرسلنا عليه حاصباً) يعني قوم لوط (ومنهم من أخذناه الصيحة) يعني نوحاً
وقوم شعيب (ومنهم من خسفنا به الأرض) يعني قارون وأصحابه (ومنهم
من أغرقنا) يعني قوم نوح وفرعون (وما كان الله ليظلمهم) فيعذبهم على
غير ذنب (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالإقامة على المعاصي .

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ
اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا
يَعْلَمُونَ . إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْحَكِيمُ . وَنَدِكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾
قوله تعالى : (مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ) يعني الأصنام
يتخذها المشركون أولياء يرجون نفعها ونصرها ، فثلبهم في ضعف احتيالهم (كَمَثَلِ
العنكبوت اتَّخَذَتْ بَيْتًا) ^(١) قال ثعلب : والعنكبوت أتنى ، وقد يذكرها
بعض العرب ، قال الشاعر :

(١) قال ابن كثير : هذا مثل ضربه الله تعالى للمشركين في اتخاذهم آلهة من دون الله
يرجون نصرهم ورزقهم ويتمسكون بهم في الشدائد ، فهم في ذلك كبيت العنكبوت في ضعفه
ووهنه ، فليس في أيدي هؤلاء من آلهتهم إلا كمن يتمسك ببيت العنكبوت ، فانه لا يجدي —

[على هطالهم منهم بَيُوتٌ] كَأَنَّ الْعَنْكَبُوتَ هُوَ ابْتَنَاهَا^(١)

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) أي : هو عالم بما عبده من دونه ، لا يحق عليه ذلك ؛ والمعنى أنه يجازيهم على كفرهم . (وتلك الأمثال) يعني أمثال القرآن التي شبه بها أحوال الكفار ؛ وقيل : إن « تلك » بمعنى « هذه » ، و (العالمون) : الذين يقولون عن الله عز وجل .

﴿ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ . أَتُلُّ مَا أَوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴾

(خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أي : للحق ، ولإظهار الحق . قوله تعالى : (إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ) في المراد بالصلاة قولان . أحدهما : أنها الصلاة المعروفة ، قاله الأكثرون . وروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال : « مَنْ لَمْ تَنْهَهُ صَلَاتُهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ، لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بُعْدًا »^(٢) .

— عنه شيئاً ، فلو علموا هذا الحال لما اتخذوا من دون الله أولياء ، وهذا بخلاف المسلم المؤمن قلبه لله وهو مع ذلك يحسن العمل في اتباع الشرع ، فانه متمسك بالمروة الوثقى لا انفصام لها لقوتها وثباتها . اهـ .

(١) البيت غير منسوب في مجمع البيان ، : ٣٦٣/٢٠ ، و البحر المحيط ، : ١٥٢/٧ ، و روح البيان ، : ١٤٠/٢٠ ، و اللسان ، و التاج ، : عنكب . قال في « التاج » : هطال : جبل .

(٢) هذا الحديث رواه الطبراني ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه من طريق ليث بن أبي سليم —

زاد السير ٦ م (١٨)

والثاني : أنَّ المراد بالصلاة : القرآن ، قاله ابن عمر ؛ ويدل على هذا قوله :
(وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ) [الاسراء : ١١٠] . وقد شرحنا معنى الفحشاء والمنكر فيما
سبق [البقرة : ١٦٨ ، النحل : ٩٠] .

وفي معنى هذه الآية للعلماء ثلاثة أقوال .

أحدها : أنَّ الإنسان إذا أدَّى الصلاة كما ينبغي وتدبَّر ما يتلو فيها ، نهته عن
الفحشاء والمنكر ، هذا مقتضاها وموجبها .

والثاني : أنها تنهاه مادام فيها .

والثالث : أنَّ المعنى : ينبغي أن تنهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر .

قوله تعالى : (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ) فيه أربعة أقوال .

أحدها : وَلَذِكْرُ اللَّهِ إِيَّاكُمْ أَكْبَرُ من ذِكْرِكُمْ إِيَّاهُ ، رواه ابن عمر عن

— عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً ، وهو حديث ضعيف ، من أجل ليث بن أبي سليم ، وقد
أخرجه الطبري من رواية ابن عباس موقوفاً عليه ، ومن رواية ابن مسعود موقوفاً عليه أيضاً ،
وهو الصواب . قال ابن كثير : والأصح في هذا كلبه الموقوفات عن ابن مسعود ، وابن عباس ،
والحسن ، وقاعدة ، والأعمش ، وغيرهم . اهـ . فالحديث إذن ضعيف السند في المرفوع .
وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في بعض فتاويه : هذا الحديث ليس بشأ من النبي ﷺ ،
لكن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر كما ذكر الله في كتابه ، وبكل حال فالصلاة لا تزيد
صاحبها بدءاً ، بل الذي يصلي خير من الذي لا يصلي وأقرب إلى الله منه وإن كان فاسقاً ،
اهـ . فكانه يشير إلى تضعيف منته أيضاً . وقد ثبت أن رسول الله ﷺ لما قيل له : إن فلاناً
يصلي الليل كله ، فإذا أصبح سرق ، فقال : « سينهاه ما تقول » أو قال : « ستمنعه صلاته »
رواه أحمد ، والبخاري ، وابن جبان ، وغيرهم ، وسنده صحيح . يريد عليه الصلاة والسلام
أن الصلاة إذا كانت على الوجه الأكمل ، تنهى صاحبها عن الفحشاء ، ولا تزيد بدءاً ، بل
تزيده قرباً منه .

رسول الله ﷺ^(١) ، وبه قال ابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد في آخرين .

والثاني : وَلَدِ كَرُّ الله أَفْضَلُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سِوَاهُ ، وهذا مذهب أبي الدرداء ، وسلمان ، وقتادة .

والثالث : وَلَدِ كَرُّ الله فِي الصَّلَاةِ أَكْبَرُ مِمَّا نَهَاكَ عَنْهُ مِنَ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ، قاله عبد الله بن عون .

والرابع : وَلَدِ كَرُّ الله الْعَبْدَ - مَا كَانَ فِي صَلَاتِهِ - أَكْبَرُ مِنْ ذِكْرِ الْعَبْدِ لله ، قاله ابن قتيبة .

﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْنَاكُمْ وَلَهُنَا وَلَهُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) في التي هي أحسن ثلاثة أقوال . أحدها : أنها لا إله إلا الله ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثاني : أنها الكف عنهم إذا بذلوا الجزية ، فإن أبوا قوتلوا ، قاله مجاهد . والثالث : أنها القرآن والدعاء إلى الله بالآيات والحجج .

قوله تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ) وهم الذين نصبوا الحرب وأبوا أن يؤدوا الجزية ، فجادلوا هؤلاء بالسيف حتى يُسَلِّمُوا أو يُعْطُوا الجزية (وقولوا)

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ١٤٦/٥ من رواية ابن السني ، وابن مردويه ، والديلمي عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً ، والله أعلم . وذكر الطبري هذا المعنى في التفسير من قول ابن عباس . قال ابن كثير : وقد روي هذا من غير وجه عن ابن عباس ، وروي أيضاً عن ابن مسعود ، وأبي الدرداء ، وسلمان الفارسي ، وغيرهم ، واختاره ابن جرير . اهـ .

لَمَنْ أَدَّى الْجُزْيةَ مِنْهُمْ إِذَا أَخْبَرَكُمْ بِشَيْءٍ مِمَّا فِي كُتُبِهِمْ (آمَنًا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ ...) [الآيَة] . وقد روى أبو هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله ﷺ : « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوا يومئذ » (وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ...) [الآيَة] ^(١) .

❖ فصل ❖

واختلف في نسخ هذه الآية على قولين .

(١) رواه البخاري في « صحيحه » : ١٢٩/٨ قال ابن كثير : إذا أخبروا بما لا نعلم صدقه ولا كذبه ، فهذا لا تقدم على تكذيبه ، لأنه قد يكون حقاً ، ولا تصديقه ، فلهذا أن يكون باطلاً ، ولكن تؤمن به إيماناً بجملاً مطلقاً على شرط ، وهو أن يكون منزلاً ، لا مبدلاً ولا مؤولاً . وقال أيضاً : ثم ليعلم أن أكثر ما يحدثون به غالبه كذب وهتان ، لأنه قد دخله تحريف وتبديل وتغيير وتأويل ، وما أقل الصدق فيه ، ثم ما أقل فائدة كثير منه لو كان صحيحاً . اهـ . وقال ابن كثير : قال البخاري عن ابن عباس : كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم أنزل إليكم على رسول الله ﷺ أحدث تقرأونه محضاً لم يشب ، وقد حدثكم أن أهل الكتاب بدلوا وغيروا وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا : هو من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً ؟ ألا ينهاكم من العلم عن مسألتهم ؟ ! لا والله ما رأينا منهم رجلاً يسألكم عن الذي أنزل عليكم . وقال ابن كثير أيضاً : قال البخاري : وقال أبو اليان ، أخبرنا شعيب عن الزهري ، أخبرني حميد بن عبد الرحمن أنه سمع معاوية يحدث رجلاً من قريش بالمدينة وذكر كتب الأخبار فقال : إن كان من أصدق هؤلاء المحدثين الذين يحدثون عن أهل الكتاب وإن كنا مع ذلك لنبلو عليه الكذب ، قال ابن كثير : معناه : أنه يقع منه الكذب أنة من غير قصد ، لأنه يحدث عن صحف هو يحسن بها الظن ، وفيها أشياء موضوعة ، ومكذوبة ، لأنهم لم يكن في ملتزمهم حفاظ متقنون كهذه الأمة العظيمة ، ومع ذلك وقرب الهد وضعت أحاديث كثيرة في هذه الأمة لا يعلمها إلا الله عز وجل ، ومن منحه الله تعالى علماً بذلك كل بحسبه ، والله الحمد والمئة . اهـ .

أحدهما : أنها نُسخَت بقوله تعالى : (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ...) إلى قوله : (وَمِمْ صَاغِرُونَ) [التوبة : ٢٩] ، قاله قتادة ، والكلي .

والثاني : أنها ثابتة الحكم ، وهو مذهب ابن زيد .

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ . وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ . بَلْ هُوَ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وكذلك) أي : وكما أنزلنا الكتاب عليهم (أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) يعني مؤمني أهل الكتاب (ومن هؤلاء) يعني أهل مكة (من يؤمن به) وهم الذين أسلموا (وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون) قال قتادة : إنما يكون الجحد بعد المعرفة . قال مقاتل : وم اليهود .

قوله تعالى : (وما كنت تتلو من قبله من كتاب) قال أبو عبيدة : مجازه : ما كنت تقرأ قبله كتاباً ، و « من » زائدة . فأما الهاء في « قبله » فهي عائدة إلى القرآن . والمعنى : ما كنت قارئاً قبل الوحي ولا كاتباً ، وهكذا كانت صفته في التوراة والإنجيل أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب ^(١) ، وهذا يدل على أن الذي جاء به ، من عند الله تعالى .

(١) قال ابن كثير : ومن زعم من متأخري الفقهاء ، كالقاضي أبي الوليد الباجي ومن تابعه أنه عليه السلام كتب يوم الحديبية : « هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله » ، فأما حمله على ذلك رواية في « صحيح البخاري » : « ثم أخذ فكتب » ، وهذه محمولة على الرواية الأخرى : « ثم أمر —

قوله تعالى : (إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ) أي : لو كنتَ قارئاً كتاباً لشكَّ اليهودُ فيكَ ، ولقالوا : ليست هذه صفته في كتابنا . والمُبْطِلُونَ : الذين يأتون بالباطل ، وفيهم هاهنا قولان . أحدهما : كفار قريش ، قاله مجاهد . والثاني : كفار اليهود ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (بل هو آياتٌ يبيناتٌ) في المكني عنه قولان .
أحدهما : أنه النبي محمد ﷺ ؛ ثم في معنى الكلام قولان . أحدهما : أن المعنى : بل وجدانُ أهل الكتاب في كتبهم أن محمداً ﷺ لا يكتب ولا يقرأ ، وأنه أُمِّيٌّ ، آياتٌ يبيناتٌ في صدورهم ، وهذا مذهب ابن عباس ، والضحاك ، وابن جريج . والثاني : أن المعنى : بل محمد ذو آياتٍ يبيناتٍ في صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب ، لأنهم يجدونه بنعته وصفته ، قاله قتادة .
والثاني : أنه القرآن ، والذين أوتوا العلم : المؤمنون الذين حملوا القرآن على عهد رسول الله ﷺ وحملوه بعده . وإنما أُعطي الحفظ هذه الأئمة ، وكان من قبلهم لا يقرؤون كتابهم إلا نظراً ، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه سوى الأنبياء ، وهذا قول الحسن .

وفي المراد بالظالمين هاهنا قولان . أحدهما : المشركون ، قاله ابن عباس .
والثاني : كفار اليهود ، قاله مقاتل .

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ . أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ ﴾

— فكتب ، ، ولهذا اشتد التكثير من فقهاء المشرق والمغرب على من قال بقول الباجي ، وتبرؤوا منه . ثم قال ابن كثير : وما أوردته بعضهم من الحديث أنه لم يمت ﷺ حتى تعلم الكتابة ، فضعف لأصله . اهـ .

بُوءَ مِنْهُمْ . قُلْ كَفَى بِاللّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيداً يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللّهِ أُولَئِكَ هُمُ
الْخَاسِرُونَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وقالوا) يعني كفار مكة (لولا أنزل عليه آيات من
ربّه) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : « آيات » على
الجمع . وقرأ ابن كثير ، وحمة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « آية »
على التوحيد . وإنما أرادوا : كآيات الأنبياء (قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ) أي :
هو القادر على إرسالها ، وليست بيدي . وزعم بعض علماء التفسير أن قوله : (وإِنَّمَا
أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ) منسوخ بآية السيف .

ثم بين الله عز وجل أن القرآن يكفي من الآيات التي سألوها بقوله :
(أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ) !! وذكر يحيى بن جعدة أن
ناساً من المسلمين أتوا رسول الله ﷺ بكتب قد كتبوها ، فيها بعض ما يقول
اليهود ، فلمّا نظر إليها ألقاها وقال : « كفى بها حماقة قوم ، أو ضلالة قوم ،
أن يرغبوا عمداً جاء به نبينهم إلى قوم غيرهم » ، فنزلت : « أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ »
إلى آخر الآية (١) .

قوله تعالى : (قُلْ كَفَى بِاللّهِ) قال المفسرون : لما كذبوا بالقرآن نزلت :

(١) رواه الطبري : ٧/٢١ ، قال الحافظ ابن حجر في « تخرّيج الكشاف » ، ١٢٨ :
رواه الطبري ، وأبو داود في « المراسيل » من طريق يحيى بن جعدة ، وقال ابن حجر في
« التقريب » عن جعدة : ثقة وقد أرسل عن ابن مسعود ونحوه ، وذكر هذا الخبر السيوطي
في « الدر » ، ١٤٨/٥ وزاد نسبه الدارمي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، عن يحيى بن جعدة
رضي الله عنه ، وأورده السيوطي في « الدر » أيضاً من رواية الاسماعيلي في « معجمه » ،
وابن مردويه من طريق يحيى بن جعدة عن أبي هريرة رضي الله عنه بنحوه .

(قل كفى بالله بيني وبينكم شهيداً) يشهد لي أنني رسوله ، ويشهد عليكم بالتكذيب ، وشهادة الله له : لإثبات المعجزة له بانزال الكتاب عليه ، (والذين آمنوا بالباطل) قال ابن عباس : بغير الله . وقال مقاتل : بعبادة الشيطان .

﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَكُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ . يَوْمَ يَنْفُسُهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ قوله تعالى : (ويستعجلونك بالعذاب) قال مقاتل : نزلت في النضر بن الحارث حين قال : « فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ » [الأتفال : ٣٢] (١) .

وفي [الأجل] المسمى أربعة أقوال . أحدها : أنه يوم القيامة ، قاله سعيد ابن جبير . والثاني : أجل الحياة إلى حين الموت ، وأجل الموت إلى حين البعث ، قاله قتادة . والثالث : مدة أعمارهم ، قاله الضحاك . والرابع : يوم بدر ، حكاه الثعلبي . قوله تعالى : (وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ) يعني العذاب . وقرأ معاذ القاري ، وأبو نهيك ، وابن أبي عتبة : « وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ » بالتاء (بغةً وهم لا يشعرون) بآتيانه .

قوله تعالى : (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَكُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) أي : جامعة لهم . قوله تعالى : (وَيَقُولُ ذُوقُوا) قرأ ابن كثير : بالنون . وقرأ نافع : بالياء . فمن قرأ بالياء ، أراد الملك الموكل بمذابهم ؛ ومن قرأ بالنون ، فلأن ذلك لما كان بأمر الله تعالى جاز أن يُنسب إليه . ومعنى (ما كنتم تعملون) أي : جزاء ما عملتم من الكفر والتكذيب .

(١) الطبري : ٢٣٢/٩ عن سعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعطاء . وروى البخاري عن أنس قال : قال أبو جهل : (اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم) فنزلت : (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) .

﴿ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ .
كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ . وَالَّذِينَ آمَنُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ . الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ
يَتَوَكَّلُونَ . وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا
وَلَا يَأْكُمُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

قوله تعالى : (يا عبادي الذين آمنوا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ،
وابن عامر : « يا عبادي » بتحريك الياء . وقرأ أبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : بأسكانها .
قوله تعالى : (إن أَرْضِي واسعة) وقرأ ابن عامر وحده : « أَرْضِي » بفتح
الياء . وفيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه خطاب لمن آمن [مِنْ] أهل مكة ، قيل لهم : « إن أَرْضِي »
يعني المدينة « واسعة » ، فلا تجاوروا الظلمة في أرض مكة ، قاله أبو صالح عن
ابن عباس ؛ وكذلك قال مقاتل : نزلت في ضُعفاء مُسلمي مكة ، [أي] :
إن كنتم في ضيق بمكة من إظهار الإيمان ، فأَرْضِ المدينة واسعة .

والثاني : أن المعنى : إذا عُمِلَ بالمعاصي في أرض فاخرجوا منها ، رواه
سميد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال عطاء .

والثالث : إنَّ رِزْقِي لَكُمْ واسع ، قاله مطرف بن عبد الله .

قوله تعالى : (فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ) أثبت فيها الياء يعقوب في الحاليين ، وحذفها
الباقيون . قال الزجاج : أمرهم بالهجرة من الموضع الذي لا يمكنهم فيه عبادة الله
إلى حيث تنهوا لهم العبادة ؛ ثم خوفهم بالموت لتهون عليهم الهجرة ، فقال : (كُلُّ
نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ) المعنى : فلا تُقيموا في دار الشِّركِ خوفاً من الموت (ثُمَّ)

إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ) بعد الموت فنجزيكم بأعمالكم ، والأكثر كثرة قرؤوا : « تُرْجَعُونَ »
بالتاء على الخطاب ؛ وقرأ أبو بكر عن عاصم بالياء .

قوله تعالى : (لَنُيَوِّثَنَّهُمْ) [قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ،
وابن عامر : « لَنُيَوِّثَنَّهُمْ » بالياء] ، أي : لَنُنْزِلَنَّهُمْ . وقرأ حمزة ،
والكسائي ، [وخلف] : « لَنُنْزِلَنَّهُمْ » بالتاء ، [وهو] من : نويتُ
بالمكان : إذا أمت به قال الزجاج : [يقال] : نوى الرجل : إذا أقام ، وأثوَّته :
إذا أنزلته منزلاً يُقيم فيه .

قوله تعالى : (وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رَزْقَهَا) قال ابن عباس : لما
أمرهم رسولُ الله ﷺ بالخروج إلى المدينة ، قالوا : يا رسول الله ، نخرج إلى
المدينة وليس لنا بها عقار ولا مال ؟ أفن يؤثونا ويطمعنا ؟ فنزلت هذه الآية (١) .
قال ابن قتيبة : ومعنى الآية : كم من دابة لا ترفع شيئاً لغيره ، قال ابن عبيد :
ليس شيء يحبباً إلا الإنسان والفأرة والنملة .

(١) ذكر ذلك بعض المفسرين بدون سند ، والله أعلم . وقد ذكر المفسرون في سبب
نزلها حديثاً ضعيفاً عن ابن عمر ، وقد أورده السيوطي في « الدر » ، ١٤٩/٥ ، قال : أخرج
عبد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي ، وابن عساکر بسند ضعيف عن
ابن عمر رضي الله عنهما قال : خرجت مع رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان المدينة ،
فجمل يلتقط من الثمر ، ويأكل ، فقال لي : « يا ابن عمر مالك لا تأكل ؟ » قلت : لأشتهي
يا رسول الله ، قال : « لكني أشتهي » ، وهذه صبح رابعة منذ لم أذق طعاماً ، ولم أجد ، ولو شئت
لدعوت ربي فأعطاني مثل ملك كسرى وقیصر ، فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت في قوم
يحبون رزق ستهم ويضعف اليقين ؟ ، قال : فوالله ما برحنا ولا رمنا حتى نزلت : (وَكَأَيِّنْ
مِنْ دَابَّةٍ لَّا تَحْمِلُ رَزْقَهَا) قال رسول الله ﷺ : « إن الله
لم يأمرني بكنز الدنيا ولا باتباع الشهوات ، ألا وإني لا أكنز ديناراً ولا درهماً ، ولا أدخر رزقاً
لغيري » . قال ابن كثير : وهذا حديث غريب ، وأبو الطوفان الجزري ضعيف اه ، يعني أحد
رجال السند ، وهو الجراح بن منهال الجزري .

قال المفسرون : وقوله : (الله يرزقها) أي : حيثما توجهت (وإيتاكم) أي : ويرزقكم إن هاجرتم إلى المدينة (وهو السميع) لقولكم : لا نجد ما تنفق بالمدينة (العليم) بما في قلوبكم .

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَنْ خَلَقَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ . اللَّهُ يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَأَ بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى : (ولئن سألتهم) يعني كفار مكة ، وكانوا يُقرئون بأنه الخالق والرازق ؛ وإِنَّمَا أمره أن يقول : (الحمد لله) على إقرارهم ، لأن ذلك يلزمهم الحجة فيوجب عليهم التوحيد (بل أكثرهم لا يعقلون) توحيد الله مع إقرارهم بأنه الخالق . والمراد بالأكثر : الجميع .

﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ . فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَاؤُ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ . لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهوٌ ولعبٌ) والمعنى : وما الحياة في هذه الدنيا إلا غرور بنقضي عن قليل (وإن الدار الآخرة) يعني الجنة (لهي الحيوان) قال أبو عبيدة : اللام في « لهي » زائدة للتوكيد ، والحيوان والحياة واحد ؛ والمعنى : لهي دار الحياة التي لا موت فيها ، ولا تنبص

يشوبها كما يشوب الحياة في الدنيا (لو كانوا يَعْلَمُونَ) أي : لو علموا لرغبوا
عن الفاني في الباقي ، ولكنهم لا يَعْلَمُونَ .

قوله تعالى : (فَادْعُوا إِلَى الْفُلْكِ) يعني المشركين (دَعَوْا اللَّهَ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أي : أفردوه بالدُّعاء . قال مقاتل : والدِّينُ بمعنى التوحيد ؛
والمعنى أنهم لا يَدْعُونَ مَنْ يَدْعُونَهُ شريكاً له (فَلَمَّا نَجَّاهُمْ) أي : خلَّصهم
من أهوال البحر ، وأفضوا (إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ) في البرِّ ، وهذا
إخبار عن عنادهم (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) هذه لام الأمر ، ومعناه التهديد
والوعيد ، كقوله : (اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ) [فصلت : ٤٠] ؛ والمعنى : لِيَجْهَدُوا
نِعْمَةَ اللَّهِ فِي إِجْبَانِهِ إِثَّاهُمْ (وَلِيَتَمَتَّعُوا) قرأ ابن كثير ، وحزمة ، والكسائي
باسكان اللام على معنى الأمر ؛ والمعنى : لِيَتَمَتَّعُوا بِبَاقِي أَعْمَارِهِمْ (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ)
عاقبة كفرهم . وقرأ الباقون بكسر اللام في « لِيَتَمَتَّعُوا » ، فعملوا اللامين
بمعنى « كي » ، فتقديره : لكي يكفروا ، ولكي يَتَمَتَّعُوا ، فيكون معنى الكلام :
إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ لِيَكْفُرُوا وَلِيَتَمَتَّعُوا ، أي : لافائدة لهم في الإشراك
إلا الكفر والتمتع بما يَتَمَتَّعُونَ به في العاجلة من غير نصيب لهم في الآخرة .
﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مِمَّا وَيتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ
حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ . وَمَنْ أَظْلَمُ
مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي
جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ . وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا
وَإِنَّ اللَّهَ لَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا) يعني كفار مكة (أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا
مِمَّا) يعني مكة ؛ وقد شرحنا هذا المعنى في (القصص : ٥٧)

(وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ) أي : أن العرب يَسْبِي بعضهم بعضاً وأهل مكة آمنون (أقبالباطل) وفيه ثلاثة أقوال . أحدها : الشِّرك ، قاله قتادة . والثاني : الأصنام ، قاله ابن السائب . والثالث : الشيطان ، قاله مقاتل . قوله تعالى : (يُؤْمِنُونَ) وقرأ أبو عبد الرحمن السامي ، وعاصم الجحدري : « يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ تَكْفُرُونَ » بالياء فيها .

قوله تعالى : (وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ) يعني : محمداً والإسلام ؛ وقيل : بأنعام الله عليهم حين أطعمهم وآمنهم (يكفرون) ، (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) أي : زعم أن له شريكاً وأنه أمر بالفواحش (أو كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ) يعني محمداً والقرآن (أليس في جهنم مثوى للكافرين) ؟ ! وهذا استفهام بمعنى التقرير ، كقول جرير :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا [وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونَ رَاحٍ]^(١)
(وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا) أي : قاتلوا أعداءنا لأجلنا (لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا)
أي : لَنُوفِقَنَّاهُمْ لِإِصَابَةِ الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمَةِ ؛ وقيل : لَنَزِيدَنَّهُمْ هِدَايَةً (وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) بالنصرة والعون . قال ابن عباس : يريد بالمُحْسِنِينَ : المُوَحِّدِينَ ؛ وقال غيره : يريد المجاهدين . وقال ابن المبارك : من اعتاصت عليه مسألة ، فليسأل أهل الثغور عنها ، لقوله : « لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا » .



(١) دبوانه : ٩٨ ، ود مجاز القرآن ، : ٣٦/١ و ١١٨/٢ ، ود الطبري ، : ٥/٢١ .

سورة الروم

وهي مكية كلها بإجماعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اَلَمْ نَغْلِبِ الرُّومَ . فِي اَدْنٰى الْاَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ . فِي بِضْعِ سَنِينَ لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ . بِنَصْرِ اللّٰهِ يَنْصُرُ مَنْ يَّشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾

قوله تعالى : (غَلِبَتِ الرُّومُ) ذكر أهل التفسير في سبب نزولها أنه كان بين فارس والروم حرب فغلبت فارس الروم ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ وأصحابه ، فشق ذلك عليهم ، وفرح المشركون بذلك ، لأن فارس لم يكن لهم كتاب وكانوا يمجّدون البعث ويعبّدون الأصنام ، والروم أصحاب كتاب ، فقال المشركون لأصحاب رسول الله ﷺ : إنكم أهل كتاب ، والنصارى أهل كتاب ، ونحن أُمّيون ، وقد ظهر لإخواننا من أهل فارس على إخوانكم من

الروم ، فان قاتلتمونا لننظـهـرنَّ عليكم ، فنزلت هذه الآية ، فخرج بها أبو بكر الصديق إلى المشركين ، فقالوا : هذا كلام صاحبك ، فقال : الله أنزل هذا ، فقالوا لا بُدَّ لك من نراهنك على أن الروم لا تغلب فارس ، فقال أبو بكر : البيضع ما بين الثلاث إلى التسع ، فقالوا : الوسط من ذلك ست ، فوضعوا الرهـان ، وذلك قبل أن يُحرّم الرهـان ، فرجع أبو بكر إلى أصحابه فأخبرهم ، فلاموه وقالوا : هلاًّ أقررتـها كما أقرّها الله ! لو شاء أن يقول : ستا ، لقال ! فلاماً كانت سنة ست ، لم تظهر الروم على فارس ، فأخذوا الرهان ، فلاماً كانت سنة سبع ظهرت الروم على فارس ^(١) . وروى ابن عباس قال : لما نزلت : « آلم . غلبت الروم » ^(٢) ناحب ^(٣) أبو بكر قريشاً ، فقال له رسول الله ﷺ : ألا احتطت ، فإن البيضع ما بين السبع ^(٤) والتسع ^(٥) . وذكر بعضهم أنهم ضربوا الأجل خمس سنين ^(٥) ، وقال بعضهم : ثلاث سنين ، فقال رسول الله ﷺ : « إنا البيضع ما بين الثلاث إلى التسع » ، فخرج أبو بكر فقال لهم : أزايدكم

(١) ذكره بنحوه الترمذي في التفسير ١٥٠/٢ عن نيار بن مكرم ، والطبري ١٧/٢١ عن عكرمة ، وذكره البنوي والغازي ، وأورده السيوطي في « الدر » ١٥١/٥ وعزاه إلى الترمذي ، وزاد نسبه للدارقطني في « الأفراد » ، والطبراني ، وابن مردويه ، وأبي نعيم في « الدلائل » ، والبيهقي في « شعب الإيمان » عن نيار بن مكرم الأسدي .

(٢) المناجاة : المخاطرة والمراهنة .

(٣) كذا الأصل : « فان البيضع ما بين السبع والتسع » ، والذي في الطبري ، والترمذي : « فان البيضع ما بين الثلاث إلى التسع » .

(٤) ذكره بنحوه الطبري ١٧/٢١ والترمذي ١٥٠/٢ ، عن ابن عباس رضي الله عنهما . وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ، من حديث الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس . ورواه الطبري عن عبد الله بن عمرو من قوله ، والله أعلم .

(٥) ذكر ذلك الطبري ١٦/٢١ .

في الخطر وأمدّه في الأجل إلى تسع سنين ، ففعلوا ، فقهرهم أبو بكر ، وأخذ رهانهم ^(١) .
وفي الذي تولّى وضع الرهان من المشرّكين قولان . أحدهما : أبي بن خلف ،
قاله قتادة . والثاني : أبو سفيان بن حرب ، قاله السدي .

قوله تعالى : (في أدنى الأرض) وقرأ أبي بن كعب ، والضحاك ،
وأبورجاء ، وابن السميع : « في أداني الأرض » بألف مفتوحة الدال ؛ أي :
أقرب الأرض أرض الروم إلى فارس . قال ابن عباس : وهي طرف الشام .
وفي اسم هذا المكان ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الجزيرة ، وهي أقرب أرض
الروم إلى فارس ، قاله مجاهد . والثاني : أذرعات وكسسكر ^(٢) ، قاله عكرمة .
والثالث : الأردنّ وفلسطين ، قاله السدي .

قوله تعالى : (وم) يعني الروم (من بعد غلبهم) وقرأ أبو الدرداء ،
وأبورجاء ، وعكرمة ، والأعمش : « غلبهم » بتسكين اللام ؛ أي : من بعد
غلبة فارس عليهم . والغلب والغلبة لغتان ، (سيغلبون) فارس في بضْع
سنين) في البضْع تسعة أقوال قد ذكرناها في (يوسف : ٤٢) قال المفسرون :
وهي هاهنا سبع سنين ، وهذا من علم الغيب الذي يدل على أن القرآن حق ، (لله
الأمر من قبل ومن بعد) أي : من قبل أن تغلب الروم ومن بعد
ما غلبت ؛ والمعنى أن غلبة الفلب وخذلان المغلوب ، بأمر الله وقضائه

(١) ذكره بنحوه الطبري ١٨/٢١ .

(٢) قال ياقوت الحموي في « معجم البلدان » : كسسكر : مناه : عامل الزرع ، وهي
كورة واسعة تنسب إليها الفراريج الكسكرية ، لأنها تكثر بها جداً ، وقال : قصبتها اليوم
« واسط » القصبة التي بين الكوفة والبصرة ، وكانت قصبتها قبل أن يميّز الحجاج واسطاً :
خسرو سابور . قال : وسميت كسكر بكسكر بن طهمورث الملك الذي هو أصل الفرس ،
وقال آخرون : معنى كسكر : بلد الشمر ، بلغة أهل هراة .

(ويومئذ) يعني يوم غلبت الروم فارس (يفرح المؤمنون بنصر الله) للروم .
 وكان التقاء الفريقين في السنة السابعة من غلبة فارس إيمانهم ، فغلبتهم الروم ،
 وجاء جبريل مُخبِر بنصر الروم على فارس ، فوافق ذلك يوم بدر ، وقيل : يوم الحديبية .
 ﴿ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . يَتْلُمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ
 هُمْ غَافِلُونَ . أُولَئِكَ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ
 النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَاذِبُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَعَدَ اللَّهُ) أي : وَعَدَ اللَّهُ ذَلِكَ وَعْدًا (لَا يُخْلِفُ اللَّهُ
 وَعْدَهُ) أن الروم يظهرون على فارس (وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ) يعني كفار
 مكة (لَا يَعْلَمُونَ) أن الله لَا يُخْلِفُ وَعْدَهُ فِي ذَلِكَ .

ثم وصف كفار مكة ، فقال : (يَتْلُمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) قال
 عكرمة : هي المايش . وقال الضحاك : يعلمون ببيان قصورها وتشقيق أنهارها .
 وقال الحسن : يعلمون متى زرعهم و [متى] حصادهم ، ولقد بلغ والله مِنْ عِلْمِ
 أحدهم بالدنيا أنه ينقُر الدرهم بظفره فيُنْخَرِك بوزنه ولا يُحْسِن يَصْلِي .

قوله تعالى : (وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ) لأنهم لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا . قال الزجاج :
 وَذِكْرُهُمْ ثَانِيَةٌ يَجْرِي مَجْرَى التَّوَكُّيدِ ، كما تقول : زيد هو عالم ، وهو أوكدم
 قولك : زيد عالم .

قوله تعالى : (أُولَئِكَ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ) قال الزجاج : معناه : أولم
 يتفكروا فيعلموا ، فحذف « فيعلموا » لأن في الكلام دليلاً [عليه] . ومعنى (إِلَّا بِالْحَقِّ) :
 زاد المسير ٦ م (١٩)

إِلَّا لِلْحَقِّ، أَي : لِإِقَامَةِ الْحَقِّ (وَأَجَلَ مَسْمَى) وهو وقت الجزاء (وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ) المعنى : لكافرون بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ ، فَقَدِمَتْ الْبَاءُ ، لِأَنَّهَا مُتَصِلَةٌ بِـ « كَافِرُونَ » ؛ وَمَا انْصَلَّ بِخَبَرِ « إِنَّ » جَاز أَنْ يَقْدَّمَ قَبْلَ اللَّامِ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ تَدْخُلَ اللَّامُ بَعْدَ مَضَى الْخَبَرِ مِنْ غَيْرِ خِلَافٍ بَيْنَ النَّحْوِيِّينَ ، لَا يَجُوزُ أَنْ تَقُولَ : إِنَّ زَيْدًا كَافِرٌ لِأَنَّ اللَّهَ ، لِأَنَّ اللَّامَ حَقَّهَا أَنْ تَدْخُلَ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ أَوْ الْخَبَرِ ، أَوْ بَيْنَ الْإِبْتِدَاءِ وَالْخَبَرِ ، لِأَنَّهَا تَوْكِيدُ الْجُمْلَةِ . وَقَالَ مُقَاتِلٌ فِي قَوْلِهِ : (وَأَجَلَ مَسْمَى) : لِلْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَجَلَ يَنْتَهِيَانِ إِلَيْهِ ، وَهُوَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ، (وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ) يَعْنِي كُفَّارِ مَكَّةَ (بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ) أَي : بِالْبُعْثِ (لِكَافِرُونَ) .

﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا السَّوْءَ أَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ . اللَّهُ يَبْدُوهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أَي : أَوَلَمْ يَسَافِرُوا فَيَنْظُرُوا مَصَارِعَ الْأُمَمِ قَبْلَهُمْ كَيْفَ أَهْلَكُوا بِكَذِبِهِمْ فَيَسْتَبْرَأُوا .

قوله تعالى : (وَأَثَارُوا الْأَرْضَ) أَي : قَلْبُوهَا لِلزَّرْعَةِ ، وَمِنْهُ قِيلَ لِلْبَقَرَةِ : مَثِيرَةٌ . وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ ، وَمَعَاذُ الْقَارِي ، وَأَبُو حَيَّةٍ : « وَاتَّبَعُوا الْأَرْضَ » عِدَ الْهَمْزَةِ وَفَتْحَ الثَّاءِ مَرْفُوعَةً الزَّاءَ ، (وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) أَي : أَكْثَرَ مِنْ عِمَارَةِ أَهْلِ مَكَّةَ ، اطَّوَلْ أَعْمَارُ أَوْلَئِكَ وَشَدَّةُ قُوَّتِهِمْ (وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ) أَي : بِالْأَلَلَاتِ (فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ) بِتَعْذِيرِهِمْ عَلَى غَيْرِ ذَنْبٍ

(وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بالكفر والتكذيب ؛ ودلَّ هذا على أنهم لم يؤمنوا فأهلكوا .

ثم أخبر عن عاقبتهم فقال : (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوْى) يعني الخَلَّةَ السيئة ؛ وفيها قولان . أحدهما : أنها العذاب ، قاله الحسن . والثاني : جهنم ، قاله السدي .

قوله تعالى : (أَنْ كَذَّبُوا) قال الفراء : معناه : لِأَنْ كَذَّبُوا ، فلهذا أُلْقِيَتْ اللامُ كان نصيباً . وقال الزجاج : لتكذيبهم بآيات الله واستهزائهم . وقيل : السُّوْى مصدر بمنزلة الإساءة ؛ فالمعنى : ثم كان التكذيب آخر أمرهم ، أي : ماتوا على ذلك ، كأنَّ الله تعالى جازاهم على إساءتهم أَنْ طبع على قلوبهم حتى ماتوا على التكذيب عقوبة لهم . وقال مكي بن أبي طالب النحوي : « عاقبة » اسم كان ، و « السُّوْى » خبرها ، و « أَنْ كَذَّبُوا » مفعول من أجله ؛ ويجوز أَنْ يكون « السُّوْى » مفعولة بـ « أَسَاءُوا » ، و « أَنْ كَذَّبُوا » خبر كان ؛ ومن نصب « عاقبة » جعلها خبر « كان » ، و « السُّوْى » اسمها ، ويجوز أَنْ يكون « أَنْ كَذَّبُوا » اسمها . وقرأ الأعشى : « أَسَاءُوا السُّوْى » برفع « السُّوْى » .

قوله تعالى : (اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) أي : يخلقهم أولاً ، ثم يعيدهم بعد الموت أحياء كما كانوا ، (ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « تُرْجَعُونَ » بالناء ؛ فعلى هذا يكون الكلام عائداً من الخبر إلى الخطاب وقرأ أبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم : بالياء ، لأنَّ المتقدم ذكره غيبية ، والمراد بذكر الرجوع : الجزاءُ على الأعمال ، والخلقُ بمعنى المخلوقين ، وإنما قال : « يُعِيدُهُ » على لفظ الخلق .

﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ . وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُؤُا وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ . وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومَضُّوْنَ يَتَفَرَّقُونَ . فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : (يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ) قد شرحنا الإبلas في (الانعام : ٤٤) .

قوله تعالى : (وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ) أي : [من] أولئهم التي عبدوها (شفعا) في القيامة (وكانوا بشركائهم كافرين) يتبرؤون منها وتبرأ منهم .

قوله تعالى : (يَوْمَضُّوْنَ يَتَفَرَّقُونَ) وذلك بعد الحساب ينصرف قوم إلى الجنة ، وقوم إلى النار .

قوله تعالى : (فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ) الروضة : المكان المخضر من الأرض ؛ ولئها خصّ الروضة ، لأنها كانت أعجب الأشياء إلى العرب ؛ قال أبو عبيدة : ليس شيء عند العرب أحسن من الرياض المَعْشَبَةِ ولا أَطْيَبَ ريحاً ، قال الأعشى :
مَا رَوْضَةٌ مِنْ رِيَّاضِ الْحَزَنِ مَعْشَبَةٌ

خَضْرَاءُ جَادَ عَلَيْهَا مُسْنِلٌ هَظِلٌ

يَوْمًا بِأَطْيَبَ مِنْهَا نَشْرَ رَانِحَةٍ

وَلَا بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ دَنَا الْأَصْلُ (١)

قال المفسرون : والمراد بالروضة : رياض الجنة .

وفي معنى « يُحْبَرُونَ » أربعة أقوال .

(١) البثان لأعشى قبس ، ديوانه : ٥٧ ، ود مجاز القرآن ، ٢ : ١٢٠ ، و « الطبري » :

أحدها : يُكْرَمُونَ ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : يَنْشَمُونَ ، قاله مجاهد ، وقتادة . قال الزجاج : والحَبْرَةُ في اللغة :

كل نَفْثَةٍ حَسَنَةٍ .

والثالث : يفرحون ، قاله السدي . وقال ابن قتيبة : « يُحْبَرُونَ » :

يُسْرَتُونَ ، والحَبْرَةُ : السرور .

والرابع : أن الحَبْرَ : السَّمْعُ في الجنة ، فإذا أخذ أهل الجنة في السماع ، لم تبق

شجرة إلا وأوردت ، قاله يحيى بن أبي كثير . وسئل يحيى بن معاذ : أي الأصوات

أحسن ؟ فقال : مزامير أنس ، في مقاصير مُقدس ، بألحان تحميد ، في رياض تمجيد ، في

مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْتَدِرٍ » [القمر : ٥٥] .

قوله تعالى : (فأولئك في العذاب مُخَضَّرُونَ) أي : هم حاضرون العذاب

أبدًا لا يخفف عنهم .

﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ . وَلَهُ الْحَمْدُ

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ . يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ

الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا

وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴾

ثم ذكر ما تذكرك به الجنة ويُتبع به من النار فقال : (فَسُبْحَانَ اللَّهِ

حِينَ تُمْسُونَ) قال المفسرون : المعنى : فصلوا لله حين تُمْسُونَ ، أي : حين

تدخلون في المساء (وحِينَ تُصْبِحُونَ) أي : تدخلون في الصباح ، و (تُظْهِرُونَ)

تدخلون في الظهيرة ، وهي وقت الزوال ، (وعَشِيًّا) أي : وسبحوه عشية .

وهذه الآية قد جمعت الصلوات الخمس ، فقوله : « حِينَ تُمْسُونَ » يعني [به]

صلاة المغرب والمشاء ، « وحين تصبحون » يعني به صلاة الفجر ، « وعشيًا »
المصر ، « وحين تُظهرون » الظُّهر .

قوله تعالى : (وله الحد في السموات والأرض) قال ابن عباس : يَحْدَهُ
أهل السموات وأهل الأرض ويصلُّون له .

قوله تعالى : (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) فيه أقوال قد ذكرناها في
(آل عمران : ٢٧) .

قوله تعالى : (وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) أي : يجعلها مُتَبَدِّلة بعد أن كانت
لَا تُدْبِتُ ، وتلك حياتها (وكذلك تُخْرِجُونَ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ،
وأبو عمرو ، وابن عامر : « تُخْرِجُونَ » بضم التاء ، وفتحها حمزة والكسائي ؛
والمراد : تخرجون يوم القيامة من الأرض ، أي : كما أحيى الأرض بالنبات
يُحييكم بالبعث .

« وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ
تَنْتَشِرُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا
لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ
أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ . وَمِنْ آيَاتِهِ
مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا
وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ . وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ
بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ .

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ . وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ
الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ
هَلْ لَكُمْ مِنْ مَمْلُوكَاتٍ أَمْثَلُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقِنَاكُمْ
فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ
الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ . بَلْ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ
عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ *

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ) أي : من دلائل قدرته (أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ)
يعني آدم ، لأنه أصل البشر (ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ) من لحم ودم ، يعني ذريته
(تَنْتَشِرُونَ) أي : تنبسطون في الأرض .

قوله تعالى : (أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) فيه قولان .
أحدهما : أنه يعني بذلك آدم ، خلق حواء من ضلعه ، وهو معنى قول قتادة .
والثاني : أن المعنى : جعل لكم آدميات مثلكم ، ولم يجعلنَّ من غير جنسكم ،
قاله الكلبي .

قوله تعالى : (لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا) أي : لتأووا إلى الأزواج (وجعل بينكم
مودَّةً ورحمةً) وذلك أن الزوجين يتوادَّان ويتراحمان من غير رَحِمٍ بينهما (إِنَّ
فِي ذَلِكَ) الذي ذكره من صنعه (آيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) في قدرة الله وعظمته .
قوله تعالى : (وَاخْتَلَفُ أَلْسِنَتِكُمْ) يعني اللغات من العربية والمجمية وغير
ذلك (وَأَلْوَانِكُمْ) لأنَّ الخلق بين أسود وأبيض وأحمر ، وهم ولد رجل واحد
واحدة واحدة . وقيل : المراد باختلاف الألسنة : اختلاف النغمات والأصوات ،
حتى إنه لا يشبهه صوت أخوين من أب وأم والمراد باختلاف الألوان : اختلاف

الصُّورَ ، فلا تشبّه صورتان مع التشاكل (إنَّ في ذلك لآياتٍ للعالمين)
 قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحزة ، [والكسائي] ، وأبو بكر عن
 عاصم : « للعالمين » بفتح اللام . وقرأ حفص عن عاصم : « للعالمين » بكسر اللام .
 قوله تعالى : (ومن آياته منامكم بالليل والنهار) أي : نومكم . قال أبو عبيدة :
 المنام من مصادر النوم ، بمنزلة قام يقوم قياماً ومقاماً ، وقال يقول مقالاً . قال
 المفسرون : وتقدير الآية : منامكم بالليل (وابتغواكم من فضله) وهو طلب الرزق
 بالنهار (إنَّ في ذلك لآياتٍ لقوم يسمعون) سماع اعتبار [وتذكّر] وتدبّر .
 (ومن آياته يُريكم البرق) قال اللغويون : إنّما حذف « أن » لدلالة الكلام
 عليه ، وأنشدوا :

[وما الدهرُ إلا تارتان فتارة أموتُ وأخرى أبغني العيشُ أكدحُ ^(١)
 ومناه : فتارة أموت فيها] ، وقال طرفة :

ألا أيْهَذَا الرَّاجِرِي أَحْضَرَ الْوَعَى

[وأن أشهد اللذات هل أنت مُخْلِدي ^(٢)]

أراد : أن أحضر . وقد شرحنا معنى الخوف والطمع في رؤية البرق في سورة
 (الرعد : ١٢) .

قوله تعالى : (أن تقوم السماء والأرض) أي : تدوما قائمتين (بأمره) ثم
 إذا دعاكم دعوة) وهي نفخة إسرافيل الأخيرة في الصُّور بأمر الله عز وجل

(١) البيت لثيم بن مقل ، وقد سبق تخريجه في ج ٢ ص ٩٩ ، وهو أيضاً في
 « الطبري » : ٣٣/٢١ ، و « البحر » : ١٦٧/٧ ، و « روح المعاني » : ٢٩/٢١ ،
 و « اللسان » ، و « الناج » : كدح .

(٢) البيت لطرفة بن عبد البركي من معلقته ، وهو في « الطبري » : ٣٣/٢١ ،
 و « روح المعاني » : ٢٩/٢١ ، و « مختار الشعر الجاهلي » : ٣١٧/١ .

(من الأرض) أي : من قبوركم (إذا أنتم تخرجون) منها . وما بعد هذا قد سبق بيانه [البقرة : ١١٦ ، المنكوت : ١٩] إلى قوله : (وهو أهون عليه) وفيه أربعة أقوال .

أحدها : أن الإعادة أهون عليه من البداية ، وكلُّ هين عليه ، قاله مجاهد ، وأبو العالية .

والثاني : أن « أهون » بمعنى « هين » ، فالمعنى : وهو هين عليه ، وقد يوضع « أفعل » في موضع « فاعل » ، ومثله قولهم في الأذان : الله أكبر ، أي : الله كبير ، قال الفرزدق :

إِنَّ الَّذِي سَمَكَ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا بَيْتًا دَعَائِمُهُ أَعَزُّ وَأَطْوَلُ^(١)
وقال ممن بن أوس المزي :

لَعَمْرُكَ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَا أُجَلُّ عَلَى أَيْنَا تَعْدُو الْمَنِيَّةُ أَوَّلُ^(٢)
أي : وإِنِّي لَوَجِل ، وقال غيره :

أَصْبَحْتُ أَمْنَحُكَ الصَّدُودَ وَإِنِّي قَسَمًا إِلَيْكَ مَعَ الصَّدُودِ لَا مَيْلُ^(٣)
وأنشدوا أيضا :

(١) ديوانه : ٧١٤ ، و « مجاز القرآن » : ١٢١/٢ ، و « الطبري » : ٣٧/٢١ ، و « الكامل » : ٦٩٧ .

(٢) البيت في « الطبري » : ٣٧/٢١ ، و « الحاسة البصرية » : ١٤٢ ، و « الكامل » : ٦٩٦ ، و « لباب الآداب » : ٣٩٩ . قال الشيخ أحمد محمد شاكر في تعليقه على « لباب الآداب » : و « تعدو » ، بالعين المعجمة في الروايات كلها ، وحكى التبريزي أن في رواية : « تعدو » بالعين المهملة . اهـ .

(٣) البيت للأحوص ، وهو في « مجاز القرآن » : ١٢١/٢ ، و « القرطبي » : ٢١/١٤ ، و « الخزانة » : ٢٤٨/١ ، و « الكتاب » : ١٩٠/١ ، و « السمط » : ٢٥٩ . وكان الشطر الثاني من البيت في الأصل : « قسم إليك مع الصدود لا ميل » . قال الشنمري في « الكتاب » في تعليقه على البيت : الشاهد فيه نصب قوله : « قسما » ، ونصبه على المصدر المؤكد لا قبله من الكلام الدال على القسم ، لأنه لا قال : « إني لأمنحك الصدود » ، وإني إليك لا ميل ، علم أنه محقق مقسم ، فقال : « قسما » مؤكداً لذلك . اهـ .

نَمَنَّى رِجَالٌ أَنْ أَمُوتَ وَإِنْ أَمُتَ فَتِلْكَ سَبِيلُ لَسْتُ فِيهَا بِأَوْحَدٍ^(١)
 أي : بواحد ، هذا قول أبي عبيدة ، وهو مروى عن الحسن ، وقنادة .
 و [قد] فرأى أبي بن كعب ، وأبو عمران الجوني ، وجمهر بن محمد : « وهو هين عليه » .
 والثالث : أنه خاطب العباد بما يعقلون ، فأعلمهم أنه يجب أن يكون عندهم
 البعث أسهل من الابتداء في تقديرهم وحكمهم ، فمن قدر على الإنشاء كان
 البعث أهون عليه ، هذا اختيار الفراء ، والمبرد ، والزجاج ، وهو قول مقاتل .
 وعلى هذه الأقوال الثلاثة تكون الهاء في « عليه » عائدة إلى الله تعالى .
 والرابع : أن الهاء تعود على المخلوق ، لأنه خلقه نطفة ثم علقه ثم مضغه ،
 ويوم القيامة يقول له كن فيكون ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وهو
 اختيار قطرب .

قوله تعالى : (وله المثل الأعلى) قال المفسرون : أي : له الصفة العليا (في
 السموات والأرض) وهي أنه لا إله غيره .

قوله تعالى : (ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا) سبب نزولها أن أهل الجاهلية كانوا
 يلبثون فيقولون : لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك ، فنزلت
 هذه الآية ، قاله سعيد بن جبير ، ومقاتل^(٢) . ومعنى الآية : يبين لكم أيها
 المشركون شبهاً ، وذلك الشبه (من أنفسكم) ، ثم بيّنه فقال : (هل لكم
 ممّا ملكت أيمانكم) أي : من عبيدكم (من شركاء فيما رزقناكم) من المال والأهل
 والعبيد ، أي : هل يشاركم عبيدكم في أموالكم (فأنتم فيه سواء) أي : أنتم

(١) البيت في « مجاز القرآن » : ١٦/٢ ، و « الطبري » : ٣٧/٢١ ، و « القرطبي » :

٢١/١٤ ، و « التاج » : واحد .

(٢) ذكره ابن كثير من رواية أبي القاسم الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وفي سنده ضعف ،

وأورده السيوطي في « الدر » ، ١٥٥/٥ وزاد نسبه لابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهما .

وشركاؤكم من عبيدكم سواء (تخافونهم كخيفتكم أنفسكم) أي : كما تخافون
 أمثالكم من الأحرار ، وأقرباءكم كالآباء والأبناء ؟ قال ابن عباس : تخافونهم أن
 يبرئوكم كما يبرئ بعضهم بعضاً ؟ وقال غيره : تخافونهم أن يقاسموكم أموالكم
 كما يفعل الشركاء ؟ والمعنى : هل يرضى أحدكم أن يكون عبده شريكه في ماله وأهله
 حتى يساويه في التصرف في ذلك ، فهو يخاف أن يفرد في ماله بأمر يتصرف
 فيه كما يخاف غيره من الشركاء الأحرار ؟ ! فإذا لم ترضوا ذلك لأنفسكم ، فلم
 عدلتم بي من خلقي من هو مملوك لي ؟ ! (كذلك) أي : كما يدنا هذا
 المثل (تفصل الآيات لقوم يعقلون) عن الله . ثم بين أنهم إنما اتبعوا
 الهوى في إشراكهم ، فقال : (بل اتبع الذين ظلموا) أي : أشركوا بالله
 (أهواءهم بغير علم فمن يهدي من أضل الله) وهذا يدل على أنهم إنما
 أشركوا باضلال الله إياهم (ومالهم من ناصرين) أي : مانعين من عذاب الله .
 ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ
 عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ
 لَا يَعْلَمُونَ . مُبِينٌ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا
 مِنَ الْمُسْرِكِينَ . مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْماً كُلُّ
 حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ . وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ
 مُبِينٌ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ
 يُشْرِكُونَ . لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ .
 أَمْ أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ سُلْطَاناً فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ .
 وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

أَيَّدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ . أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ . فَآتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (فأقم وجهك) قال مقاتل : أخلص دينك الإسلام (الدين) أي : للتوحيد . وقال أبو سليمان الدمشقي : استقم بدينك نحو الجهة التي وجهك الله إليها . وقال غيره : سدد عملك . والوجه : ما يتوجه إليه ، وعمل الإنسان ودينه : ما يتوجه إليه لتسديده وإقامته .

قوله تعالى : (حنيفاً) قال الزجاج : الحنيف : الذي يعيل إلى الشيء ولا يرجع عنه ، كالحنف في الرجل ، وهو ميلها إلى خارجها خِلقة ، لا يقدر الأحنف أن يردَّ حنْفَه . وقوله : (فطرة الله) منصوب ، بمعنى : أتبع فطرة الله ، لأن معنى « فأقم وجهك » : أتبع الدين القيم ، واتبع فطرة الله ، أي : دين الله . والفطرة : الخِلقة التي خلق الله عليها البشر . وكذلك قوله عليه السلام : « كل مولود يولد على الفطرة » ^(١) ، أي : على الإيمان بالله . وقال مجاهد في قوله : (فطرة الله التي فطر الناس عليها) قال : الإسلام ، وكذلك قال قتادة . والذي

(١) رواه البخاري في « صحيحه » : ١٩٧/٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ولفظه بتمامه :

« كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه ، كمثل البهيمة تُنشَج البهيمة ، هل ترى فيها جدهاء ، وذكره السيوطي في « الجامع الصغير » بلفظ « كل مولود يولد على الفطرة ، حتى يُعْرَب عنه لسانه ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه ، وعزاه لأبي يعلى في « مسنده » ، والطبراني في « الكبير » والبيهقي في « السنن » عن الأسود بن سريح . ورواه البخاري ١٧٦/٣ ومسلم ٢٠٤٧/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة . . . الحديث ، ولفظه في مسلم بتمامه : « ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه ، كما تُنشَج البهيمة بهيمة جماء ، —

أشار إليه الزجاج أصح ، وإليه ذهب ابن قتيبة ، فقال : فرق ما بيننا وبين أهل القدر في هذا الحديث ، أن الفطرة عندهم : الإسلام ، والفطرة عندنا : الإقرار بالله والمعرفة به ، لا الإسلام ، ومعنى الفطرة : ابتداء الخلق ، والكل أقرؤا حين قوله : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ قَالُوا بَلَى) [الأعراف : ١٧٢] ولست واجداً أحداً إلا وهو مُقَرَّرٌ بأنَّ له صانعاً ومدبِّراً وإن عبد شيئاً دونه وسمَّاه بغير اسمه ؛ فعنى الحديث : إن كل مولود في العالم على ذلك العهد وذلك الإقرار الأول ، وهو للفطرة ، ثم يهود اليهودُ أبناءهم ، أي : يعلِّمونهم ذلك ، وليس الإقرار الأول ممَّا يقع به حكم ولا ثواب ؛ وقد ذكر نحو هذا أبو بكر الأثرم ، واستدل عليه بأن الناس أجمعوا على أنه لا يرث المسلم الكافر ، ولا الكافر المسلم ، ثم أجمعوا على أن اليهودي إذا مات له ولد صغير ورثه ، وكذلك النصراني والمجوسي ، ولو كان معنى الفطرة الإسلام ، ماورثه إلا المسلمون ، ولا يُدفن إلا معهم ؛ وإنما أراد بقوله عليه السلام : « كل مولود يولد على الفطرة » أي : على تلك البداية التي أقرؤا له فيها بالوحدانية حين أخذهم من صُلب آدم ، فمنهم من جحد ذلك بعد إقراره ^(١) . ومثل هذا الحديث

— هل تحبسون فيها من جدعاء ، ثم يقول أبو هريرة : واقرؤوا إن شئتم : (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ...) الآية . وأورده السيوطي في « الدر » بهذا اللفظ ١٥٥/٥ وزاد نسبه ، لابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » ١٩٧/٣ : وقد اختلف السلف في المراد بالفطرة في هذا الحديث على أقوال كثيرة ، ثم قال : وأشهر الأقوال أن المراد بالفطرة : الإسلام ، قال : قال ابن عبد البر : وهو المعروف عند عامة السلف ، وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى : (فطرة الله التي فطر الناس عليها) : الإسلام ، واحتجوا بقول أبي هريرة في آخر حديث الباب : اقرؤوا إن شئتم : (فطرة الله التي فطر الناس عليها) ، وبحديث عياض ابن حمار عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه : « إني خلقت عبداً حنيفاً فاجتأبتهم الشياطين عن دينهم ... » الحديث ، وقد رواه غيره فزاد فيه « حنيفاً مسلماً » ورجحه —

حديث عياض بن حمار عن النبي ﷺ قال : « قال الله عز وجل : إني خلقت عبادي حنفاء »^(١) ، وذلك أنه لم يدعهم يوم الميثاق إلا إلى حرف واحد ، فأجابوه . قوله تعالى : (لا تبديل لخلق الله) لفظه لفظ النبي ، ومعناه النهي ؛ والتقدير : لا تبدلوا خلق الله . وفيه قولان . أحدهما : أنه خصاء البهائم ، قاله عمر بن الخطاب رضي الله عنه . والثاني : دين الله ، قاله مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، والنخعي في آخرين . وعن ابن عباس وعكرمة كالتقواين .

قوله تعالى : (ذلك الدين القيم) يعني التوحيد المستقيم (ولكن أكثر الناس) يعني كفار مكة (لا يعلمون) توحيد الله .

— بعض المتأخرين بقوله تعالى : (فطرة الله) ، لأنها إضافة مدح ، وقد أمر نبيه بلزومها ، فلم أنها الاسلام . وقال الحافظ : وقد قال أحمد : من مات أبواه وما كفران حكمه بالسلامة ، واستدل بحديث الباب ، فدل على أنه فسر الفطرة بالاسلام ، قال : وحكى محمد بن نصر أن آخر قولني أحمد ، أن المراد بالفطرة : الاسلام ، ثم قال : وقال ابن القيم : سبب اختلاف العلماء في معنى الفطرة في هذا الحديث ، أن القدرية كان يحتاجون به على أن الكفر والعصية ليسا بقضاء الله ، بل بما ابتدأ الناس إحداثه ، فحاول جماعة من العلماء مخالفتهم بتأويل الفطرة على غير معنى الاسلام ، ولا حاجة لذلك ، لأن الآثار المنقولة عن السلف تدل على أنهم لم يفهموا من لفظ الفطرة إلا الاسلام ، ولا يلزم من حملها على ذلك موافقة مذهب القدرية ، لأن قوله : « فأبواه يهودانه ... » الخ ، محمول على أن ذلك يقع بتقدير الله تعالى ، ومن ثم احتج عليهم مالك بقوله في آخر الحديث : « الله أعلم بما كانوا عاملين » . اهـ .

(١) هو جزء من حديث طويل رواه مسلم في صحيحه ، ٢١٩٧/٤ عن عياض بن حمار الهاشمي أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته : « ألا إن ربي أمرني أن أعطيكم ما جهلتم بما عليّ من يومي هذا : كل مال نخلته عبداً ، حلال (أي : قال الله : كل مال ... الخ) وإني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتاتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً ، وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم ، إلا بقايا من أهل الكتاب (المراد بهم : الباقيون على التمسك بدينهم الحق من غير تبديل) ، وقال : إنا ببشركم لأبتليكم وأبتي بكم ... الحديث .

قوله تعالى : (مُنِيبِينَ إِلَيْهِ) قال الزجاج : زعم جميع النحويين أن معنى هذا : فأقيموا وجوهكم منيبين ، لأن غاطبة النبي ﷺ تدخل معه فيها الأمة ومعنى « منيبين » : راجعين إليه في كل ما أمر ، فلا يخرجون عن شيء من أمره . وما بعد هذا قد سبق تفسيره [البقرة : ٣ ، الأنعام : ١٥٩] إلى قوله : (وإذا مسَّ الناسُ ضرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً) وفيه قولان . أحدهما : أنه القحط ، والرحمة : المطر . والثاني : أنه البلاء ، والرحمة : العافية ، (إذا فربق منهم) وهم المشركون . والمعنى : إن الكل يلتجئون إليه في شدائدهم ، ولا يلتفت المشركون حينئذ إلى أوثانهم .

قوله تعالى : (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) قد شرحناه في آخر (المنكبات : ٦٧) ، وقوله : (فَتَمَتَّعُوا) خطاب لهم بعد الإخبار عنهم .

قوله تعالى : (أَمْ أَنْزَلْنَاهُمْ) أي : على هؤلاء المشركين (سُلْطَانًا) أي : حُجَّةً وكتاباً من السماء (فهو يتكلم بما كانوا به يبشركون) أي : يأمرهم بالشرك ؛ وهذا استفهام إنكار ، معناه : ليس الأمر كذلك .

قوله تعالى : (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ) قال مقاتل : يعني كفار مكة (رَحْمَةً) وهي المطر . والسيدة : الجوع والقحط . وقال ابن قتبية : الرحمة : النعمة ، والسيدة : المصيبة . قال المفسرون : وهذا الفرح المذكور هاهنا ، هو فرح البطر الذي لا شكر فيه ، والقنوط : اليأس من فضل الله ، وهو خلاف وصف المؤمن ، فانه يشكر عند النعمة ، ويرجو عند الشدة ؛ وقد شرحناه في (بني إسرائيل : ٢٦) إلى قوله : (ذَلِكَ) يعني إعطاء الحق (خير) أي : أفضل من الإمساك (للذين يريدون وجه الله) أي : يطلبون بأعمالهم ثواب الله .

﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُوَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوَا
عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ
الضَّاعِفُونَ . اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعْيِيكُمْ ثُمَّ
يُخَيِّبُكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

قوله تعالى : (وما آتيتم من رباً) في هذه الآية أربعة أقوال .

أحدها : أن الربأ هاهنا : أن يهدي الرجل الرجل الشيء يقصد أن يُثبته
عليه أكثر من ذلك ، هذا قول ابن عباس ، وسعيد بن جبیر ، ومجاهد ، وطاووس ،
[والضحاك] ، وقتادة ، والقرظي . قال الضحاك : فهذا ليس فيه أجر ولا وزر .
وقال قتادة : ذلك الذي لا يقبله الله ولا يحجز به ، وليس فيه وزر .

والثاني : أنه الربأ المحرم ، قاله الحسن البصري .

والثالث : أن الرجل يُعطي قرابته المال ليصير به غنياً ، لا يقصد بذلك
ثواب الله تعالى ، قاله إبراهيم النخعي .

والرابع : أنه الرجل يُعطي من يخدمه لأجل خدمته ، لأجل الله تعالى ،
قاله الشعبي .

قوله تعالى : (لِيَرْبُوَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ) وقرأ نافع ، ويعقوب : [«لِتَرْبُوَا»]
بالتاء وسكون الواو ، أي : [في] اجتلاب أموال الناس ، واجتذابها (فلا يربو
عند الله) أي : لا يركو ولا بضاعف ، لأنكم قصدتم زيادة المَوْض ، ولم
تقصّدوا القُرْبَة .

(وما آتيتم من زكاة) أي : ما أعطيتم من صدقة لا يطلبون بها المكافأة ،

إِنَّمَا تَرِيدُونَ بِهَا مَا عِنْدَ اللَّهِ ، (فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ) قَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ : الَّذِينَ يَجِدُونَ التَّضْعِيفَ وَالزِّيَادَةَ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : أَيُّ : ذُو الْأَضْعَافِ مِنَ الْحَسَنَاتِ ، كَمَا يُقَالُ : رَجُلٌ مُقْنُوٌّ ، أَيُّ : صَاحِبُ قُوَّةٍ ، وَمُوسِرٌ : صَاحِبُ يَسَارٍ .

﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ . قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ . فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ ﴾

قوله تعالى : (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) فِي هَذَا الْفَسَادِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ . أَحَدُهَا : نَقْصَانُ الْبَرَكَةِ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَالثَّانِي : ارْتِكَابُ الْمَعَاصِي ، قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ . وَالثَّلَاثُ : الشِّرْكُ ، قَالَ قَتَادَةُ ، وَالسَّادِي . وَالرَّابِعُ : قَحْطُ الْمَطَرِ ، قَالَه عَطِيَّةٌ .

فَأَمَّا الْبَرُّ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الْبَرُّ : الْبَرِّيَّةُ الَّتِي لَيْسَ عِنْدَهَا نَهْرٌ .

وَفِي الْبَحْرِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهَا : أَنَّهُ مَا كَانَ مِنَ الْمَدَائِنِ وَالْقُرَى عَلَى شَطْرِ نَهْرٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : لَا أَقُولُ : بِحَرِّكُمْ هَذَا ، وَلَكِنْ كُلُّ قَرْيَةٍ عَاصِرَةٍ . وَقَالَ قَتَادَةُ : الْمُرَادُ بِالْبَرِّ : أَهْلُ الْبُوَادِي ، وَبِالْبَحْرِ : أَهْلُ الْقُرَى . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : الْمُرَادُ بِالْبَحْرِ : مَدَنُ الْبَحْرِ الَّتِي عَلَى الْأَنْهَارِ ، وَكُلُّ ذِي مَاءٍ فَهُوَ بَحْرٌ .

وَالثَّانِي : أَنَّ الْبَحْرَ : الْمَاءُ الْمَعْرُوفُ . قَالَ مُجَاهِدٌ : ظُهُورُ الْفَسَادِ فِي الْبَرِّ : قَتْلُ

زَادَ الْمَعْرِ ٦ م (٢٠)

ابن آدم أخاه ، وفي البحر : مَلِكٌ جَارٌ يأخذ كل سفينة غصباً^(١) . وقيل لمطية : أي فساد في البحر ؛ فقال : إذا قلَّ المطر قلَّ الغوص .

قوله تعالى : (بما كسبت أيدي الناس) أي : بما عملوا من المعاصي (لِيُذِيقَهُمْ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وعكرمة ، وقتادة ، وابن عيصن ، وروح [عن يعقوب] ، وقبل عن ابن كثير : « لِيُذِيقَهُمْ » بالنون (بعض الذي عملوا) أي : جزاء بعض أعمالهم ؛ فالتحط جزاء ، ونقصان البركة جزاء ، ووقوع المعصية منهم جزاء معجل لمعاصيهم أيضاً .

قوله تعالى : (لعلَّهم يرجعون) في المشار إليهم قولان . أحدهما : أنهم الذين أذيقوا الجزاء . ثم في معنى رجوعهم قولان . أحدهما : يرجعون عن المعاصي ، قاله أبو العالية . والثاني : يرجعون إلى الحق ، قاله إبراهيم . والثاني : أنهم الذين يأنون بعدهم ؛ فالمعنى : لعلَّهم يرجعون من بعدهم ، قاله الحسن .

قوله تعالى : (قل سيروا في الأرض) أي : سافروا (فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) أي : الذين كانوا قبلكم ؛ والمعنى : انظروا إلى مساكنهم وآثارهم (كان أكثرهم مشركين) المعنى : فأهلكوا بشركهم^(٢) .

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب : أن الله تعالى ذكره ، أخبر أن الفساد قد ظهر في البر والبحر ، والبر عند العرب : الأرض القفار ، والبحر بحران : بحر ملح ، وبحر عذب ، فيها جميعاً عندهم بحر ، ولم يخص جلد ثأوه الخبر عن ظهور ذلك في بحر دون بحر ، فذلك على ما رجع عليه اسم بحر ، عذباً كان أو ملحاً ، وإذا كان ذلك كذلك ، دخل القرى التي على الأنهار والبحار ، فتأويل الكلام إذن : إذ كان الأمر كما وصفت ، ظهرت معاصي الله في كل مكان من بر وبحر بما كسبت أيدي الناس ، أي : بذنوب الناس ، وانتشر الظلم فيها . اهـ .

(٢) قال ابن جرير الطبري : يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : قل يا محمد لهؤلاء —

(فَأَتِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ) أي : أقم قصدك لاتباع الدين (الْقِيَمِ) وهو الإسلام المستقيم (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ) يعني [يوم] القيامة لا يقدر أحد على رد ذلك اليوم ، لأن الله تعالى قد قضى كونه (يَوْمَئِذٍ يَصْدَّقُونَ) أي : يتفرقون إلى الجنة والنار .

﴿ مَنْ كَفَرَ فَعَمَلُهُ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسٍ مِنْ يَحْدُونِ . لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾

(مَنْ كَفَرَ فَعَمَلُهُ كُفْرُهُ) أي : جزاء كفره (وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسٍ مِنْ يَحْدُونِ) أي : يُوطَّئُونَ . وقال مجاهد : يسوون المضاجع في القبور ، قال أبو عبيدة : « مَنْ » يقع على الواحد والاثني والجمع من المذكر والمؤنث ، ومجازها هاهنا مجاز الجميع ، و « يَحْدُونِ » بمعنى يكتسب ويعمل ويستعد .

﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْزِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيْذَاتِ فَاذْنَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ) تبشّر بالمطر

— المشركين بالله من قومك : سيروا في البلاد ، فانظروا إلى مساكن الذين كفروا بالله من قبلكم ، وكذبوا رسله ، كيف كان آخر أمرهم وعاقبة تكذيبهم رسول الله وكفرهم ، ألم نهلكهم بعذاب منا ، ونجعلهم عبرة إن بعدهم ؟ ! كان أكثرهم مشركين ، يقول : فلما ذلك بهم ، لأن أكثرهم كانوا مشركين بالله مثلهم . اهـ .

(وَلِيُذَبِّقْكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ) وهو النيث والخصب (وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ) في البحر بتلك الرياح (بِأَمْرِهِ) (وَلِتَبْتَغُوا) بالتجارة في البحر (مِنْ فَضْلِهِ) وهو الرزق ؛ وكل هذا بالرياح .

قوله تعالى : (فجاؤهم بالبينات) أي : بالدلالات على صدقهم (فانتقمنا من الذين أجرموا) أي : عذبنا الذين كذبوا (وكان حقاً علينا) أي : واجباً هو أوجه على نفسه (نصر المؤمنين) إنجاؤهم مع الرسل من عذاب المكذبين .

﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قِبَلِهِ الْمُبَلِّسِينَ . قَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخْفِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُخْفِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ . فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ . وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ . اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ . وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ . وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ

فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتَهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ *

قوله تعالى : (يُرْسِلُ الرِّيحَ) وقرأ ابن مسعود ، وأبو رجاء ، والنخعي ،
وطلحة بن مصرف ، والأعمش : « يُرْسِلُ الرِّيحَ » بغير ألف .

قوله تعالى : (قَتِيرٌ سَحَابًا) أي : مُزْعَجُهُ (فَيَبْسُطُهُ) الله (في السماء
كَيْفَ يَشَاءُ) إن شاء بسطه مسيرة يوم أو يومين أو أقل أو أكثر (ويجعله
كَيْسَفًا) أي : قِطْعًا متفرقة . والأكثرون فتحوا سين « كَيْسَفًا » ؛ وقرأ
أبو رزين ، وقتادة ، وابن عامر ، وأبو جعفر ، وابن أبي عبيدة : بتسكينها ؛ قال
أبو علي : يمكن أن يكون مثل سِدْرَةٍ وَسِدْرٍ ، فيكون معنى القراءتين واحداً
(فَتَرَى الْوَدَّاقَ يُخْرِجُ مِنْ خِلَالِهِ) وقرأ ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد ،
وأبو العالية : « مِنْ خِلَالِهِ » ؛ وقد شرحناه في (النور : ٤٣) (فاذا أصاب به) أي :
بالوَدَّاقِ ؛ ومعنى (يَسْتَبْشِرُونَ) يفرحون بالمطر ، (وإن كانوا مِنْ قَبْلُ أَنْ
يُنْزَلَ عَلَيْهِمُ) المطر (مِنْ قَبْلِهِ) (وفي هذا التكرير ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه للتأكيد ، كقوله : (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) [الحجر : ٣٠] ،
قاله الأخفش في آخرين .

والثاني : أن « قَبْلُ » الأولى للتنزيل ، والثانية للمطر ، قاله قطرب . قال
ابن الأباري : والمعنى : مِنْ قَبْلُ نزول المطر ، مِنْ قَبْلُ المطر ، وهذا مثلما
يقول القائل : آتيك من قبل أن تتكلم ، من قبل أن تطمئن في مجلسك ، فلا تُنكَرَ
الإعادة ، لاختلاف الشئتين .

والثالث : أن الهاء في قوله : « مِنْ قَبْلِهِ » ترجع إلى الهدى وإن لم يتقدم
له ذكر ، فيكون المعنى : كانوا يقنطون من قبل نزول المطر ، من قبل الهدى ،

فَلَمَّا جَاءَ الْمُحَدِّثُ وَالْإِسْلَامُ زَالَ الْقُنُوطُ ، ذَكَرَهُ ابْنُ الْأَثْبَارِيِّ عَنْ أَبِي عُمَرَ الدَّوْرِيِّ
وَأَبِي جَعْفَرِ بْنِ قَادِمٍ . وَالْمَيْلَسُونُ : الْآيِسُونُ وَقَدْ سَبَقَ الْكَلَامُ فِي هَذَا [الْأَنْفَامُ : ٤٤] .
(فَاَنْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ ، وَنَافِعٌ ، وَأَبُو عُبَيْرٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ
عَنْ عَاصِمٍ : « إِلَى أَتَر » . وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ ، وَحَمْزَةُ ، وَالْكَسَائِيُّ ، وَحُفْصٌ عَنْ
عَاصِمٍ : « إِلَى آثَارِ » عَلَى الْجَمْعِ . وَالْمُرَادُ بِالرَّحْمَةِ هَاهُنَا : الْمَطَرُ ، وَأَثَرُهَا : الثَّبَتُ ؛ وَالْمَعْنَى :
انْظُرْ إِلَى احْسَنِ تَأْثِيرِهِ فِي الْأَرْضِ (كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ) أَيِ : كَيْفَ يَجْعَلُهَا
تُثْبِتُ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا نَبْتٌ . وَقَرَأَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ ، وَأَبُو رَجَاءٍ ، وَأَبُو عَمْرَانَ الْجَوْنِيُّ ،
وَسَلِيمَانُ التَّيْمِيُّ . « كَيْفَ يُحْيِي » بَاءٌ مَرْفُوعَةٌ مَكْسُورَةٌ الْيَاءُ « الْأَرْضُ »
بِفَتْحِ الضَّادِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَتَنْ أَرْسِلْنَا رِيحًا) [أَيِ : رِيحًا] بَارِدَةً مُضِرَّةً ، وَالرَّيْحُ
إِذَا أَتَتْ عَلَى لَفْظِ الْوَاحِدِ أُرِيدَ بِهَا الْعَذَابُ ، وَلِهَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عِنْدَ
هَبُوبِ الرِّيحِ : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا » ^(١) (فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا)

(١) قَالَ الْإِمَامُ النَّوَوِيُّ فِي « الْأَذْكَارِ » : وَرَوَى الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ
« الْأُمِّ » بِإِسْنَادِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : مَا هَبَّتْ الرِّيحُ إِلَّا جِئْنَا النَّبِيَّ ﷺ عَلَى
رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رَحْمَةً ، وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا ، اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا ، وَلَا تَجْعَلْهَا
رِيحًا ... » . وَقَالَ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ بْنُ عَلَانَ الصَّدِيقِيُّ الشَّافِعِيُّ فِي كِتَابِهِ : « الْفَتْوحَاتُ الرَّبَّانِيَّةُ عَلَى
الْأَذْكَارِ النَّوَاوِيَّةِ » فِي هَذَا الْحَدِيثِ : قَالَ الْحَافِظُ : « أَيِ ابْنِ حَجَرَ » بِسَدِّ تَحْرِيجِهِ : هَذَا
حَدِيثٌ حَسَنٌ . أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي « الْمَعْرِفَةِ » ، قَالَ : وَشَيْخُ الشَّافِعِيِّ مَاعِرِفُهُ ، وَكَانَتْ أَظُنُّهُ
ابْنَ يَحْيَى ، لَكِنْ لَمْ يَذْكُرُوهُ فِي الرَّوَاةِ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ رَاشِدٍ ، وَالْعَلَاءِ مَوْثِقٌ ، قَالَ الْحَافِظُ :
لَا بِنَ عَبَّاسٍ حَدِيثٌ آخَرٌ ، ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْ طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ فِي كِتَابِ « الدَّعَاءِ » أَيْضًا عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا هَاجَتْ الرِّيحُ اسْتَقْبَلَهَا وَجْهًا عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ : « اللَّهُمَّ
اجْعَلْهَا ... الْخ » فَذَكَرَ الْحَدِيثَ مِثْلَهُ إِلَى قَوْلِهِ : « رِيحًا » وَزَادَ « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ
هَذِهِ الرِّيحِ ، وَخَيْرِ مَا تُرْسَلُ بِهِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَمَا تُرْسَلُ بِهِ » قَالَ الْحَافِظُ : أَخْرَجَهُ —

يعني التبت ، والماء عائدة إلى الأثر . قال الزجاج : المعنى : فرأوا التبت قد اصفرَّ وجفَّ (لظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ) ومعناه : لَيَظْلُشْنَ ، لأن معنى الكلام الشرط والجزاء ، فهم يستبشرون بالغيث ، ويكفرون إذا انقطع عنهم الغيث وجفَّ التبت . وقال غيره : المراد برحمة الله : المطر . و « ظَلُّوا » بمعنى صاروا « من بعده » أي : من بعد اصفرار التبت يحددون ماسلف من التبعة . وما بعد هذا مفسَّر في سورة (النمل : ٨٠ ، ٨١) إلى قوله : (الله الذي خلقكم من ضَعْف) وقد ذكرنا الكلام فيه في (الأنفال : : ٦٦) ، قال المفسرون : المعنى : خلقكم من ماء ذي ضَعْف ، وهو المني (ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ) يعني ضعف الطفولة قوَّة الشباب ، ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قوَّة الشباب ضعف الكِبَر ، وشيئة ، (يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) أي : من ضعف وقوَّة وشباب وشيئة (وهو العليم) بتدبير خالقه (القدير) على ما يشاء .

(ويوم تقوم الساعة) قال الزجاج : الساعة في القرآن على معنى الساعة التي تقوم فيها القيامة ، فلذلك لم تُعرف أيَّ ساعة هي . قوله تعالى : (يُقَسِّمُ الْجَزْمُونَ) أي : يَحْلِفُ الْمُشْرِكُونَ (مَا لَبِثُوا) في القبور (غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون) قال ابن قتبية : يقال : أُنِكَ الرجلُ : إذا عُدِلَ به عن الصِّدْق ، فالمعنى أنهم قد كَذَّبُوا في هذا الوقت كما كَذَّبُوا في الدنيا . وقال غيره : أراد الله تعالى أن يفضحهم يوم القيامة بين المؤمنين ، فحلفوا على شيء يبين للمؤمنين كذبهم فيه ، ويستدلُّون على كذبهم في الدنيا .

— مسند في « مسنده » الكبير ، وفي سننه جبر بن عبد الله ، وهو ضعيف ، وجده عبيد الله - بالتصغير - ابن العباس ، وفي نسخة من « المسند » : حسين بن قيس أبو علي المرحي ، وهو ضعيف أيضاً ، وقد اعتضد بالتأبئة . اهـ . والحديث في « مسند الشافعي » (٤٧) وفيه ابن أبي يحيى ، وهو إبراهيم بن أبي يحيى الأسلمي الذي يروي عن الملاء بن راشد ، منهم .

ثم ذكر إنكار المؤمنين عليهم بقوله : (وقال الذين أوتوا العلم والإيمان)
وفيهم قولان . أحدهما : أنهم الملائكة . والثاني : المؤمنون .

قوله تعالى : (لقد لبِثتم في كتاب الله إلى يوم البعث) قيه قولان .
أحدهما : أن فيه تقديمًا وتأخيرًا ، تقديره : وقال الذين أوتوا العلم بكتاب الله
والإيمان بالله ، قاله ابن جريج في جماعة من المفسرين .

والثاني : أنه على نظمه . ثم في معناه قولان . أحدهما : لقد لبِثتم في علم
الله ، قاله الفراء . والثاني : لقد لبِثتم في خبر الكتاب ، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى : (فهذا يومُ البعث) أي : اليوم الذي كنتم تُتَكَبَّرُونَ
(ولكنكم كنتم لا تعلمون) في الدنيا أنه يكون . (فيومئذ لا ينفع الذين
ظلموا معذرتهم) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « لا تنفع »
بالتاء . وقرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائي : بالياء ، لأن التانيث غير حقيقي .

قال ابن عباس : لا يُقْبَلُ من الذين أشركوا عُذر ولا توبة .

قوله تعالى : (ولا مُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) أي : لا يُطْلَب منهم العتبى والرجوعُ

في الآخرة .

﴿ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ
جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ السَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ .
كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ السَّذِينَ لَيَعْلَمُونَ . فَاصْبِرْ إِنَّ
وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ السَّذِينَ لَا بُوقِنُونَ ﴾

قوله تعالى : (ولئن جِئْتَهُمْ بِآيةٍ) أي : كمصا موسى ويده (لَيَقُولُنَّ

الذين كفروا إن أنتم) أي : ما أنتم يا محمد وأصحابك (إِلَّا مُبْطِلُونَ) أي :
أصحاب أباطيل ، وهذا بيان لعنادهم . (كذلك) أي : كما طبع على قلوبهم حتى

لَا يَصْدِقُونَ الْآيَاتِ (يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) توحيد الله ؛
فالسبب في امتناع الكفار من التوحيد ، الطَّبْعُ على قلوبهم .

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ) بنصره وإظهارك على عدوك (حق) .

(وَلَا يَسْتَخْفِكَ) وقرأ يعقوب إلا روحاً وزيداً : « يَسْتَخْفِكَ »

بسكون النون . قال الزجاج : لَا يَسْتَفْزِئُكَ عَنْ دِينِكَ (الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ)
أي : هم ضلّالٌ شاكسون . وقال غيره : لَا يُوقِنُونَ بالبعث والجزاء ^(١) . وزعم
بعض المفسرين أن هذه الآية منسوخة .



(١) قال ابن كثير : (فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حق) أي : اصبر على مخالفتهم وعنادهم ، فإن الله تعالى منجز لك ما وعدك من نصره إياك عليهم ، وجملة العاقبة لك ولن اتبعك في الدنيا والآخرة (وَلَا يَسْتَخْفِكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ) أي : بل اثبت على ما بشك الله به ، فإنه الحق الذي لا مرية فيه ، ولا تعدل عنه ، وليس فيما سواه هدى يُتَّبَعُ ، بل الحق كله منحصر فيه . ٥١ .

سورة لقمان

وهي مكية في قول الأكثرين . وروي عن عطاء أنه قال : هي مكية سوى آيتين منها نزلتا بالمدينة ، وهما قوله تعالى : (ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام) والتي بعدها [لقمان : ٢٧ ، ٢٨] ؛ وروي عن الحسن أنه قال : [لا آية نزلت بالمدينة ، وهي قوله : (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) [لقمان : ٤] ، لأن الصلاة والزكاة مدينتان . ^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اَلَمْ تَرَ اَنَّكَ آتَاكَ الْكِتَابَ الْحَكِيمَ . هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ . الَّذِيْنَ يُقِيمُوْنَ الصَّلَاةَ وَيُوْنُوْنَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُوْنَ . اُولَٰئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ ؕ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ . وَمِنَ النَّاسِ مَنۢ يَّشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنۢ سَبِيلِ اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ؕ اُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ .

(١) من المعلوم أن الصلاة فرضت بمكة ليلة الاسراء ، كما في صحيح البخاري وغيره ، والزكاة فرضت بالمدينة ، فاعمل القائل بذلك يريد أن إلجائها معاً تحقق بالمدينة ، أو أنها فرضت ليلة الاسراء ركعتين ركعتين إلا المغرب ، ثم زيدت بعد الهجرة ، إلا الصبح ، فكان ذلك تمام فرضيتها .

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَنُنَا مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن
 فِي أُذُنَيْهِ وَقُرْأَ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ . خَالِدِينَ فِيهَا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَهُوَ
 الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَآلَتِي فِي الْأَرْضِ
 رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ . هَذَا خَلْقُ اللَّهِ
 فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ .
 وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا
 يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ . وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ
 لِابْنِهِ وَهُوَ يُعْطِيهِ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ أَظْهَمُ عَظِيمٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (هُدًى ورحمة) وقرأ حمزة وحده : « ورحمة » بالرفع . قال
 الزجاج : القراءة بالنصب على الحال ؛ والمعنى : تلك آيات الكتاب في حال الهداية
 والرحمة ؛ ويجوز الرفع على إضمار « هو هدى ورحمة » وعلى معنى : « تلك هدى
 ورحمة » . وقد سبق تفسير مفتاح هذه السورة [البقرة: ١-٥] إلى قوله : (ومن
 الناس من يشتري لهو الحديث) قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في رجل
 اشترى جارية مغبية^(١) . وقال مجاهد : نزلت في شراء القبيح والمغنيات^(٢) .
 وقال ابن السائب ومقاتل : نزلت في النضر بن الحارث ، وذلك أنه كان

(١) « الطبري » ٦٣/٢١ من رواية الموفي عن ابن عباس بمناه ، وذكره السيوطي في
 « الدر » ١٥٩/٥ ، وزاد نسبه للفريابي ، وابن مردويه عن ابن عباس .

(٢) « الطبري » ٦٣/٢١ عن مجاهد بمناه ، وذكره السيوطي في « الدر » ١٦٠/٥ ،
 وزاد نسبه لآدم ، والبيهقي في « سننه » عن مجاهد .

تاجراً إلى فارس ، فكان يشتري أخبار الأعاجم فيحدث بها قريشاً ويقول لهم :
 «إنَّ محمداً يحدثكم بحديث عاد وثمود ، وأنا أحدثكم بحديث رستم وإسفنديار وأخبار
 الأكاسرة ، فيستمطحون حديثه ويتركون استماع القرآن ، فنزلت فيه هذه الآية (١) .
 وفي المراد بلهو الحديث أربعة أقوال .

أحدها : [أنه] الغناء . كان ابن مسعود يقول : هو الغناء والذي لا إله إلا هو ،
 يُردِّدها ثلاث مرات (٢) ؛ وبهذا قال ابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير ،
 وعكرمة ، وقتادة . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد ، قال : اللهو : الطبل (٣) .
 والثاني : أنه ما ألهى عن الله ، قاله الحسن ، وعنه مثل القول الأول .
 والثالث : أنه الشِّرك ، قاله الضحاك .

والرابع : الباطل ، قاله عطاء (٤) .

وفي معنى « يشتري » قولان .

أحدهما : يشتري بماله ؛ وحديث النضر يعضده . والثاني : يختار ويستحب ،
 قاله قتادة ، ومطر (٥) .

(١) د أسباب النزول ، الواحدي ١٩٧ عن الكلي ومقاتل بدون سند .

(٢) د الطبري ، ٦١/٢١ ، وذكره السيوطي في د الدر ، ١٥٩/٥ مختصراً ، وزاد نسبه
 لابن أبي شيبة ، وابن أبي الدنيا ، وابن المنذر ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في « شعب الإيمان »
 عن ابن مسعود رضي الله عنه .

(٣) د الطبري ، ٦٣/٢١ عن مجاهد .

(٤) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول في ذلك أن يقال : عني به كل ما كان
 من الحديث ملبياً عن سبيل الله مما نهى الله عن استماعه ، أو رسول الله ، لأن الله تعالى عم بقوله :
 (لهو الحديث) ولم يخص بعضاً دون بعض ، فذلك على عمومه ، حتى يأتي ما يبدل على
 خصوصه ، والغناء والشرك من ذلك . ا هـ .

(٥) قال ابن جرير الطبري : وأولى التأويلين عندي بالصواب تأويل من قال : معناه : —

ولإنما قيل لهذه الأشياء : لهُوَ الحديث ، لأنها تُلهي عن ذِكْرِ اللَّهِ .
قوله تعالى : (لِيُضِلَّ) المعنى : ليصير أمره إلى الضلال . وقد يَدْنُّنا هذا
الحرف في (الحج : ٩) .

وقرأ أبو رزين ، والحسن ، وطاحه بن مصرف ، والأعمش ، وأبو جعفر :
« لِيُضِلَّ » بضم الياء ، والمعنى : لِيُضِلَّ غيره ، وإذا أضلَّ غيره فقد ضلَّ
هو أيضاً .

قوله تعالى : (وَيَتَّخِذَهَا) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ،
وأبو بكر عن عاصم : « وَيَتَّخِذَهَا » برفع الدال . وقرأ حمزة ، والكسائي ،
وحفص عن عاصم : بنصب الدال . قال أبو علي : من نصب عطف على « لِيُضِلَّ »
« وَيَتَّخِذْ » ومن رفع عطفه على « من يشتري » « ويتخذ » .
وفي المشار إليه بقوله : (وَيَتَّخِذَهَا) قولان .
أحدهما : أنها الآيات . والثاني : السبيل .

وما بعد هذا مفسر في مواضع قد تقدّمت [الاسراء : ٤٦ ، الانعام : ٢٥ ،
البقرة : ٢٥ ، الرعد : ٢ ، النحل : ١٥ ، الشعراء : ٧] ، إلى قوله : (ولقد آتينا
لِقُتْمَانَ الحِكْمَةَ) وفيها قولان . أحدهما : الفهم والعقل ، قاله الأكثرون .
والثاني : النبوة . وقد اختلف في نبوته على قولين .

أحدهما : أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً ، قاله سعيد بن المسيب ،
ومجاهد ، وقتادة .

والثاني : أنه كان نبياً ، قاله الشعبي ، وعكرمة ، والسدي . هكذا حكاه

— السراء الذي هو بالثمن ، وذلك أن ذلك هو أظهر معنييه ، قال : فإن قال قائل : وكيف
يشترى لهُوَ الحديث ؟ قيل : يشترى ذات لهُوَ الحديث ، أو ذا لهُوَ الحديث ، فيكون مشترباً
لهُوَ الحديث . اهـ .

عنهم الواحدي ، ولا يعرف ، إلا أن هذا ممّا تفرّد به عكرمة ؛ والقول الأول أصح (١) .

وفي صناعته ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه كان خياطاً ، قاله سعيد بن المسيب . والثاني : راعياً ، قاله ابن زيد . والثالث : نجاراً ، قاله خالد الربيعي .

فأما صفته ، فقال ابن عباس : كان عبداً حبشياً . وقال سعيد بن المسيب : كان لقمان أسود من سودان مصر . وقال مجاهد : كان غليظ الشفتين مشقق القدمين ، وكان قاضياً على بني إسرائيل .

قوله تعالى : (أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ) المعنى : وقتلناه : أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ [على] ما أعطاك من الحكمة (وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) أي : إنما يفعل لنفسه (وَمَنْ كَفَرَ) النعمة ، فإن الله لنفي عن عبادة خلقه .

(١) قال ابن كثير : اختلف السلف في لقمان ، هل كان نبياً ، أو عبداً صالحاً من غير نبوة ؛ على قولين ، الأكثرون على الثاني (يعني أنه لم يكن نبياً) ثم ذكر بعض الآثار ، منها ما هو مصرح فيه بنفي كونه نبياً ، ومنها ما هو مشعر بذلك ، وفي بعضها ما يشعر أنه كان عبداً قد مسّه الرق ، فقال : وكونه عبداً قد مسّه الرق ينافي كونه نبياً ، لأن الرسل كانت تبعث في أحساب قومها ، قال : ولهذا كان جمهور السلف على أنه لم يكن نبياً ، قال : وإنما ينقل كونه نبياً عن عكرمة إن صح السند إليه ، قال : فانه رواه ابن جرير ، وابن أبي حاتم من حديث وكيع عن إسرائيل عن جابر عن عكرمة ، قال : كان لقمان نبياً ، قال : وجابر هذا ، هو ابن يزيد الجعفي ، وهو ضعيف ، والله أعلم . ثم قال ابن كثير : والذي رواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ) أي : الفقه في الاسلام ، ولم يكن نبياً ، ولم يوح إليه . اهـ ، فهذا يدل على أنه كان عبداً صالحاً ، ولم يكن نبياً .

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ
 وَفَصَّالَهُ فِي سَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ . وَإِنْ
 جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا
 وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ
 مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ
 مِمَّنْ شَقِيَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمُوتِ أَوْ فِي
 الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ . يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ
 وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ
 ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾

قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ) قال مقاتل : نزلت في سعد بن

أبي وقاص ، وقد شرحنا ذلك في (المنكبات : ٨) .

قوله تعالى : (حَمَلْنَاهُ أُمَّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ) وقرأ الضحاك ، وعاصم
 الجحدري : « وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ » بفتح الهاء فيها . قال الزجاج : أي : ضَعُفًا
 على ضَعْف . والمعنى : لزمها بحملها إِيَّاهُ أَنْ تَضَعُفَ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ . وموضع
 « أَنْ » نصب بـ « وَصَّيْنَا » ؛ المعنى : وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ ،
 أي : وَصَّيْنَاهُ بِشُكْرِنَا وَشُكْرِ وَالِدَيْهِ .

قوله تعالى : (وَفَصَّالَهُ فِي سَامَيْنِ) أي : فِطَامُهُ يَقَعُ فِي انْقِضَاءِ عَامَيْنِ .
 وقرأ إبراهيم النخعي ، وأبو عمران ، والأعمش : « وَفَصَّالَهُ » بفتح الفاء .
 وقرأ أبي بن كعب ، والحسن ، وأبو رجا ، وطلحة بن مصرف ، وعاصم
 الجحدري ، وقناة ؛ « وَفَصَّلَهُ » بفتح الفاء وسكون الصاد من غير ألف .
 والمراد : التَّثْنِيَةُ عَلَى مَشَقَّةِ الْوَالِدَةِ بِالرَّضَاعِ بَعْدَ الْحَمْلِ .

قوله تعالى : (وَإِنْ جَاهِدَاكَ) قد فسرنا ذلك في سورة (المنكبت : ٨)
إلى قوله : (وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا) قال الزجاج : أي : مُصَاحِبًا
معروفًا ، تقول صاحبه مُصَاحِبًا وَمُصَاحِبَةً ؛ والمعروف : ما يُسْتَحْسَن
من الأفعال .

قوله تعالى : (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ) أي : مَنْ رَجَعَ إِلَيَّ ؛
وأهل التفسير يقولون : هذه الآية نزلت في سعد ، وهو المخاطب بها .
وفي المراد بمن أناب ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه أبو بكر الصديق ، قيل لسعد : اتَّبِعْ سَبِيلَهُ فِي الْإِيمَانِ ،
هذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء ^(١) . وقال ابن إسحاق : أسلم على يدي
أبي بكر [الصديق] : عثمان بن عفان ، وطلحة ، والزبير ، وسعد بن أبي وقاص ،
وعبد الرحمن بن عوف .

والثاني : أنه رسول الله ﷺ ، قاله ابن السائب .

والثالث : مَنْ سَلَكَ طَرِيقَ مُحَمَّدٍ وَأَصْحَابِهِ ، ذكره الثعلبي ^(٢) .

ثم رجع إلى الخبر عن لقمان فقال : (يَا بُنَيَّ) . وقال ابن جرير : وجه
اعتراض هذه الآيات بين الخبرين عن وصية لقمان أن هذا ممّا أوصى به
لقمان ابنه .

قوله تعالى : (إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ) وقرأ نافع وحده : « مِثْقَالُ حَبَّةٍ »
برفع اللام .

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ١٨٩ .

(٢) قال الآلوسي في « روح المعاني » : والظاهر هو الموم . وقال ابن جرير الطبري :

وقوله : (وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ) يقول : واسلك طريق من تاب من شركه ورجع إلى
الاسلام ، واتبع محمداً ﷺ . ا هـ .

وفي سبب قول لقمان لابنه هذا قولان .

أحدهما : أن ابن لقمان قال لأبيه : أرأيت لو كانت حبة في قعر البحر أكان الله يعلمها ؟ فأجابه بهذه الآية ، قاله السدي .

والثاني : أنه قال : يا أبت إن عملت الخطيئة حيث لا يراني أحد ، كيف يعلمها الله ؟ فأجابه بهذا ، قاله مقاتل .

قال الزجاج : من قرأ برفع المتقال مع نأيت « نك » فلان « متقال حبة من خردل » راجع إلى معنى : خردلة ، فهي بمنزلة : إن نك حبة من خردل ؛ ومن قرأ : « متقال حبة » فعلى معنى : إن التي سألتني عنها إن نك متقال حبة ، وعلى معنى : إن فعلة الإنسان وإن صغرت يأت بها الله . وقد يئسا معنى « متقال حبة من خردل » في (الأنبياء : ٤٧) .

قوله تعالى : (فتكن في صخرة) قال قتادة : في جبل . وقال السدي : هي الصخرة التي تحت الأرض السابعة ، ليست في السموات ولا في الأرض ^(١) .

وفي قوله : (يأت بها الله) ثلاثة أقوال .

أحدها : يعلمها الله ، قاله أبو مالك . والثاني : يظهرها ، قاله ابن قتيبة .

والثالث : يأت بها الله في الآخرة للجزاء عليها .

(١) قال ابن كثير : وقد زعم بعضهم أن المراد بقوله : (فتكن في صخرة) أنها صخرة تحت الأرضين السبع ، قال : وذكره السدي بإسناده ذلك المطروق عن ابن مسعود وابن عباس وجماعة من الصحابة إن صح ذلك ، ويروى هذا عن عطية العوفي وأبي مالك والثوري والمنهال ابن عمرو ، وغيرهم ، وهذا - والله أعلم - كأنه متلقى من الاسرائيليات التي لا تصدق ولا تكذب ، والظاهر - والله أعلم - أن المراد أن هذه الحبة في حقارتها لو كانت داخل صخرة ، فإن الله سيبيدها ويظهرها بلطيف علمه . اهـ .

(إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ) قال الزجاج : لطيف باستخراجها (خير) مكانها . وهذا مَثَلٌ لأعمال العباد ، والمراد أَنَّ اللَّهَ تعالى يأتي بأعمالهم يوم القيامة ، مَنْ يعمل مثقال ذرَّةً خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرَّةً شراً يره .

قوله تعالى : (واصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ) أي : في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الأذى . وباقي الآية مفسر في (آل عمران : ١٨٦) .

﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كِبْلًا مُتَخَالِفًا فَخُورًا . وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ ﴾

قوله تعالى : (وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وعاصم ، وأبو جعفر ، ويعقوب : « تُصَعِّرُ » بتشديد العين من غير ألف . وقرأ نافع ، [وأبو عمرو] ، وحمة ، والكسائي : بألف من غير تشديد . قال الفراء : هما لغتان ، ومعناها : الإعراض عن الكبر . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو رجاء ، وابن السميع ، وعاصم الجحدري : « وَلَا تُصَعِّرُ » بأسكان الصاد وتحفيف العين من غير ألف . وقال الزجاج : معناه : لا تعرض عن الناس تكبراً ؛ يقال : أصاب البعير صَعَرٌ : إذا أصابه داءٌ يلوي منه عنقه . وقال ابن عباس : هو الذي إذا سلّم عليه لوى عنقه كالمستكبر . وقال أبو العالية : ليكن الغي والفقر عندك في المِلْمِ سواء . وقال مجاهد : هو الرجل يكون بينه وبين أخيه الحِنة ^(١) ، فيراه فيعرض عنه . وباقي الآية بعبارة مفسر في (بني إسرائيل : ٣٧) وبعضه في سورة (النساء : ٣٦) .

(١) قال في « تاج العروس » : « أحن » : الحِنة بالكسر لغة في الإحنة ، وقد أنكرها الأصمعي والفراء وابن الفرج ، وفي « الصحاح » : ولا تقل : حِنة ، قال الزبيدي : قلت : والحق أنها لغة قليلة . اهـ . والإحنة : الحقد .

قوله تعالى : (وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ) أي : ليكن مشيك قصداً ، لا تخبثاً ولا إسراعاً . قال عطاء : امش بالوقار والسكينة .

قوله تعالى : (وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ) أي : انقص منه . قال الزجاج : ومنه قولهم : غضضتُ بصري ، وفلان ينصُ من فلان ، أي : يقصر به .
(إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ) وقرأ أبو المتوكل ، وابن أبي عملة : « أَنْ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ » بفتح الهمزة . ومعنى « أَنْكَرَ » : أقبح ؛ تقول : أنا فلان بوجه منكراً ، أي : قبيح . وقال المبرد : تأويله : أن الجهر بالصوت ليس بمحمود ، وأنه داخل في باب الصوت المنكر . وقال ابن قتيبة : عَرَفَهُ قُبْحُ رَفْعِ الْأَصْوَاتِ فِي الْمَخَاطَبَةِ وَالْمُتَلَحُّاةِ ^(١) بقبح أصوات الجهر ، لأنها عالية . قال ابن زيد : لو كان رفع الصوت خيراً ، ماجعله الله للحمير . وقال سفيان الثوري : صياح كل شيء تسبيح لله عز وجل ، إلا الحمار ، فإنه ينهق بلا فائدة .

فان قيل : كيف قال : « لَصَوْتُ » ولم يقل : « لَأَصْوَاتُ الجهر » ؟
فالجواب : أن لكل جنس صوتاً ، فكأنه قال : إن أنكر أصوات الأجناس صوت هذا الجنس .

﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَافِي السَّمَوَاتِ وَمَافِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا آبَاءَنَا أُولَئِكَ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾

قوله تعالى : (وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ) أي : أوسع وأكمل (نِعَمَهُ) قرأ نافع ،

(١) المتلاحاة : الخاصة والمنازعة .

وأبو عمرو ، وحفص عن حاصم : « نِعْمَةٌ » ، أرادوا جميع ما أنعم به . وقرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي ، وأبو بكر عن حاصم : « نِعْمَةٌ » على التوحيد . قال الزجاج : هو ما أعطاه من توحيده . وروى الضحاك عن ابن عباس ، قال : سألت رسول الله ﷺ فقلت : يا رسول الله ! ماهذه النعمة الظاهرة والباطنة ؟ فقال : « أمّا ماظهر : فالإسلام ، وما سوى الله من خَلْقِكَ ، وما أفضل عليك من الرِّزْقِ . وأمّا ما بطن : فستر مساوى عملك ، ولم يفضحك » (١) . وقال الضحاك : الباطنة : المعرفة ، والظاهرة : حسن الصورة وامتداد القامة ، ونسوية الأعضاء . قوله تعالى : (أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهم) هو متروك الجواب ، تقديره : أفتستبهمونه ؟

﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ . وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . نُنَبِّئُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ . وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ . وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ

(١) ذكره السيوطي في « الدر » ، ١٦٧/٥ من رواية البيهقي في « شعب الإيمان » ، عن عطاء عن ابن عباس بمناه ، ومن رواية ابن مردويه ، والبيهقي ، والديلمي ، وابن النجار عن ابن عباس ، والله أعلم . وذكره الطبري في تفسيره عن ابن عباس من قوله ، أنه قرأها (وأسبغ عليكم نسمة ظاهرة وباطنة) وفسرها بالاسلام ، وذكر البغوي والخازن نحو هذا المعنى موقوفاً على ابن عباس . وقال الآلوسي في « روح المعاني » ، بعد أن ذكر هذين الحديثين مرفوعين : فإن صح ما ذكر ، غير جازم بهما ، والله أعلم .

يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَنْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ
حَكِيمٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : (وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو المالية ،
وقتادة : « وَمَنْ يُسَلِّمْ » بفتح السين وتشديد اللام . وذكر المفسرون أن قوله :
(وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ) منسوخ بآية السيف ، ولا يصح ، لأنه
تسلية عن الحزن ، وذلك لا ينافي الأمر بالقتال . وما بعد هذا قد تقدم تفسير
ألفاظه في مواضع [هود : ٤٨ ، التكبوت : ٦١ ، البقرة : ٢٦٧] إلى قوله : (وَلَوْ أَنَّ
مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ) وفي سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن أحبار اليهود قالوا لرسول الله ﷺ : أَرَأَيْتَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ :
« وَمَا أَوْتَيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا » [الإسراء : ٨٥] ، إِنَّا نَا بَرِيد ، أم قومك ؟ فقال :
« كَلَّا » ، فقالوا : أَلَسْتَ تَلُوْهُ فَمَا جَاءَكَ أَتْنَا قَدْ أَوْتَيْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا نَبِيَانُ
كُلِّ شَيْءٍ ؟ فقال : « إِنَّمَا فِي عِلْمِ اللَّهِ قَلِيلٌ » ، فنزلت هذه الآية ، رواه سعيد
ابن جبير عن ابن عباس ^(١) .

والثاني : أن المشركين قالوا في القرآن : إِنَّمَا هُوَ كَلَامٌ [يوشع أن] يَنْفَدُ
وَيَنْقُطُ ، فنزلت هذه الآية ، قاله قتادة ^(٢) .

(١) « الطبري » ٨١/٢١ وفي سنده رجل مجهول ، وذكره ابن كثير من رواية ابن إسحاق
عن محمد ابن أبي محمد ، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، و محمد ابن أبي محمد ، شيخ
لعبد الرزاق ، مجهول ، كما قال الحافظ ابن حجر في « التقریب » . قال ابن كثير : وهذا
يقضي أن هذه الآية مدنية ، لاسكية ، والمشهور أنها مكية ، والله أعلم . اهـ . والحديث
أورده السيوطي في « الدر » ١٦٧/٥ ، وزاد نسبه لابن أبي حاتم .

(٢) « الطبري » ٨١/٢١ ، وأورده السيوطي في « الدر » ١٦٨/٥ زاد نسبه لعبد الرزاق ،
وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وآبي الشيخ في « العظمة » ، وآبي نصر السجزي في « الإبانة » ،
عن قتادة .

اللَّيْلَ وَسَخَرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ . ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ . أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُريَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ . وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَاطِلٌ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿

قوله تعالى : (مَا خَلَقْكُمْ وَلَا بَعَثْكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً) سبب نزولها أن أبي بن خلف في آخرين من قريش قالوا للنبي ﷺ : إنَّ الله خلقنا أطواراً : نطفة ، علقه ، مضغه ، عظاماً ، لحماً ، ثم تزعم أننا بُعِثَ خلقاً جديداً جميعاً في ساعة واحدة ؟ ! فنزلت هذه الآية (١) ومعناها : ما خلقكم أيها الناس جميعاً في القدرة إلا كخلق نفس واحدة ، ولا بعثكم جميعاً في القدرة إلا كبعث نفس واحدة ، قاله مقاتل .

وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [آل عمران : ٢٧ ، الرعد : ٢ ، الحج : ٦٢] إلى قوله : (أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ) قال ابن عباس : من نعمة جريان الفلك (لِيُريَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ) أي : لِيُريَكُمْ مِنْ صُنْعِهِ عَجَائِبِهِ فِي

(١) قال الآلوسي في « روح المعاني » ، ٩١/٢١ : وعن مقاتل أن كفار قريش قالوا : إن الله خلقنا أطواراً : نطفة ، علقه ، مضغه ، لحماً ، فكيف يبعثنا خلقاً جديداً في ساعة واحدة ؟ ! فنزلت ، قال : وذكر النقاش أنها نزلت في أبي بن خلف ، وأبي الأسود ، ونبيه ومنبه أبي الحجاج ، وذكر في سبب نزولها فيهم نحو ما ذكر ، ثم قال الآلوسي : وعلى كون سبب النزول ذلك قيل : المعنى أنه تعالى سمع بقولهم ذلك ، بصير بما يضررونه ، وهو كما ترى . اهـ . وذكر مثل هذا القول الطبرسي في « مجمع البيان » ، عن مقاتل ، والله أعلم .

البحر ، وابتغاء الرزق (إن في ذلك لآياتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ) قال مقاتل : أي : لكل صبور على أمر الله (شكورٍ) في نعمه .

قوله تعالى : (وإذا غشيهم) يعني الكفار ؛ وقال بعضهم : هو عام في الكفار والمسلمين (موجٌ كالظُّل) قال ابن قتيبة : وهي جمع ظُلَّة ، يراد أن بضه فوق بض ، فله سوادٌ من كثرتة .

قوله تعالى : (دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) وقد سبق شرح هذا [يونس : ٢٢] ؛ والمعنى أنهم لا يذكرون أصنامهم في شدائدكم إنما يذكرون الله وحده . وجاء في الحديث أن عكرمة بن أبي جهل لما هرب يوم الفتح من رسول الله ﷺ ركب البحر فأصابتهم ريح عاصف ، فقال أهل السفينة : أخلصوا ، فإن آلهتكم لا تنجي عنكم شيئاً ها هنا ، فقال عكرمة : ما هذا الذي تقولون ؟ فقالوا : هذا مكان لا ينفع فيه إلا الله ، فقال : هذا إله محمد الذي كان يدعوننا إليه ، لئن لم ينجني في البحر إلا الإخلاص ما ينجني في البر غيرهُ ، ارجعوا بنا ، فرجع فأسلم .^(١)

قوله تعالى : (فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : مؤمن ، قاله الحسن .

والثاني : مقتصد في قوله ، وهو كافر ، قاله مجاهد . يعني أنه يعترف بأن الله وحده القادر على إنجائه وإن كان مضميراً للشرك .

والثالث : أنه العادل في الوفاء بما عاهد الله عليه في البحر من التوحيد ، قاله مقاتل .

فأما « الختار » فقال الحسن : هو المندار . قال ابن قتيبة : الختار : أقبج الغدر وأشدّه .

(١) قال الحافظ ابن حجر في « الإصابة » ، في ترجمة عكرمة : وقد أخرج قصة مجيئه موصولة ، الدارقطني ، والحاكم ، وابن مردويه من طريق أسباط بن نصر عن السدي عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : ... فذكرها . اهـ .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْفَرُورُ . إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَازَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُم) قال المفسرون : هذا خطاب لكفار مكة . وقوله : (لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ) أي : لا يقضي عنه شيئاً من جنايته ومظالمه . قال مقاتل : وهذا يعني به الكفار . وقد شرحنا هذا في (البقرة : ٤٨) . قال الزجاج : وقوله : (هُوَ جَازٍ) جاءت في المصاحف بنير ياء ، والأصل « جازي » بضمة وتنوين . وذكر سيبويه والتحليل أن الاختيار في الوقف هو « جازٍ » بنير ياء ، هكذا وقف الفصحاء من العرب لِيُطْلَمُوا أن هذه الياء تسقط في الوصل . وزعم يونس أن بعض العرب الموثوق بهم يقف ياء ، ولكن الاختيار اتباع المصحف . قوله تعالى : (إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) أي : بالبعث والجزاء (فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) بزيتها عن الإسلام والتزود للآخرة (وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْفَرُورُ) أي : بحلمه وإمهاله (الْفَرُورُ) يعني : الشيطان ، وهو الذي من شأنه أن يَغُرَّ . قال الزجاج : « الْفَرُور » على وزن الفَعُول ، وفَعُول من أسماء المبالغة ، يقال : فلان أَكُول : إذا كان كثير الأكل ، وضُرُوب : إذا كان كثير الضرب ، فقل للشيطان : غَرُور ، لأنه يَغُرُّ كثيراً . وقال ابن قتيبة : الْفَرُور بفتح الفين : الشيطان ، وبضمها : الباطل .

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) سبب نزولها أن رجلاً من

أهل البادية جاء إلى النبي ﷺ فقال : إن امرأتي حبلى ، فأخبرني ماذا تلد ؟
وبلداً مجذب ، فأخبرني متى ينزل النيث ؟ وقد علمت متى ولدت ، فأخبرني متى
أموت ، فزلت هذه الآية ، قاله مجاهد (١) .

ومعنى الآية : « إن الله » عز وجل « عنده علم الساعة » متى تقوم ،
لا يعلم سواه ذلك (وَيُنْزِلُ النِّيثَ) وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر :
« وَيُنْزِلُ » بالتشديد ، فلا يعلم أحد متى ينزل النيث ، أليلاً أم نهاراً (وَيَمْلَأُ
مافي الأرحام) لا يعلم سواه مافيها ، أذكراً أم أنثى ، أبيض أم أسود (وما تدري
نفسٌ ماذا تكسبُ غداً) أخيراً أم شراً (وما تدري نفس بأي أرض
تموت) أي : بأي مكان (٢) . وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ،

(١) « الطبري » ٨٧/٢١ ، وأورده السيوطي في « الدر » ١٦٩/٥ ، وزاد نسبه للفريابي ،
وابن أبي حاتم عن مجاهد ، وذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ١٩٩ بدون سند ،
وكذلك البغوي في « التفسير » وغيره .

(٢) قال ابن كثير : هذه مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها ، فلا يعلمها أحد إلا بعد
إعلامه تعالى بها ، فلم وقت الساعة لا يعلمه نبي مرسل ، ولا ملك مقرَّب (لا يجليها لوقتها إلا هو)
وكذلك لا زال النيث لا يعلمه إلا الله ، ولكن إذا أمر به علمته الملائكة الموكلون بذلك
ومن يشاء الله من خلقه ، وكذلك لا يعلم مافي الأرحام عما يريد أن يخلقه تعالى سواه ، ولكن
إذا أمر بكونه ذكراً أو أنثى ، أو شقيماً أو سعيداً ، علم الملائكة الموكلون بذلك ومن شاء الله
من خلقه ، وكذلك لا تدري نفس ماذا تكسب غداً في دنياها وأخرها (وما تدري نفس
بأي أرض تموت) في بلدها أو غيره من أي بلاد الله كان ، لا علم لأحد بذلك ، قال : وهذه شبيهة
بقوله تعالى : (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ...) الآية . ثم قال : وقد وردت السنة
بتسمية هذه الخمس : مفاتيح الغيب ، قال : فروى الامام أحمد عن ابن عمر رضي الله عنها قال :
قال رسول الله ﷺ : « مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله : (إن الله عنده علم الساعة
وينزل النيث ويعلم مافي الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض
تموت إن الله عليم خبير) » قال : وزواه البخاري . اهـ .

وابن أبي عبله : « بآية أرض » بناء مكسورة . والمعنى : ليس أحد يعلم [أين] مضجعه من الأرض حتى يموت ، أفي برّ أو بحر أو سهل أو جبل . وقال أبو عبيدة : [يقال] : بأيّ أرض كنت ، وبآية أرض كنت ، لفتان . وقال الفراء : من قال : بأيّ أرض ، اجترأ بتأنيث الأرض من أن يظهر في « أيّ » تأنيثاً آخر . قال ابن عباس : هذه الخمس لا يعلمها ملك مقرب ولا نبيّ [مرسل] مصطفى . قال الزجاج : فمن ادّعى أنه يعلم شيئاً من هذه كفر بالقرآن لأنه خالفه ^(١) .



(١) قال الألوسي في تنمّه الآية : (إن الله عليم) مبالغ في العلم ، فلا يمزب عن علمه سبحانه شيء من الأشياء ، (خبير) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها ، قال : فالجمع بين الوصفين للإشارة إلى التسوية بين علم الظاهر والباطن عنده عز وجل . اهـ .

سورة السجدة

وتسمى سورة المضاجع ، وهي مكية باجماعهم

وقال الكلبي : فيها من المدني ثلاث آيات ، أولها قوله : (أفن كان مؤمناً...) [السجدة : ١٨] وقال مقاتل : فيها آية مدنية ، وهي قوله : (تتجافى جنوبهم ...) الآية [السجدة : ١٦] . وقال غيرهما : فيها خمس آيات مدنيّات ، أولها (تتجافى جنوبهم ...) [السجدة : ١٦]^(١) .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اَلَمْ نَنْزِلْهُ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ .
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ
مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ . اَللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ

(١) روى البخاري في صحيحه ، في كتاب الجمعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :

كان النبي ﷺ يقرأ في الفجر يوم الجمعة (ألم نزيل) السجدة ، و (هل أتى على الإنسان) ، ورواه مسلم أيضاً .

وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ
مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (تنزيلُ الكتاب لا ريب فيه) قال مقاتل : المعنى : لا شك
فيه أنه تنزيل (من ربِّ العالمين) .

(أم يقولون) بل يقولون ، يعني المشركين (افتراه) محمد من تلقاء نفسه ،
(بل هو الحق) من ربِّك لتُنذِر قوماً ما أتاهم من نذير من قبلك (يعني العرب
الذين أدرکوا رسول الله ﷺ) لم يأتهم نذير من قبل محمد عليه السلام . وما بعده
قد سبق تفسيره [الاعراف : ٤٤] إلى قوله : (ما لكم من دونه من وليٍّ)
يعني الكفار ؛ يقول : ليس لكم من دون عذابه من وليٍّ ، أي : قريب ينعمكم فيردُّ
عذابه عنكم (ولا شفيع) يشفع لكم (أفلا تتذكرون) فتؤمنوا .

﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرِجُ إِلَيْهِ فِي
يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ . ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ . الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ
خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ .
ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ
وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾

قوله تعالى : (يدبِّر الأمر من السماء إلى الأرض) في معنى الآية قولان .
أحدهما : يقضي القضاء من السماء فينزله مع الملائكة إلى الأرض (ثم
يعرجُ) الملك (إليه في يوم) من أيام الدنيا ، فيكون الملك قد قطع في
يوم واحد من أيام الدنيا في نزوله وصعوده مسافة ألف سنة من مسيرة الآدمي .
والثاني : يدبِّر أمر الدنيا مدة أيام الدنيا ، فينزِل القضاء والقدر من

السما إلى الأرض » ثم يَرْجُ إليه « أي : يعود إليه الأمر والتدبير حين ينقطع أمر الأمراء وأحكام الحكّام وينفرد الله تعالى بالأمر (في يوم كان مقداره ألف سنة) وذلك في [يوم] القيامة ، لأنّ كل يوم من أيام الآخرة كالف سنة . وقال مجاهد : يقضي أمر ألف سنة في يوم واحد ، ثم يليه إلى الملائكة ، فإذا مضت قضي لألف سنة أخرى ، ثم كذلك أبداً .

وللمفسرين في المراد بالأمر ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الوحي ، قاله السدي . والثاني : القضاء ، قاله مقاتل . والثالث : أمر الدنيا .

و « يَرْجُ » بمعنى يصعد . قال الزجاج : يقال : عَرَجْتُ في السلم أعرج ، وعَرَج الرجل يَرْج : إذا صار أعرج .

وقرأ معاذ القاري ، وابن السميع ، وابن أبي عبلة : « ثم يُعْرَجُ إليه » ياء مرفوعة وفتح الراء . وقرأ أبو المتوكل ، وأبو الجوزاء : « يَعْرجُ » ياء مفتوحة وكسر الراء . وقرأ أبو عمران الجوني ، وعاصم الجحدري : « ثم تَعْرُجُ » بتاء مفتوحة ورفع الراء .

قوله تعالى : (الذي أحسن كلّ شيء خلقه) فيه خمسة أقوال .
أحدها : جملة حسناً . والثاني : أحكم كل شيء ، روى عن ابن عباس ، وبالأول قال قتادة ، وبالثاني قال مجاهد . والثالث : أحسنه ، لم يتعلمه من أحد ، كما يقال : فلان يُحسن كذا : إذا علّمه ، قاله السدي ، ومقاتل . والرابع :

(١) قال في « المصباح » : عَرَج في مشيه عَرَجاً من باب تعب : إذا كان من عِلّة لازمة ، فهو أعرج ، والأشئ عرجاء ، فإن كان من عِلّة غير لازمة ، بل من شيء أصابه حتى غمز في مشيه ، قيل : عَرَج يَعْرج ، من باب قتل ، فهو عارج .

أن المعنى : ألهم خلقه كل ما يحتاجون إليه ، كأنه أعلمهم كل ذلك وأحسنهم ،
قاله الفراء . والخامس : أحسن إلى كل شيء خلقه ، حكاه الماوردي .

وفي قوله : « خَلَقَهُ » قرأتان . قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر :
« خَلَقَهُ » ساكنة اللام . وقرأ الباقر بن تحريك اللام . وقال الزجاج : فتحها
على الفعل الماضي ، وتسكينها على البدل ، فيكون المعنى : أحسن خلق كل شيء
شيء خلقه . وقال أبو عبيدة : المعنى : أحسن خلق كل شيء ، والعرب تفعل
مثل هذا ، يقدّمون ويؤخّرون .

قوله تعالى : (وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ) يعني آدم ، (ثم جعل نسله) أي :
ذريته وولده ؛ وقد سبق شرح الآية [المؤمنون : ١٢] .

ثم رجع إلى آدم فقال : (ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِي) وقد سبق
بيان ذلك [الحجر : ٢٩] . ثم عاد إلى ذريته فقال : (وَجَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ)
أي : بد كونكم نطفاً .

﴿ وَقَالُوا إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ تُفَكِّرُ
بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ . قُلْ يَتَوَفَّكُم مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ
بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ . وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا
رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا
إِنَّا مُوقِنُونَ ﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا) يعني منكري البعث (إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ) وقرأ
علي بن أبي طالب ، وعلي بن الحسين ، وجعفر بن محمد ، وأبو رجا ، وأبو مجاز ،
وهيمد ، وطلحة : « ضَلَلْنَا » بضاد معجمة مفتوحة وكسر اللام الأولى .
قال الفراء : ضَلَلْنَا وَضَلَلْنَا لَفَتَانِ ، والمعنى : إذا صارت عظامنا ولحومنا تراباً

كالأرض ؛ تقول : صَلَّ الماء في اللَّبَن ، وصل الشيء في الشيء : إذا أخفاه
وغلب عليه . وقرأ أبو نهيك ، وأبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وأبو حيوة ،
وابن أبي عبله : « صَلَّيْنَا » [بضم] الضاد المعجمة وتشديد اللام الأولى وكسرهما .
وشرأ الحسن ، وقتادة ، ومعاذ القاري : « صَلَّيْنَا » بصاد غير معجمة مفتوحة ،
وذكر لها الزجاج معنيين . أحدهما : أَثْنًا وَتَغَيَّرْنَا وَتَغَيَّرَتْ صُورُنَا ؛ يقال :
صَلَّ اللحمُ وأصلٌ : إذا أَثْن وتَغَيَّر . والثاني : صِرْنَا من جنس الصَّلَّة ،
وهي الأرض اليابسة .

قوله تعالى : (أَلَيْسَ لِي خَلْقٌ جَدِيدٌ) ؛ هذا استفهام إنكار .

قوله تعالى : (الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ) أي : بقبض أرواحكم (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
تُرْجَعُونَ) يوم الجزاء .

ثم أخبر عن حالهم في القيامة فقال : (وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو
رُءُوسِهِمْ) أي : مُطَاطَبُوا حَيَاءً وَنَدَمًا ، (رَبَّنَا) فيه إضمار « يَقُولُونَ رَبَّنَا »
(أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا) أي : عَلِمْنَا صِحَّةَ مَا كُنَّا بِهِ مَكْذِبِينَ (فَارْجِعْنَا) إلى
الدنيا ؛ وجواب « لو » متروك ، تقديره : لو رأيت حالهم لرأيت ما يُعْتَبَرُ بِهِ ،
ولشاهدت المَجَبَّ .

﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ
مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ . فَذُوقُوا بِمَا
نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا
كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا
خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ . تَتَجَافَىٰ
جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

يُنْفِقُونَ . فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) أي : وجب وسبق ؛ والقول
هو قوله لإبليس (لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ) [ص : ٨٥] .
قوله تعالى : (لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) أي : من كفاؤا الفريقين .
(فَذُوقُوا بَأْسَ نَسِيمٍ لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا) قال مقاتل : إذا دخلوا النار قالت لهم الخزنة :
فذوقوا المذاب . وقال غيره : إذا اضطرخوا فيها قيل لهم : ذوقوا بما نسيتم ، أي :
بما تركتم العمل للقاء يومكم هذا ، (إِنَّا نَسِينَاكُمْ) أي : تركناكم من الرحمة .
قوله تعالى : (إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا) أي : وعظوا بها
(خَرُّوا سُجَّدًا) أي : سقطوا على وجوههم ساجدين . وقيل : المعنى : إِنَّمَا يُؤْمِنُ
بفرائضنا من الصلوات الخمس الذين إذا ذُكِّرُوا بِهَا بِالْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ خَرُّوا سُجَّدًا .
قوله تعالى : (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ) اختلفوا فيمن نزلت وفي الصلاة التي تتجافى
لها جنوبهم على أربعة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في المتجهدين بالليل ؛ روى معاذ بن جبل عن رسول الله
ﷺ في قوله : « تتجافى جنوبهم » قال : « قيام العبد من الليل » ^(١) . وفي

(١) رواه أحمد في « المسند » : ٢٣٢/٥ من حديث حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود
عن شهر بن حوشب عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، وفي سنده ضعف . قال الحافظ
ابن رجب الحنبلي : ورواية شهر بن حوشب عن معاذ مرسله بغيره ، وكذلك رواه الطبري ١٠٣/٢١ به ،
وأورده السيوطي في « الدر » : ١٧٥/٥ وزاد نسبه لابن مردويه عن معاذ رضي الله عنه ،
وقال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » : ١٣١ : رواه أحمد ، وابن أبي شبة ، وإسحاق ،
والحاكم من رواية أبي وائل عن معاذ في أثناء حديث مرفوع قال : « وصلاة الرجل في جوف
الليل » ثم قرأ (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) . اهـ . يريد به الرواية التي بهذه هذه ، وأبو وائل
لم يثبت سماعه من معاذ .

زاد السير ٦ م (٢٢)

لفظ آخر أنه قال لماعز : « إن شئت أنبأتك بأبواب الخير » ، قال : قلت أجل يارسول الله ، قال : « الصَّومُ جُنَّةٌ ، والصدقة تكفر الخطيئة ، وقيام الرجل في جوف الليل يتغني وجه الله » ، ثم قرأ : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع » (١) . وكذلك قال الحسن ، ومجاهد ، وعطاء ، وأبو العالية ، وقتادة ، وابن زيد أنها في

(١) هو جزء من حديث طويل ، رواه بهذا اللفظ الحاكم في « المستدرک » : ٤١٣/٢ من حديث حبيب بن أبي ثابت والحكم بن عتبة ، عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، قال الحافظ ابن رجب الحنبلي في « جامع العلوم والحكم » : وميمون بن أبي شبيب لم يسمع من معاذ . والحديث رواه الطبري : ١٠٢/٢١ مختصراً كما ساقه المؤلف عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ ، ورواه مطولاً بنحو رواية الحاكم أحمد في « المسند » : ٢٣١/٥ والترمذي في « جامعه » : ٨٦/٢ ، وابن ماجه في « سننه » رقم (٣٩٧٣) من رواية معمر عن عاصم بن أبي النجود عن أبي وائل عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، وهذا الحديث هو الحديث التاسع والمثرون من الأربعين النووية ، وقد قال الحافظ ابن رجب الحنبلي في شرحه لهذا الحديث في كتابه « جامع العلوم والحكم » : وفيما قاله الترمذي رحمه الله نظر من وجهين ، أحدهما : أنه لم يثبت سماع أبي وائل من معاذ وإن كان قد أدركه بالسنن ، والثاني : أنه قد رواه حماد بن سلمة عن عاصم بن أبي النجود عن شهر بن حوشب عن معاذ ، خرجه الامام أحمد مختصراً - يريد به الحديث الذي قبل هذا - ثم قال : قال الدارقطني : وهو أشبه بالصواب ، لأن الحديث معروف من رواية شهر على اختلاف عليه فيه ، قلت - أي الحافظ ابن رجب الحنبلي - : رواية شهر عن معاذ مرسله يقيناً ، وشهر مختلف في توثيقه وتضعيفه ، قال : وقد خرجه الامام أحمد من رواية شهر عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ ، وخرجه الامام أحمد أيضاً من رواية عروة ابن الزَّهَّال ، أو الزَّهَّال بن عروة ، وميمون بن أبي شبيب ، كلاهما عن معاذ ، ولم يسمع عروة ولا ميمون من معاذ ، قال : وله طرق أخرى عن معاذ كلها ضيفة ، والحديث ذكره السيوطي في « الدرر » : ١٧٥/٥ وزاد نسبه لابن نصر في كتاب الصلاة ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « شعب الايمان » عن معاذ بن جبل رضي الله عنه . اهـ . وبعض فقرات الحديث شواهد ، والله أعلم .

قيام الليل . وقد روى الموفي عن ابن عباس قال : تتجافى جنوبهم لذكر الله ، كلَّما استيقظوا ذكروا الله ، إمَّا في الصلاة ، وإمَّا في قيام ، أو في قعود ، أو على جنوبهم ، فهم لا يزالون يذكرون الله عز وجل .

والثاني : أنها نزلت في ناس من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يصلُّون ما بين المغرب والعشاء ، قاله أنس بن مالك .

والثالث : أنها نزلت في صلاة العشاء [كان أصحاب رسول الله ﷺ لا ينامون حتى يصلُّوها ، قاله ابن عباس .

والرابع : أنها صلاة العشاء [والصبح في جماعة ، قاله أبو الدرداء ، والضحاك . ومعنى « تَتَجَافَى » : ترتفع . والمَضَاجِع جمع مَضْجَع ، وهو الموضع الذي يُضْطَجَع عليه .

(يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا) من عذابه (وطمعًا) في رحمته [وثوابه] (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُشْفِقُونَ) في الواجب والتطوع .

(فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ) وأسكن ياء « أُخْفِيَ » حمزة ، ويعقوب . قال الزجاج : في هذا دليل على أن المراد بالآية التي قبلها : الصلاة في جوف الليل ، لأنه عمل يستسرُّ الإنسان به ، فجعل لفظ ما يُجَازَى به « أُخْفِيَ لَهُمْ » ، فإذا فتحت ياء « أُخْفِيَ » ، فعلى تأويل الفعل الماضي ، وإذا أسكنتها ، فالمعنى : ما أُخْفِيَ أَنَا لَهُمْ ، لإخبار عن الله تعالى ؛ وكذلك قال الحسن البصري : أُخْفِيَ لَهُمْ ، بِالْخُفْيَةِ خُفْيَةً ، وبالعلانية علانية . وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « يقول الله عز وجل : أعددتُ لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطرَ على قلب بشر ، افرؤوا إن شئتم : (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ) ^(١) .

(١) رواه البخاري في « صحيحه » : ٣٩٦/٨ ، ومسلم في « صحيحه » : ٢١٧٤/٤ ، —

قوله تعالى : (مِنْ قُرَّةٍ أَعْيُنَ) وقرأ أبو الدرداء ، وأبو هريرة ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والشعبي ، وقتادة : « مِنْ قُرَّاتٍ أَعْيُنَ » [بألف] على الجمع .
 ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ . أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْنَتُ الْمَأْوَىٰ مُزْمَلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ . وَلَنَذِقَنَّهِنَّ مِنَ الْمَذَابِ الْأَذْنَىٰ دُونَ الْمَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ . وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ﴾

قوله تعالى : (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً) في سبب نزولها قولان . أحدهما : أن الوليد بن عقبة بن أبي مُعَيْط قال لعلي بن أبي طالب : أنا أحدُ منك سناناً ، وأبسطُ منك لساناً ، وأملأُ للكتيبة منك ، فقال له عليٌّ : اسكت فإنما أنت فاسق ، فنزلت هذه الآية ^(١) ، ففنى بالؤمن عليّاً ، وبالفاسق الوليد ،

— ورواه الترمذي ١٥١/٢ وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه ابن جرير الطبري في « التفسير » : ١٠٥/٢١ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١٧٦/٥ وزاد نسبه ، لابن أبي شيبة ، وأحمد وهناد كلاهما في « الزهد » ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وابن الأثير عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠٠ ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وفي سنده ضعف . وقال السيوطي في « أسباب النزول » : ١٧٤ : وأخرج ابن عدي ، والخطيب في « تاريخه » من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس مثله ، وذكره ابن جرير الطبري في « التفسير » : ١٠٧/٢١ عن عطاء بن يسار مثله ، وفي سنده جهالة ، وذكره السيوطي عن عطاء بن يسار ، وزاد نسبه لابن إسحاق ، قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » : ١٣١ بعد أن أخرجه من رواية ابن مردويه والواحدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : وله طريق أخرى عند ابن مردويه من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس . اهـ .

رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال عطاء بن يسار ، وعبد الرحمن ابن أبي ليلى ، ومقاتل .

والثاني : أنها نزلت في عمر بن الخطاب وأبي جهل ، قاله شريك .

قوله تعالى : (لا يستوون) قال الزجاج : المعنى : لا يستوي المؤمنون والكافرون ^(١) ؛ ويجوز أن يكون لائنين ، لأن معنى اللائنين جماعة ؛ وقد شهد الله بهذا الكلام لعلّي عليه السلام بالإيمان وأنه في الجنة ، لقوله : (أمّا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنّات المأوى) . وقرأ ابن مسعود ، وطلحة بن مصرف : « جنّة المأوى » على التوحيد .

قوله تعالى : (نُزُلًا) وقرأ الحسن ، والنخعي ، والأعمش ، وابن أبي عملة : « نُزُلًا » بتسكين الزاي . وما بعد هذا قد سبق بيانه [الحج : ٢٢] إلى قوله : (وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَى) وفيه ستة أقوال .

أحدها : أنه ما أصابهم يوم بدر ، رواه مسروق عن ابن مسعود ، وبه قال قتادة ، والسدي .

والثاني : سنون أخذوا بها ، رواه أبو عبيدة عن ابن مسعود ، وبه قال النخعي . وقال مقاتل : أخذوا بالجوع سبع سنين .

والثالث : مصائب الدنيا ، قاله أبي بن كعب ، وابن عباس في رواية ابن أبي طلحة ، وأبو العالية ، والحسن ، وقاتدة ، والضحاك .

والرابع : الحدود ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والخامس : عذاب القبر ، قاله البراء .

والسادس : القتل والجوع ، قاله مجاهد ^(٢) .

(١) وكذلك قال أكثر المفسرين .

(٢) قال ابن جرير الطبري ١١٠/٢١ : وأولى الأقوال في ذلك أن يقال : إن الله وعد —

قوله تعالى : (دون العذاب الأكبر) أي : قَبْلَ العذاب الأكبر ؛ وفيه قولان . أحدهما : أنه عذاب يوم القيامة ، قاله ابن مسعود . والثاني : أنه القتل بيد ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (لعلهم يرجعون) قال أبو العالية : لعلهم يتوبون . وقال ابن مسعود : لعل من بقي منهم يتوب . وقال مقاتل : لكي يرجعوا عن الكفر إلى الإيمان .

قوله تعالى : (ومن أظلم) قد فسرناه في (الكهف : ٥٧) .
قوله تعالى : (إنا من المجرمين منتقمون) قال زيد بن رفيع^(١) : هم أصحاب القدر . وقال مقاتل : هم كفار مكة انتقم الله منهم بالقتل بيد ، وضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم ، وعجل أرواحهم إلى النار .

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ
وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ . وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا
لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ . إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا
مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

— هؤلاء الفسقة المكذِّبين بوعيده في الدنيا العذاب الأدنى أن يذيقهموه دون العذاب الأكبر ، والعذاب هو ما كان في الدنيا من بلاء أصابهم ، إما شدة من محاجة ، أو قتل ، أو مصائب بصابون بها ، فكل ذلك من العذاب الأدنى ، ولم يخص الله تعالى ذكره إذ وعدم ذلك أن يعذبهم بنوع من ذلك دون نوع ، وقد عذبهم بكل ذلك في الدنيا ، بالقتل ، والجوع ، والشدائد ، والمصائب في الأموال ، فأوفى لهم بما وعدهم . اهـ . وقال ابن كثير : وقوله تعالى : (ولنديقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) قال ابن عباس : يعني بالعذاب الأدنى : مصائب الدنيا وأسقامها وآفاتهما وما يحلُّ بأهلها مما يتبلى الله به عباده ليتوبوا إليه . اهـ .

(١) كذا الأصل ، والذي في الطائري ، ، و د البحر ، : د زيد بن رفيع ، .

أَفَلَا يَسْمَعُونَ . أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ
فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا نَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ .
وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ
لَا يَنْفَعُ الْبَاطِلُ الْكَافِرِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ . فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ ﴿

قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة (فلا تكن في
مرية من لقائه) فيه أربعة أقوال .

أحدها : فلا تكن في مرية من لقاء موسى ربه ، رواه ابن عباس عن
رسول الله ﷺ (١) .

والثاني : من لقاء موسى ليلة الإسراء ، قاله أبو المالية ، ومجاهد ، وقتادة ،
وابن السائب .

والثالث : فلا تكن في شك من لقاء الأذى كما لقي موسى ، قاله الحسن .
والرابع : لا تكن في مرية من تلقي موسى كتاب الله بالرضى والقبول ، قاله
السدي . قال الزجاج : وقد قيل : فلا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب ، فتكون
الماء للكتاب . وقال أبو علي الفارسي : المعنى : من لقاء موسى الكتاب ، فأضيف
المصدر إلى ضمير الكتاب ، وفي ذلك مدح له على امتثاله ما أمر به ، وتنبه على
الآخذ بمثل هذا الفعل .

(١) رواه الطبري : ١١٢/٢١ مطولاً من حديث سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن
أبي المالية عن ابن عباس مرفوعاً ، وذكره ابن كثير في « التفسير » : ٤٦٣/٣ من رواية
الطبراني به مرفوعاً ، وأورده السيوطي في « الدرر » : ١٧٩/٥ وزاد نسبه للضياء في « المختارة » ،
عن ابن عباس عن النبي ﷺ .

وفي قوله : (وجعلناه هُدًى) قولان . أحدهما : الكتاب ، قاله الحسن .
والثاني : موسى ، قاله قتادة .

(وجعلنا منهم) أي : من بني إسرائيل (أئمة) أي : قادة في الخير
(يَهْدُونَا بِأَمْرِنَا) أي : يدعون الناس إلى طاعة الله (لَمَّا صَبَرُوا) [قرأ
ابن كثير ، وعاصم ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « لَمَّا صَبَرُوا » بفتح
اللام وتشديد الميم . وقرأ حمزة ، والكسائي : « لَمَّا » بكسر اللام خفيفة . وقرأ
ابن مسعود : « بَعَا » بياء مكان اللام ؛ والمراد : صبرهم] على دينهم وأذى
عدوهم (وكانوا بآياتنا يوقنون) أنها من الله عز وجل ؛ وفيهم قولان . أحدهما :
أنهم الأنبياء . والثاني : أنهم قوم صالحون سوى الأنبياء . وفي هذا تنبيه لقريش
أنكم إن أطعتم جعلتُ منكم أئمة .

قوله تعالى : (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْضِلُ بَيْنَهُمْ) أي : يقضي ويحكم ؛ وفي المشار
إليهم قولان . أحدهما : أنهم الأنبياء وأئمتهم . والثاني : المؤمنون والمشركون .
ثم خوف كفار مكة بقوله : (أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي :
« نَهْدِ » بالنون . وقد سبق تفسيره في (طه : ١٢٨) .

(أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ) يعني المطر والسيل (إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ)
وهي التي لا تثبت - وقد ذكرناها في أول (الكهف : ٨) - فإذا جاء الماء أثبت
فيها ما يأكل الناس والأنعام .

(ويقولون) يعني كفار مكة (متى هذا الفتح) وفيه أربعة أقوال .
أحدها : أنه ما فتح يوم بدر ؛ روى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية
قال : يوم بدر فُتح للنبي ﷺ ، فلم ينفع الذين كفروا إيمانهم بعد الموت .
والثاني : أنه يوم القيامة ، وهو يوم الحكم بالثواب والعقاب ، قاله مجاهد .

والثالث : أنه اليوم الذي يأتيهم فيه العذاب في الدنيا ؛ قاله السدي .

والرابع : فتح مكة ، قاله ابن السائب ، والفراء ، وابن قتيبة ^(١) ؛ وقد اعترض على هذا القول ، فقيل : كيف لا ينفع الكفار إيمانهم يوم الفتح ، وقد أسلم جماعة منهم وقبيل إسلامهم يومئذ ؟ افنعه جوابان .

أحدهما : لا ينفع مَنْ قُتِلَ من الكفار يومئذ إيمانهم بعد الموت ؛ وقد ذكرناه عن ابن عباس . وقد ذكر أهل السير أنَّ خالداً دخل يوم الفتح من غير الطريق التي دخل منها رسول الله ﷺ ، فلقية صفوان بن أمية وسهيل ابن عمرو في آخرين فقاتلوه ، فصاح خالد في أصحابه وقتلهم ، فقتل أربعة وعشرين من قريش ، وأربعة من هذيل ، وانهزموا ، فلما ظهر رسول الله ﷺ قال : « ألم أنه عن القتال » ؟ فقيل : إن خالداً قاتل فقاتل ^(٢) .

والثاني : لا ينفع الكفار ما أعطوا من الأمان ، لأن النبي ﷺ قال :

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول في ذلك قول من قال : معناه : ويقولون : متى يحكم بيننا وبينكم ؟ ينون العذاب ، يدل على أن ذلك معناه قوله : (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون) ، ولا شك أن الكفار قد كان جعل الله لهم التوبة قبل فتح مكة وبمده ، ولو كان معنى قوله : (متى هذا الفتح) على ما قاله من قال : يعني به فتح مكة ، لكان لا توبة لمن أسلم من المشركين بعد فتح مكة ، ولا شك أن الله قد تاب على كثير من المشركين بعد فتح مكة ، ونفهم بالإيمان به ورسوله ، فمعلوم بذلك صحة ما قلنا من التأويل وفساد ماخلفه . قال : وقوله : (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم) يقول لنبيه محمد ﷺ : قل لهم يا محمد : يوم الحكم وبجيء العذاب لا ينفع من كفر بالله وبآياته وإيمانهم الذي يحدثونه في ذلك الوقت . وقال : وقوله : (ولا هم ينظرون) يقول : ولا هم يؤخرون للتوبة والمراجعة . اهـ .

(٢) ذكره ابن هشام ٤٠٧/٢ عن ابن إسحاق بدون سند ، وذكره الحافظ ابن كثير في

« البداية والنهاية » ٢٩٧/٤ من رواية الطبراني بنحوه .

« مَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سَفِيَانَ فَهُوَ آمِنٌ » ^(١) . قَالَ الرَّجُلُ : يُقَالُ : آمَنْتُ فُلَانًا لِمَا نَأَى ، فَعَلَى هَذَا يَكُونُ الْمَعْنَى : لَا يَدْفَعُ هَذَا الْأَمَانُ عَنْهُمْ عَذَابَ اللَّهِ . وَهَذَا الْقَوْلُ الَّذِي قَدْ دَافَعْنَا عَنْهُ لَيْسَ بِالْمُخْتَارِ ، وَإِنَّمَا يَنْتَأُ وَجْهَهُ لِأَنَّهُ قَدْ قِيلَ .

وَقَدْ خَرَجَ بِمَا ذَكَرْنَا فِي الْفَتْحِ قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ الْحُكْمُ وَالْقَضَاءُ ، وَهُوَ الَّذِي نَخْتَارُهُ . وَالثَّانِي : فَتَحَ الْبَلَدَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ) أَيِ : انتظر عذابهم (إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) بِكَ حَوَادِثُ الدَّهْرِ ^(٢) . قَالَ الْمَفْسُورُونَ : وَهَذِهِ الْآيَةُ مَنْسُوخَةٌ بِآيَةِ السَّيْفِ .



(١) رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ١٤٠٨/٣ . بَلَفَظَ : « مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سَفِيَانَ فَهُوَ آمِنٌ ، وَمَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ هِشَامٍ فِي « السَّيْرَةِ » ، عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ مَعْضَلًا ، وَلَكِنْ وَصَلَهُ ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ ، وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ ابْنِ إِسْحَاقَ بِإِسْنَادٍ آخَرَ لَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَفِي مَنْتَدِهِ رَجُلٌ مَجْهُولٌ ، وَلَهُ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ إِسْنَادٌ ثَلَاثُ رِجَالَةٍ ثِقَاتٌ ، لَكِنْ لَمْ يَصْرَحْ فِيهِ ابْنُ إِسْحَاقَ بِالسَّهَابِ ، وَذَكَرَهُ الْهَيْثَمِيُّ فِي « جَمْعِ الزَّوَائِدِ » : ١٦٦/٦ وَقَالَ : رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَرِجَالَهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ .

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ لَهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أَيِ : أَعْرِضْ عَنْ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ ، وَبَلِّغْ مَا نَزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ، وَانْتَظِرْ فَإِنَّ اللَّهَ سَيَنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ ، وَسَيَنْصُرُكَ عَلَى مَنْ خَالَفَكَ ، إِنَّهُ لَا يَخْلِفُ الْمِعَادَ . وَقَوْلُهُ : (إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ) أَيِ : أَنْتَ مُنْتَظَرٌ وَمَنْ مُنْتَظَرُونَ ، وَيَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ الدَّوَائِرَ ، وَسَتَرَى أَنَّ عَاقِبَةَ صَبْرِكَ عَلَيْهِمْ وَعَلَى آدَاءِ رِسَالَةِ اللَّهِ فِي نَصْرِكَ وَتَأْيِيدِكَ ، وَسَيَجِدُونَ غَيْبًا مَا يَنْتَظَرُونَ فِيكَ وَفِي أَصْحَابِكَ مِنْ وَبِيلٍ وَعِقَابٍ اللَّهُ لَهُمْ وَحُلُولُ عَذَابِهِ بِهِمْ ، وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ . اهـ .

سورة الأحزاب

وهي مدنية باجماعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا . وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ
اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا . وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ
وَكِيلًا . مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جُوفِهِ وَمَا جَعَلَ
أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ
أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ
يَهْدِي السَّبِيلَ ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ) سبب نزولها أن أبا سفيان بن حرب ،
وعكرمة بن أبي جهل ، وأبا الأعمور السلمي ، قدّموا على رسول الله ﷺ في
المواعدة التي كانت بينهم ، فزّلوا على عبد الله بن أبي ، ومعتب بن قشير ،
والجدّة بن قيس ؛ فتكلّموا فيما بينهم ، وأتوا رسول الله ﷺ فدعّوه إلى أمرهم

وعرضوا عليه أشياء كرهها ، فنزلت هذه الآية ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .
قال مقاتل : سألوا رسول الله ﷺ أن يرفُض ذكر اللات والعزى ويقول :
إنَّ لها شفاعة ، فكَرِهَ ذلك ، ونزلت [هذه] الآية ^(١) . وقال ابن جرير :
(ولا تُطع الكافرين) الذين يقولون : اطرده عنا أتباعك من ضعفاء المسلمين
(والمنافقين) فلا تقبل منهم رأياً .

فان قيل : ما الفائدة في أمر الله تعالى رسوله بالتقوى ، وهو سيد المتقين ؟
ففيه ثلاثة أجوبة .

أحدها : أن المراد بذلك استدامة ما هو عليه . والثاني : الإكثار مما هو فيه .
والثالث : أنه خطابٌ ووجهٌ به ، والمراد أمته .
قال المفسرون : وأراد بالكافرين في هذه الآية : أباسفيان ، وعكرمة ،
وأبا الأعور ، وبالمناققين : عبد الله بن أبي ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ،
وطعمة بن أبييرق . وما بعد هذا قد سبق بيانه [النساء : ٨١] إلى قوله :
(ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وفي سبب نزولها قولان .
أحدهما : أن المنافقين كانوا يقولون : لمحمد قلبان ، قلب معنا ، وقلب مع
أصحابه ، فأكذبهم الله تعالى ، ونزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس ^(٢) .

(١) رواه الواحدي في « أسباب النزول » : ٣٠١ بغير سند ، وقال الحافظ ابن حجر في
« تحريج الكشف » : ١٣٢ : هكذا ذكره الثعلبي والواحدي بغير سند .
(٢) « الطبري » : ١١٨/٢١ ، وفي سنده قابوس بن أبي ظبيان ، قال الحافظ ابن حجر عنه
في « التقريب » : فيه لين . ورواه الترمذي في « جامعه » : ١٥١/٣ وقال : حديث حسن ،
وفي سنده أيضاً قابوس بن أبي ظبيان ، ورواه الحاكم في « المستدرک » : ٤١٥/٣ ، وصححه ،
ولكن قال الذهبي في « تعذيبه عليه » : قلت : قابوس ضعيف . وأورد الحديث السيوطي في
« الدرر » : ١٨٠/٥ ، وزاد نسبته لأحمد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ،
والضياء في « المختارة » عن ابن عباس رضي الله عنهما .

والثاني : أنها نزلت في جميل بن معمر الفهري - كذا نسب جماعة من المفسرين . وقال الفراء : جميل بن أسد ، ويكنى : أبا معمر . وقال مقاتل : أبو معمر بن أنس الفهري - وكان ليلاً حافظاً لما سمع ، فقالت قريش : ما حفظ هذه الأشياء إلا وله قلبان في جوفه ، وكان يقول : إن لي قلبين أعقل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد ، فلما كان يوم بدر وهُزم المشركون وفيهم يومئذ جميل بن معمر ، تلقاه أبو سفيان وهو معلق إحدى نعليه بيده ، والأخرى في رجله ، فقال له : ما حالُ الناس ؟ فقال : انهزموا ، قال : فما بالك إحدى نعليك في يدك والأخرى في رجلك ؟ قال : ما شعرتُ إلا أنهما في رجلي ، فعفروا [يومئذ] أنه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده ^(١) ؛ وهذا قول جماعة من المفسرين . وقد قال الزهري في هذا قولاً عجيباً ، قال : بلغنا أن ذلك في زيد ابن حارثة ضرب له مثل يقول : ليس ابنُ رجلٍ آخر ابنك ^(٢) . قال الأخفش : « من » زائدة في قوله : « من قلبين » .

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠١ بدون سند ، وذكره الطبري ١١٨/٢١ ، مختصراً عن ابن عباس أنها نزلت في رجل من قريش يسمى من دهميه : ذا القلبين ، وذكر عن مجاهد أن رجلاً من بني فهر قال : إن في قلبي جوفين . . . الخ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١٨٠/٥ ، من رواية ابن أبي حاتم مختصراً عن السدي أنها نزلت في رجل من قريش من بني جح يقال له : جميل بن معمر .

(٢) ذكره الطبري : ١١٩/٢١ ، عن الحسن بن يحيى قال : أخبرنا عبد الرزاق ، قال : أخبرنا معمر ، عن الزهري . وأورده السيوطي في « الدر » : ١٨١/٥ من رواية عبد الرزاق ، وابن جرير الطبري عن الزهري ، وكذا قال مجاهد ، وقتادة ، وابن زيد : إنها نزلت في زيد بن حارثة رضي الله عنه . قال الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : ذلك تكذيب من الله تعالى قول من قال : لرجل في جوفه قلبان يعقل بهما ، على النحو الذي روي عن ابن عباس ، وجائز أن يكون ذلك تكديماً من الله لمن وصف رسول الله ﷺ بذلك ، وأن يكون تكديماً لمن سمى القرشي الذي ذكر أنه سمي ذا القلبين من دهميه ، وأي الأمرين كان ، فهو نفي من الله عن خلقه من الرجال أن يكونوا بتلك الصفة . اهـ .

قال الزجاج : أكذب الله عز وجل هذا الرجل الذي قال : لي قلبان ، ثم قرر بهذا الكلام ما يقوله المشركون وغيرهم مما لا حقيقة له ، فقال : (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم) فأعلم الله تعالى أن الزوجة لا تكون أمًا ، وكانت الجاهلية تطلق بهذا الكلام ، وهو أن يقول لها : أنت علي كظهر أمي ، وكذلك قوله : (وما جعل أدياءكم أبناءكم) أي : ما جعل من تدعونه أبناء - وليس بولد في الحقيقة - أبناء (ذلكم قولكم بأفواهكم) أي : نسب من لا حقيقة للنسب قول بالقم لا حقيقة تحته (والله يقول الحق) أي : لا يجعل غير الابن أبناء (وهو يهدي السبيل) أي : للسبيل المستقيم ^(١) .

(١) قال ابن كثير في هذه الآيات : (ما كان لرجل من قلوبين في جوفه ..) إلى آخره : يقول تعالى موطأ قبل القسود المنوي أمراً معروفاً حسياً ، وهو أنه كما لا يكون للشخص الواحد قلبان في جوفه ، ولا تصير زوجته التي يظاهر منها بقوله : أنت علي كظهر أمي أمًا له ، كذلك لا يصير الدعي ولداً للرجل إذا تبناه فدعاه ابناً له ، فقال : (ما جعل الله لرجلين من قلوبين في جوفه وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم) كقوله عز وجل : (ما هن أمهاتهم إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم ...) الآية ، ثم قال : وقوله تعالى : (وما جعل أدياءكم أبناءكم) هذا هو المقصود بالنفي ، فإنها زلت في شأن زيد بن حارثة رضي الله عنه مولى النبي ﷺ ، كان النبي ﷺ قد تبناه قبل النبوة فكان يقال له : زيد بن محمد ، فأراد الله تعالى أن يقطع هذا الالتحاق وهذه النسبة بقوله تعالى : (وما جعل أدياءكم أبناءكم) كما قال تعالى في أثناء السورة : (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شيء عليماً) وقال هاهنا : (ذلكم قولكم بأفواهكم) يعني : تبنيكم لهم قول لا يقتضي أن يكون ابناً حقيقياً ، فانه مخلوق من صلب رجل آخر ، فما يمكن أن يكون له أبوان ، كما لا يمكن أن يكون للبشر الواحد قلبان ، (والله يقول الحق وهو يهدي السبيل) قال سعيد بن جبير : « يقول الحق ، أي : المدل ، وقال قتادة : « وهو يهدي السبيل ، أي : الصراط المستقيم . اهـ .

وذكر المفسرون أن قوله : « وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن » نزلت في أوس بن الصامت وامرأته خولة بنت ثعلبة .

ومعنى الكلام : ما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن كأُمَّهَاتِكُمْ في التحريم ، إِنَّمَا قَوْلُكُمْ مَعْصِيَةٌ ، وفيه كفارة ، وَأَزْوَاجُكُمْ لَكُمْ حَلَالٌ ؛ وسنشرح هذا في سورة (المجادلة) إن شاء الله . وذكروا أن قوله : « وما جعل أدياءكم أبناءكم » نزل في زيد بن حارثة ، أعتقه رسول الله ﷺ وتبنَّاه قبل الوحي ، فلما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش قال اليهود والمنافقون : تزوج محمدُ امرأة ابنه وهو ينهى الناس عنها ، فنزلت هذه الآية ^(١) .

﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بِمَضْمَنِهِمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾

قوله تعالى : (ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ) قال ابن عمر : ما كنّا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد ، حتى نزلت « ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ » ^(٢) .

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠١ بدون سند ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١٨١/٥ ، من رواية القرطبي ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، عن مجاهد رضي الله عنه .

(٢) رواه البخاري في « صحيحه » : ٣٩٧/٨ ، ومسلم في ١٨٨٤/٤ ، وأخرجه الترمذي ، —

قوله تعالى : (هو أقسط) أي : أعدل ، (فان لم تعلموا آباءكم) أي : إن لم تعرفوا آباءكم (فاخوانكم) أي : فهم إخوانكم ، فليقل أحدكم : يا أخي ، (ومواليكم) قال الزجاج : أي : بنو عمكم . ويجوز أن يكون « مواليكم » أولياءكم في الدين .

(وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : فيما أخطأتم به قبل النهي ، قاله مجاهد .

والثاني : في دعائكم من تدعونه إلى غير أبيه وأنتم ترونه كذلك ، قاله قتادة .

والثالث : فيما سهوتم فيه ، قاله حبيب بن أبي ثابت .

فملى الأول يكون معنى قوله : (ولكن ما تمعدت قلوبكم) أي : بعد النهي . وعلى الثاني والثالث : ما تمعدت في دعاء الرجل إلى غير أبيه .

قوله تعالى : (التي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) أي : أحق ، فله أن يحكم فيهم بما يشاء ، قال ابن عباس : إذا دعاهم إلى شيء ، ودعاهم أنفسهم إلى شيء ، كانت طاعته أولى من طاعة أنفسهم ؛ وهذا صحيح ، فان أنفسهم تدعوم إلى ما فيه هلاكهم ، والرسول يدعوم إلى ما فيه نجاتهم ^(١) .

— والنسائي ، من طرق ، ورواه الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠١ ، وأورده السيوطي في « الدر » : ١٨١/٥ وزاد نسته لابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « سننه » عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(١) قال ابن كثير : قد علم الله تعالى شفقة رسوله ﷺ على أمته ونصحه لهم ، فجلسه أولى بهم من أنفسهم ، وحكمه فيهم كان مقدماً على اختيارهم لأنفسهم ، كما قال تعالى : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً) قال : وفي الصحيح : « والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون —

قوله تعالى : (وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ) أي : في تحريم نكاحهن على التأيد ، ووجوب إجلالهن وتعظيمهن ؛ ولا تجري عليهن أحكام الأمهات في كل شيء ، إذ لو كان كذلك لما جاز لأحد أن يتزوج بناتهن ، ولورثن المسلمين ، ولجازت الخلوة بهن ^(١) . وقد روى مسروق عن عائشة أن امرأة قالت : يا أمّاه ، فقالت : لست لك بأم ؛ إنما أنا أم رجالكم ^(٢) ؛ فبان بهذا الحديث أن معنى الأمومة تحريم نكاحهن فقط . وقال مجاهد : « وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » وهو أب لهم . وما بعد هذا مفسر

— أحب إليه من نفسه وماله وولده والناس أجمعين ، قال : وفي « الصحيح » أيضاً أن عمر رضي الله عنه قال : يا رسول الله ! والله أنت أحب إليّ من كل شيء إلا من نفسي ، فقال ﷺ : « لا يا عمر ، حتى أكون أحب إليك من نفسك » فقال : يا رسول الله ! والله لأنت أحب إليّ من كل شيء حتى من نفسي ، فقال ﷺ : « الآن يا عمر » ، ولهذا قال تعالى في هذه الآية : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) . قال : وقال البخاري عند هذه الآية الكريمة : عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة » ، افروا إن شئتم : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) فأبى مؤمن ترك مالا فليرثه عصبته من كافوا ، وإن ترك ديناً أو ضياعاً فليأتي فأنا مولا » . اهـ .

(١) قال ابن كثير : (وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ) أي : في الحرمة والاحترام والتوقير والاکرام والاعظام ، ولكن لا تجوز الخلوة بهن ، ولا ينتشر التحريم إلى بناتهن وأخواتهن بالإجماع ، وإن سمي بعض الملاء بناتهن : أخوات المؤمنين ، كما هو منصوص الشافعي رضي الله عنه في « المختصر » وهو من باب إطلاق المبالغة ، لإثبات الحكم ، ثم قال : وهل يقال لمأوىه وأمثاله : خال المؤمنين ؟ فيه قولان للملاء رضي الله عنهم ، ونص الشافعي رضي الله عنه على أنه لا يقال ذلك ، قال : وهل يقال لمن : أمهات المؤمنات فيدخل النساء في جمع الذكر السالم تغليبا ؟ فيه قولان ، صح عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : لا يقال ذلك ، وهذا أصح الوجهين في مذهب الشافعي رضي الله عنه . اهـ .

(٢) أورده السيوطي في « الدر » : ١٨٢/٥ بنحوه من رواية ابن سعد ، وابن المنذر ، والبيهقي في « سننه » عن عائشة رضي الله عنها .

في آخر (الأنفال) إلى قوله تعالى : (من المؤمنين والمهاجرين) والمعنى أن ذوي القربات بعضهم أولى بغيرات بعض من أن يرثوا بالإيمان والهجرة كما كانوا يفعلون قبل النسخ ^(١) (إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم معروفاً) [وهذا استثناء ليس من الأول ، والمعنى : لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفاً] جائز ، وذلك أن الله تعالى لما نسخ التوارث بالحلف والهجرة ، أباح الوصية للمعاقدن ، فلانسان أن يوصي لمن يتولاه بما أحب من ثلثه . فالمعروف هاهنا : الوصية .

قوله تعالى : (كان ذلك) يعني نسخ الميراث بالهجرة وردّه إلى ذوي الأرحام (في الكتاب) يعني اللوح المحفوظ (مسطوراً) أي : مكتوباً .

﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا . لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾
قوله تعالى : (وإذ أخذنا) المعنى : واذكر إذ أخذنا (من النبيين ميثاقهم) أي : عهدهم ؛ وفيه قولان .

أحدهما : أخذ ميثاق النبيين : أن يصدق بعضهم بعضاً ، قاله قتادة .

والثاني : أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته ، ويصدق بعضهم بعضاً ، وأن ينصحووا لقومهم ، قاله مقاتل .

(١) قال ابن كثير : أي القربات أولى بالتوارث من المهاجرين والأنصار ، قال : وهذه ناسخة لما كان قبلها من التوارث بالحلف والمؤاخاة التي كانت بينهم ، كما قال ابن عباس وغيره : كان المهاجري يرث الأنصاري دون قراباته وذوي رحمه للأخوة التي آخى بينها رسول الله ﷺ ، وكذا قال سعيد بن جبير وغير واحد من السلف والخلف . اهـ .

وهذا الميثاق أخذ منهم حين أخرجوا من ظهر آدم كالدَّرِّ . قال أبي بن كعب :
لما أخذ ميثاق الخلق خص النبيين بميثاق آخر ^(١) .

فان قيل : لم خص الأنبياء الخمسة بالدِّكر دون غيرهم من الأنبياء ؟
فالجواب : أنه نبّه بذلك على فضلهم ، لأنهم أصحاب الكتب والشرائع ؛
وقدّم نبينا ﷺ بياناً لفضله عليهم . قال قتادة : كان نبينا أول النبيين في الخلق ^(٢) .
وقوله : (ميثاقاً غليظاً) أي : شديداً على الوفاء بما حُتِلوا . وذكر المفسرون
أن ذلك المهد الشديد : اليمين بالله عز وجل .

(١) قال ابن كثير : يقول تعالى مخبراً عن أولي العزم الخمسة (وم : فوح ، وإبراهيم ،
وموسى ، وعيسى ، ومحمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين) وبقية الأنبياء : أنه أخذ عليهم المهد
والميثاق في إقامة دين الله تعالى ، وإبلاغ رسالته ، والتعاون والتناصر والاتفاق . اهـ .

(٢) هذا الكلام ذكره بعضهم عن قتادة موقوفاً عليه ، ورواه ابن جرير الطبري :
١٢٥/٢١ ، من طريق سعيد بن بشير الأزدي عن قتادة مرسلًا قال : ذُكر لنا أن نبي الله
ﷺ كان يقول : « كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث ، وسعيد بن بشير الأزدي ،
ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر في « التقريب » ، والحديث ذكره ابن كثير ٤/٦٩ ، من
رواية ابن أبي حاتم من حديث بشير بن سعيد قال : حدثني قتادة عن الحسن عن أبي هريرة
مرفوعاً بلفظ « كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث ، فبدىء بي قبلهم » ثم قال ابن
كثير : وسعيد بن بشير فيه ضعف ، قال : ورواه سعيد بن أبي عروبة عن قتادة مرسلًا ،
وهو الأشبه ، قال : ورواه بعضهم عن قتادة موقوفاً ، والله أعلم . وقال الحافظ السخاوي في
« المقاصد الحسنة » : حديث « كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث » رواه أبو نعيم
في « الدلائل » ، وابن أبي حاتم في « تفسيره » ، وابن لال ، ومن طريقه الديلمي ، كلهم من
حديث سعيد بن بشير عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة به مرفوعاً . اهـ . وسعيد بن بشير
ضعيف كما قال الحافظ ابن حجر ، وللحديث رواية أخرى من حديث ميسرة الفجر بلفظ
« كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد » وهو صحيح الاسناد ، أخرجه أحمد ، والبخاري في
« تاريخه » ، وأبو نعيم في « الحلية » ، والحاكم وصححه ، والترمذي وقال : حديث حسن صحيح .
ولكن ليس مضاه كما يتوهم بعض الناس أن نبينا محمدًا ﷺ كان موجوداً بذاته قبل آدم ،
وأن ذاته خلقت قبل الذوات ، ومن يقول بذلك فإما يمتد على أحاديث غير صحيحة في
هذا الموضوع .

(لَيْسَ أَلِ الصَّادِقِينَ) يقول : أخذنا ميثاقهم لكي نسأل الصادقين ، وهم الأنبياء (عن صدقهم) في تبليغهم . ومعنى سؤال الأنبياء - وهو يعلم صدقهم - تكسبت مكذبتهم . وها هنا تم الكلام . ثم أخبر بعد ذلك صمًا أعدًا للكافرين بالرسول . قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودُ) وهم الذين تحزّبوا على رسول الله ﷺ أيام الخندق .

الإشارة إلى القصة

ذكر أهل العلم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لما أجلى بني النضير ، ساروا إلى خيبر ، فخرج نفر من أشrafهم إلى مكة فالتبوا قريشاً ودعّوهم إلى الخروج لقتاله ، ثم خرجوا من عندهم فأتوا غطفان وسُليم ، ففارقوهم على مثل ذلك . وتجهزت قريش ومن تبعهم من العرب ، فكانوا أربعة آلاف ، وخرجوا يقودهم أبو سفيان ، وواقفهم بنو سليم بـ «مر الظهران» ، وخرجت بنو أسد ، وفزارة ، وأشجع ، وبنو مرة ، فكان جميع من وافى الخندق من القبائل عشرة آلاف ، وهم الأحزاب ؛ فلما بلغ رسول الله ﷺ خروجهم من مكة ، أخبر الناس خبرهم ، وشاورهم ، فأشار سلمان بالخندق ، فأعجب ذلك المسلمين ، وعسكر بهم رسول الله ﷺ إلى سفح «سَلْعٍ» ^(١) ، وجعل سُلماً خلف ظهره ؛ ودسّ أبو سفيان بن حرب حُيَيَّ ابن أخطب إلى بني قريظة يسألهم أن يتقضوا العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ ويكونوا معهم عليه ، فأجابوا ، واشتد الخوف ، وعظمُ البلاء ، ثم جرت بينهم مناوشة وقتال ، وحُصِر رسول الله ﷺ وأصحابه بضعة عشرة ليلة حتى خلاص

(١) قال في دمعج البلدان : سَلْعٌ : جبل بسوق المدينة .

إليهم الكرب ، وكان نعيم بن مسعود الأشجعي قد أسلم ، فثنى بين قريش وقريظة وغطفان فخذل بينهم ، فاستوحش كل منهم من صاحبه ، واعتلت قريظة بالسبت فقالوا : لا تقايل فيه ، وهبت ليلة السبت ريح شديدة ، فقال أبو سفيان : يامشر قريش ، إنكم والله لستم بدار مقام ، لقد هلك الخلف والحافر ، وأجذب الجناب ^(١) ، وأخلفتنا قريظة ، ولقينا من الريح مآثر ون ، فارتحلوا فإني مرتحل ؛ فأصبحت العساكر قد أشتتت كلها ^(٢) . قال مجاهد : والريح التي أرسلت عليهم هي الصبا ^(٣) ، حتى أكفأت قدورهم ، وزعت فساطيطهم . والجنود : الملائكة ، ولم تقايل يومئذ ^(٤) . وقيل : إن الملائكة جعلت تقلع أوتادهم وتطفئ نيرانهم وتكبر في جوانب عسكرهم ، فاشتدت عليهم ، فانهزموا من غير قتال . قوله تعالى : (لَمْ يَرَوْهَا) وقرأ النخعي ، والجحدري ، والجوني ، وابن السميع : « لَمْ يَرَوْهَا » بالياء (وكان الله بما تعملون بصيراً) وقرأ أبو عمرو : [يعملون] بالياء .

﴿ اذْ جَاؤْكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا . هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا . وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴾

(١) قال في «الصحيح» : الجناب ، بالفتح : الفناء ، وما قرّب من محلّة القوم ، والجمع أجنبيّة .

(٢) أشتت القوم وتشتتوا وانقسموا : ذهبوا وافترقوا .

(٣) عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « نصيرت بالصبا وأهلك عاذ بالدبور » ، رواه أحمد ، والبخاري ، ومسلم . والصبا : الريح تهب من مطلع الشمس ، والدبور : الريح تهب من جهة المغرب ، تقابل الصبا .

(٤) انظر تفسير ابن كثير : ٤٧٠/٣ ، وسيرة ابن هشام : ٢/٢١٤ ، و « البداية والنهاية ،

لابن كثير : ٩٢/٤ .

قوله تعالى : (إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ) أي : مِنْ فَوْقِ الوادي وَمِنْ أَسْفَلِهِ (وَإِذَا زَاغَتْ الْأَبْصَارُ) أي : مَالَتْ وَعَدَلَتْ ، فَلَمْ تَنْظُرْ إِلَى شَيْءٍ إِلَّا إِلَى عَدُوِّهَا مُقْبِلًا مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (وَبَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) وَهِيَ جَمْعُ حَنْجَرَةٍ . وَالْحَنْجَرَةُ : جَوْفُ الْحُلُقُومِ . قَالَ قَتَادَةُ : شَخَصَتْ عَنْ مَكَانِهَا ، فَلَوْلَا أَنَّهُ ضَاقَ الْحُلُقُومُ عَنْهَا أَنْ تَخْرُجَ لَخَرَجَتْ . وَقَالَ غَيْرُهُ : الْمَعْنَى أَنَّهُمْ جَبُّنُوا وَجَزِعَ أَكْثَرُهُمْ ؛ وَسَبِيلُ الْجَبَانِ إِذَا اشْتَدَّ خَوْفُهُ أَنْ تَتَفَخَّرَ رِثَتُهُ فَيَرْتَفِعُ حِينَئِذٍ الْقَلْبُ إِلَى الْحَنْجَرَةِ ، وَهَذَا الْمَعْنَى صَرَّوِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْفَرَّاءِ . وَذَهَبَ ابْنُ قُتَيْبَةَ إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى : كَادَتْ الْقُلُوبُ تُبْلِغُ الْحُلُقُومَ مِنَ الْخَوْفِ . وَقَالَ ابْنُ الْأَثَرِيِّ : « كَادَ » لَا يُضْمَرُ وَلَا يُحْرَفُ مَعْنَاهُ إِذَا لَمْ يُنْطَقْ بِهِ .

قوله تعالى : (وَنَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونَا) قَالَ الْحَسَنُ : اخْتَلَفَتْ ظُنُونُهُمْ ، فَظَنَ الْمُنَاقِقُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ يُسْتَأْصَلُونَ ، وَظَنَ الْمُؤْمِنُونَ أَنَّهُ يُنْصَرَّ .

قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ ، وَالْكَسَائِيُّ ، وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ : « الظُّنُونَا » وَ « الرَّسُولَا » [الأحزاب: ٦٦] وَ « السَّبِيلَا » [الأحزاب: ٦٧] بِالْأَلْفِ إِذَا وَقَفُوا عَلَيْهِمْ ، وَبَطَّرَحَهَا فِي الْوَصْلِ . وَقَالَ هَيْبَةُ عَنْ حَفْصٍ عَنْ عَاصِمٍ : وَصَلَ أَوْ وَقَفَ بِالْأَلْفِ . وَقَرَأَ نَافِعٌ ، وَابْنُ حَاصِرٍ ، وَأَبُو بَكْرِ عَنْ عَاصِمٍ : بِالْأَلْفِ فِيهِمْ وَصَلًا وَوَقْفًا . وَقَرَأَ أَبُو صَمْرَةَ ، وَهَمَزَةٌ ، وَالْكَسَائِيُّ : بِفِرَ الْأَلْفِ فِي وَصْلٍ وَلَا وَقْفٍ . قَالَ الزَّجَّاجُ : وَالَّذِي عَلَيْهِ حُذَّاقُ النَّحْوِيِّينَ وَالْمَتَّبِعُونَ السَّنَّةَ مِنْ قُرَّائِهِمْ أَنْ يَقْرَءُوا : « الظُّنُونَا » وَيَقْفُونَ عَلَى الْأَلْفِ وَلَا يَصِلُونَ ؛ وَإِنَّمَا فَعَلُوا ذَلِكَ ، لِأَنَّهُ أَوَاخِرُ الْآيَاتِ عِنْدَهُمْ فَوَاصِلٌ يُبَيِّنُونَ فِي آخِرِهَا الْأَلْفَ فِي الْوَقْفِ .

قوله تعالى : (هُنَالِكَ) أي : عِنْدَ ذَلِكَ (ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ) أي : اخْتَبِرُوا بِالْقِتَالِ وَالْحَصْرِ لِيَتَبَيَّنَ الْخَالِصُونَ مِنَ الْمُنَاقِقِ (وَزُلْزِلُوا) أي : أُرْجِعُوا وَحُزِّنُوا كَمَا

بالخوف ، فلم يوجَدوا إلا صابرين . وقال الفراء : حُرِّكُوا إِلَى الْفِتْنَةِ تَحْرِيكًا ، فمُصَمَّوًا .

قوله تعالى : (وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) فِيهِ قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ الشَّرْكُ ، قَالَه الْحَسَنُ . وَالثَّانِي : النِّفَاقُ ، قَالَه قَتَادَةُ ، (مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا) قَالَ الْمَفْسُورُونَ : قَالُوا يَوْمَئِذٍ : إِنَّ مُحَمَّدًا يَعِدُنَا أَنْ نَفْتَحَ مَدَائِنَ كَسْرَى وَفَيْصَرَ وَأَحْدُنَا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَجَاوِزَ رَحْلَهُ هَذَا وَاللَّهُ الْغُرُورُ . وَزَعَمَ ابْنُ السَّائِبِ أَنَّ قَائِلَ هَذَا مُعْتَبِ بْنِ مُقْسِرٍ .

﴿ وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا . وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَآتَوْنَهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا . وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْثِرُونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا . قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَأُثَمِّمُونَ إِلَّا قَلِيلًا . قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) يَعْنِي مِنَ الْمُنَافِقِينَ . وَفِي الْقَائِلِينَ لَهُذَا مِنْهُمْ قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي وَأَصْحَابُهُ ، قَالَه السَّيِّدِي . وَالثَّانِي : بَنُو سَالِمٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ، قَالَه مِقَاتِلٌ .

قوله تعالى : (يَا أَهْلَ يَثْرِبَ) قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ : يَثْرِبُ : اسْمُ أَرْضٍ ، وَمَدِينَةُ النَّبِيِّ ﷺ فِي نَاحِيَةِ مِنْهَا ^(١) .

(١) قَالَ يَاقُوتُ الْحَمَوِيُّ فِي « مَجْمَعِ الْبُلْدَانِ » : يَثْرِبُ : قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ الرَّجَاجِيُّ : مَدِينَةُ —

قوله تعالى : (لَامِقَامَ لَكُمْ) وقرأ حفص عن عاصم : « لَامِقَامَ » بضم الميم . قال الزجاج : من ضمَّ الميم ، فالملئى : لا إقامة لكم ؛ ومن فتحها ، فالملئى : لا مكان لكم يُقيمون فيه . وهؤلاء كانوا يشبِّطون المؤمنين عن النبي ﷺ .

قوله تعالى : (فَارْجِعُوا) أي : إلى المدينة ، وذلك أن رسول الله ﷺ خرج بالمسلمين حتى سكروا به « سكر » ، وجعلوا الخندق بينهم وبين القوم ، فقال المنافقون للناس : ليس لكم هاهنا مقام ، لكثرة المدوِّ ، وهذا قول الجمهور . وحكى الماوردي قولين [آخرين] .

أحدهما : لا مقام لكم على دين محمد فارجموا إلى دين مشركي العرب ، قاله الحسن .

والثاني : لا مقام لكم على القتال ، فارجموا إلى طلب الأمان ، قاله السكاكي . قوله تعالى : (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ) فيه قولان .

أحدهما : أنهم بنو حارثة ، قاله ابن عباس . وقال مجاهد : بنو حارثة ابن الحارث بن الخزرج . وقال السدي : إنما استأذنه رجلان من بني حارثة . والثاني : بنو حارثة ، وبنو سلمة بن جشم ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (إِنْ يَوْتِنَا عَوْرَةً) قال ابن قتبية : أي : خالية ، فقد

— رسول الله ﷺ ، وقال : وقال آخرون : بل يثرب ناحية من مدينة النبي ﷺ . وقال ابن كثير في « التفسير » في قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ) بني المدينة ، كما جاء في « الصحيح » ، « أريت دار هجرنكم ، أرض بين حريتين ، فذهب واهلي (وهمي واعتقادي) أنها هجر ، فإذا هي يثرب » وفي لفظ « المدينة » ، ثم قال : فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد عن البراء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من سمى المدينة يثرب فليستغفر الله تعالى ، إنما هي طابة ، إنما هي طابة » ، تفرد به الإمام أحمد ، وفي إسناده ضعف ، والله أعلم ، قال : ويقال : إنما كان أصل تسميتها يثرب برجل نزلها من الهالقي يقال له : يثرب . اهـ .

أَمْكَنَ مِنْ أَرَادَ دَخُولَهَا ، وَأَصْلُ الْمَوْرَةِ : مَا ذَهَبَ عَنْهُ السِّتْرُ وَالْحِفْظُ ، فَكَأَنَّ الرِّجَالَ سِتْرٌ وَحَفْظٌ لِلْبُيُوتِ ، فَإِذَا ذَهَبُوا أَعْوَرَتِ الْبُيُوتُ ، يَقُولُ الْعَرَبُ : أَعْوَرَ مَنْزِلِي : إِذَا ذَهَبَ سِتْرُهُ ، أَوْ سَقَطَ جِدَارُهُ ، وَأَعْوَرَ الْفَارِسُ : إِذَا بَانَ مِنْهُ مَوْضِعُ خَلَلٍ لِلضَّرْبِ وَالطَّعْنِ ، يَقُولُ اللَّهُ : (وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ) لِأَنَّ اللَّهَ يَحْفَظُهَا ، وَلَكِنْ يَرِيدُونَ الْفِرَارَ . وَقَالَ الْحَسَنُ ، وَمَجَاهِدٌ : قَالُوا : بُيُوتُنَا ضَائِعَةٌ نَخْشَى عَلَيْهَا السَّرَّاقَ . وَقَالَ قَتَادَةُ : قَالُوا : بُيُوتُنَا مَمَّا يَلِي الْعَدُوَّ ، وَلَا نَأْمَنُ عَلَى أَهْلِهَا ، فَكَذَّبَهُمُ اللَّهُ وَأَعْلَمَ أَنَّ قَصْدَهُمُ الْفِرَارَ .

قوله تعالى : (وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا) يَعْنِي الْمَدِينَةَ ؛ وَالْأَقْطَارُ : النُّوَاحِي وَالْجَوَانِبُ ، وَاحِدُهَا : قُطْرٌ ، (ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ) وَقَرَأَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَالضُّحَّاكُ ، وَالزَّهْرِيُّ ، وَأَبُو عَمْرٍانَ ، وَأَبُو جَعْفَرٍ ، وَشَيْبَةُ : « ثُمَّ سُبِّلُوا » بَرَفَعَ السِّينَ وَكَسَرَ الْيَاءَ مِنْ غَيْرِ هَمْزٍ . وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ ، وَمَجَاهِدٌ ، وَأَبُو الْجَوْزَاءُ : « ثُمَّ سَوَّوْا » بَرَفَعَ السِّينَ وَمَدَّ الْوَاوَ بِهَمْزَةٍ مَكْسُورَةٍ بَدَلَهَا . وَقَرَأَ الْحَسَنُ ، وَأَبُو الْأَشْهَبِ : « ثُمَّ سَوَّوْا » بَرَفَعَ السِّينَ وَسَكَّنَ الْوَاوَ مِنْ غَيْرِ مَدٍّ وَلَا هَمْزٍ . وَقَرَأَ الْأَعْمَشُ ، وَعَاصِمُ الْجَحْدَرِيُّ : « ثُمَّ سَبِّلُوا » بِكَسْرِ السِّينِ سَاكِنَةِ الْيَاءِ مِنْ غَيْرِ هَمْزٍ وَلَا وَاوٍ . وَمَعْنَى : « سُئِلُوا الْفِتْنَةَ » ، أَيِ : سُئِلُوا فَعَلَهَا ؛ [وَالْفِتْنَةُ : الشَّرِكُ ، (لَأَتَوْهَا)] قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ ، وَنَافِعٌ ، وَابْنُ عَامِرٍ : « لَأَتَوْهَا » بِالْقَصْرِ ، أَيِ : لَقَصَصُوهَا ، وَلَفَعَلُوهَا . وَقَرَأَ عَاصِمٌ ، وَأَبُو هُرَيْرَةَ ، وَحَمْزَةُ ، وَالْكَسَائِيُّ : « لَأَتَوْهَا » بِالْمَدِّ ، أَيِ : لَأَعْطَوْهَا . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي مَعْنَى الْآيَةِ : لَوْ أَنَّ الْأَحْزَابَ دَخَلُوا الْمَدِينَةَ ثُمَّ أَمْرُوهُمْ بِالشَّرِكِ لَأَشْرَكُوا .

قوله تعالى : (وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا بَسِيرًا) فِيهِ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : وَمَا احْتَبَسُوا عَنْ الْإِجَابَةِ إِلَى الْكُفْرِ إِلَّا قَلِيلًا ، قَالَهُ قَتَادَةُ .

والثاني : وما تلبثوا بالمدينة بعد الإجابة إلا يسيراً حتى يمدّبوها ، قاله السدي ، وحكى أبو سليمان الدمشقي في الآبة قولاً عجيباً ، وهو أن الفتنة هاهنا : الحرب ، والمعنى : ولو دُخلت المدينة على أهلها من أقطارها ، ثم سئل هؤلاء المناققون الحرب لأنّوها مبادرين ، وما تلبثوا - يعني الجيوش الداخلة عليهم بها - إلا قليلاً حتى يُخرجوهم منها ؛ وإنّما منهم من القتال منك ما قد تداخلهم من الشك في دينك ^(١) ؛ قال : وهذا المعنى حفِظَتْهُ من كتاب الواقدي ^(٢) .

قوله تعالى : (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل) في وقت مهادنتهم ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم ناس غابوا عن وقعة بدر ، فلمّا علموا ما أعطى الله أهل بدر من الكرامة قالوا : لئن شهدنا قتالاً لقاتلنّ ، قاله قتادة .

(١) روى ابن جرير الطبري عن قتادة أن الفتنة : الشرك ، وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد أن الفتنة : الشرك ، وكذلك قال البغوي والخازن ، وقال ابن كثير : الفتنة : هي الدخول في الكفر . وقال الشوكاني في « فتح القدير » الفتنة هنا : إما القتال في العصية كما قال الضحّاك ، أو الشرك بالله والرجعة إلى الكفر الذي يبطنون به ويظهرون خلافه كما قاله الحسن . وقال الآلوسي في « روح المعاني » : الفتنة : أي القتال كما قال الضحّاك ، ثم قال : كأنه شبه الفتنة المطلوب اتباعهم فيها بأمر نفيس يطلب منهم بذله ، ونزّل إطاعتهم واتباعهم بمنزلة بذل ما سئلوه وإعطائه ، ثم قال : والمراد : أنهم لو سألهم غيرك القتال وهم في أشد حال وأعظم بلبال ، لأسرعوا جداً ، فضلاً عن التلذذ باختلال بيوتهم مع سلامتها كما فعلوا الآن ، قال : والحاصل أن طلبهم الاذن في الرجوع ، ليس لاختلال بيوتهم ، بل لنفاقهم وكراهتهم نصرتك . اهـ .

(٢) الواقدي : هو محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي المدني أبو عبد الله الواقدي ، من أقدم المؤرّخين في الاسلام ومن أشهرهم ، ومن حفاظ الحديث ، قال الحافظ ابن حجر عنه في « التقریب » : متروك مع سعة علمه . له تصانيف كثيرة ، منها تفسير القرآن .

والثاني : أنهم أهل العقبة ، وهم سبعون رجلاً بايعوا رسول الله ﷺ على طاعة الله ونصرة رسوله ، قاله مقاتل .

والثالث : أنه لما نزل بالمسلمين يوم أحد ما نزل ، عاهد الله معتب بن قشير وتملة بن حاطب : لا نولِّي دُبُرًا قط ، فلما كان يوم الأحزاب ناقضا ، قاله الواقدي ، واختاره أبو سليمان الدمشقي ، وهو أليق ممّا قبله . وإذا كان الكلام في حق المنافقين ، فكيف يُطلق القول على أهل العقبة كلهم !

قوله تعالى : (وكان عهد الله مسؤولا) أي : يُسألون عنه في الآخرة .

ثم أخبر أن الفرار لا يزيد في آجالهم ، فقال : (قلْ لن ينفكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذا لا تمتنون) بعد الفرار في الدنيا (إلا قليلا) وهو باقي آجالكم .

ثم أخبر أن ما قدره عليهم لا يُدفع ، بقوله : (من ذا الذي يَغصمكم من الله) أي : يُجيركم ويمنعكم منه (إن أراد بكم سوءا) وهو الإهلاك والهزيمة والبلاء (أو أراد بكم رحمة) وهي النصر والمافية والسلامة (ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) أي : لا يجدون مواليا ولا ناصرا ينصرونهم من مُراد الله فيهم .

﴿ قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا . أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْنَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا . يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ

يُودُوا لَوْ أَنَّهُمْ يَدُورُونَ فِي الْأَغْرَابِ يَسْتَلُون عَنْ أَنْبَاءِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا . لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا . وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (قد يعلمُ اللهُ الموقنين منكم) في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن رجلاً انصرف من عند رسول الله ﷺ يوم الأحزاب ، فوجد أخاه لأُمته وأبيه وعنده شِواء ونيذٌ ، فقال له : أنتَ هاهنا ورسولُ الله بين الرماح والسيوف ١٢ فقال : هلمَّ إليَّ ، لقد أحيطَ بك وبصاحبك ؛ والذي يُحْلَفُ به لا يستقبلها محمدٌ أبداً ؛ فقال له : كذبت ، والذي يُحْلَفُ به ، أما والله لا أخبرنَّ رسولَ الله ﷺ بأمرِك ، فذهب إلى رسول الله ﷺ لينخبره ، فوجده قد نزل جبريل بهذه الآية إلى قوله : (يسيراً) ، هذا قول ابن زيد (١) .

والثاني : أن عبد الله بن أبيٍّ ومُعْتَب بن قُشَيْر والمُنافقين الذين رجعوا من الخندق إلى المدينة ، كانوا إذا جاءهم منافق قالوا له : ويحك اجلس فلا تخرُج ، ويكتبون بذلك إلى إخوانهم الذين في المسكر أن اثبتوا بالمدينة فأننا ننتظركم - يثبُطونهم عن القتال - وكانوا لا يأتون المسكر إلا أن لا يجدوا بُدأً ، فيأتون المسكر ليرى الناسُ وجوههم ، فإذا غفل عنهم عادوا إلى المدينة ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن السائب (٢) .

والموق : المشبُط ؛ تقول : عاقني فلان ، واعتاقني ، وعوقني : إذا

(١) ذكره الطبري : ١٣٩/٢١ ، عن ابن زيد ، وأورده السيوطي في « الدر » :

١٨٨/٥ ، من رواية ابن أبي حاتم عن ابن زيد .

(٢) ذكره الألوسي في « تفسيره » ، مختصراً عن ابن السائب بدون سند .

منعك عن الوجه الذي تريده . وكان المنافقون يموتون عن رسول الله ﷺ نصاره (١) .

قوله تعالى : (والقائلين لإخوانهم هلمَّ إلينا) فيهم ثلاثة أقوال .
أحدها : أنه المنافق الذي قال لأخيه ما ذكرناه في قول ابن زيد .
والثاني : أنهم اليهود دعوا إخوانهم من المنافقين إلى ترك القتال ، قاله مقاتل .
والثالث : أنهم المنافقون دعوا المسلمين إليهم عن رسول الله ﷺ ،
حكاها الماوردي .

قوله تعالى : (ولا يأتون البأس) أي : لا يحضرون القتال في سبيل الله
(إلا قليلاً) للرياء والسُّمعة من غير احتساب ، ولو كان ذلك [القليل] لله
لكان كثيراً .

قوله تعالى : (أشحَّة عليكم) قال الزجاج : هو منصوب على الحال . المعنى :
لا يأتون الحرب إلا تمذيراً (٢) ، بخلاء عليكم .
والمفسرين فيما شحشوا به أربعة أقوال . أحدها : أشحَّة بالخير ، قاله مجاهد .

(١) قال الشوكاني في د فتح القدير : قال الواحدي : قال المفسرون : هؤلاء قوم
من المنافقين كانوا يلبطون أنصار النبي ﷺ . اهـ . يقال : أنصار ، ونصار ، كما في «اللسان» .
(٢) زيادة من تفسير البغوي .

(٣) قال في «اللسان» : والتمذير في الأمر : التقصير فيه ، وأعذر : قصر ولم يبلغ
وهو يرى أنه مبالغ . وعذر الرجل فهو ممذر : إذا اعتذر ولم يأت بذر . وقوله عز وجل :
(وجاء المذثرون من الأعراب) هم الذين لا عذر لهم ولكن يتكثفون عذراً ، قال : قال
الأزهري : ويكون المذثرون بمعنى التقصير على مفعولين من التمذير وهو التقصير . اهـ .
وقال ابن جرير الطبري : (ولو كانوا فيكم ماقاتلوا إلا قليلاً) ، قال : يقول تعالى ذكره
للمؤمنين : ولو كانوا أيضاً فيكم مانفوكم ، وما قاتلوا المشركين إلا قليلاً ، يقول : إلا تمذيراً ،
لأنهم لا يقاتلون حسبة ولا رجاء ثواب . اهـ .

والثاني : بالنفقة في سبيل الله . والثالث : بالغنيمة ، روي عن قتادة . وقال الزجاج : بالظفر والغنيمة . والرابع : بالقتال معكم ، حكاه الماوردي ^(١) .

ثم أخبر عن جُبْنِهِمْ فقال : (فاذا جاء الخوفُ) أي : إذا حضر القتال (رأيتهم ينظرون إليك تدورُ أعينُهُمْ كالذي يُغشى عليه من الموت) أي : كدوران عين الذي يُغشى عليه من الموت ، وهو الذي دنا موته وغشيتُه أسبابه ، فانه يخاف ويذهل عقله ويشخص بصره فلا يَطْرَفُ ، فكذلك هؤلاء ، لأنهم يخافون القتل .

(فاذا ذهب الخوفُ سَلَقُواكُمْ) قال الفراء : آذَوْكُمْ بالكلام في الأمن (بالسنة حِدَادٍ) سليطة ذرِبة ^(٢) ، والعرب تقول : سَلَقُواكُمْ ، بالصاد ، ولا يجوز في القراءة : وهذا قول الفراء . وقد قرأ بالصاد أبي بن كعب ، وأبو الجوزاء ، وأبو عمران الجوني ، وابن أبي عبة في آخرين . وقال الزجاج : معنى « سلقوكم » : خاطبوكم أشدَّ مخاطبةً وأبذلها في الغنيمة ، يقال : خطيب مسلاق : إذا كان بليفاً في خطبته (أشحَّةً على الخير) أي : خاطبوكم وهم أشحَّةٌ على المال والغنيمة . قال قتادة : إذا كان وقت قسمة الغنيمة ، بسطوا ألسنتهم فيكم ، يقولون : أعطونا فلستم أحقَّ بها منا ؛ فأما عند البأس ، فأجبن قوم وأخذله للحق ، وأما عند الغنيمة ، فأشحَّ قوم .

وفي المراد بالخير هاهنا ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الغنيمة . والثاني : على المال أن يُنفقوه في سبيل الله تعالى . والثالث : على رسول الله ﷺ بظفره .

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول في ذلك عندي أن يقال : إن الله وصف هؤلاء المنافقين بالجن والشح ، ولم يخص وصفهم من معاني الشح بمعنى دون معنى ، فهم كما وصفهم الله به أشحَّة على المؤمنين بالغنيمة ، والخير ، والنفقة في سبيل الله على أهل مسكنة المسلمين . اهـ .
(٢) أي : فاحشة . وذرب اللسان : حديثه .

قوله تعالى : (أولئك لم يؤمنوا) أي : هم وإن أظهروا الإيمان فليسوا بمؤمنين ، لنفاقهم (فأحبط الله أعمالهم) قال مقاتل : أبطل جهادهم ، لأنه لم يكن في إيمان (وكان ذلك) الإحباط (على الله يسيراً) .

ثم أخبر عنهم بما يدل على جبنهم ، فقال : (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أي : يحسب المنافقون من شدة خوفهم وجبنهم أن الأحزاب بعد انهزامهم وذهابهم لم يذهبوا ، (وإن يأت الأحزاب) [أي] : يرجعوا إليهم كرتة ثانية للقتال (يودوا لو أنهم بادون في الأعراب) أي : يمتنوا لو كانوا في بادية الأعراب من خوفهم ، (يسألون عن أنبيائكم) أي : ودوا لو أنهم بالبعد منكم يسألون عن أخباركم ، فيقولون : ما فعل محمد وأصحابه ، ليمرفوا حالكم بالاستخبار لا بالمشاهدة ، فرقا وجبنا ؛ وقيل : بل يسألون شمانة بالمسلمين وفرحا بنكباتهم (ولو كانوا فيكم) أي : لو كانوا يشهدون القتال معكم (ما قاتلوا إلا قليلاً) فيه قولان . أحدهما : إلا رمياً بالحجارة ، قاله ابن السائب .

والثاني : إلا رياء من غير احتساب ، قاله مقاتل .

ثم عاب من تخلف بالمدينة بقوله : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) أي : قدوة صالحة . والمعنى : لقد كان لكم به اقتداء لو اقتديتم به في الصبر [معه] كما صبر يوم أحد حتى كُسرت ربايعيته وشُجَّ جبينه وقُتِلَ عمه ، وآسأكم مع ذلك بنفسه .

وقرأ عاصم : « أسوة » بضم الألف ؛ والباقون بكسر الألف ؛ وهما لقتان . قال الفراء : أهل الحجاز وأسد يقولون : « أسوة » بالكسر ، وتميم وبعض قيس يقولون : « أسوة » بالضم . وخصَّ الله تعالى بهذه الأسوة المؤمنين ، فقال : (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) والمعنى أن الأسوة برسول الله إنما كانت لمن كان يرجو الله [واليوم الآخر] ؛ وفيه قولان .

أحدهما : يرجو ما عنده من الثواب والنعم ، قاله ابن عباس . والثاني : يخشى الله ويخشى البعث ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا) أي : ذَكَرًا كَثِيرًا ، لأن ذكر الله متبوع لأوامره ، بخلاف النافل عنه ^(١) .

ثم وصف حال المؤمنين عند لقاء الأحزاب ، فقال : (وَلَمْ يَرَأِ الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ) وفي ذلك الوعد قولان .

أحدهما : أنه قوله : (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ...) الآية : [البقرة : ٢١٤] فلما عاينوا البلاء يومئذ قالوا : هذا ما وعدنا الله ورسوله ، قاله ابن عباس ، وقادة في آخرين .

والثاني : أن رسول الله ﷺ وعدم النصر والظهور على مدائن كسرى وتصور الحيرة ، ذكره الماوردي وغيره .

قوله تعالى : (وَمَا زَادُمْ) يعني ما رأوه (إِلَّا إِيَّانَا) بوعد الله (وتسلية) لأمره .

﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا . لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ ﴾

(١) قال ابن كثير : هذه الآية الكريمة أصل كبير في التأيي برسول الله ﷺ في أقواله وأفعاله وأحواله ، ولهذا أمر الله تبارك وتعالى الناس بالتأيي بالتأيي يوم الأحزاب في صبره ومصابرته ومرابطته ومجاهدته وانتظار الفرج من ربه عز وجل ، صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين ، قال : ولهذا قال تعالى للذين قتلوا وتضجروا وزلزلوا واضطربوا في أرمم يوم الأحزاب : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) ، أي : هلا اقتديتم به وتأسستم بهائله ﷺ ؟ ! ولهذا قال تعالى : (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً) . هـ .

إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا . وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا . وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صِياصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَنَأْسٍ رُوفًا . وَأَوْزَنَكُمْ أَرْضَهُمْ وِدْيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) اختلفوا فيمن

نزلت على قولين .

أحدهما : أنها نزلت في أنس بن النضر ، قاله أنس بن مالك . وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث أنس بن مالك قال : غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر ، فلما قَدِمَ قال : غِبْتُ عَنْ أَوَّلِ قِتَالِ قَاتِلِهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمُشْرِكِينَ ، لئن أشهدني الله عز وجل قتالاً لَيَرَيْنَّ اللَّهَ مَا أَصْنَعُ ^(١) ، فلما كان يوم أُحُدٍ انْكَشَفَ النَّاسُ ^(٢) ، فقال : اللهم إني أبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ، يعني المشركين ، واعتذر إليك مما صنع هؤلاء ، يعني المسلمين ^(٣) ؛ ثم

(١) قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » ٢٧٤/٧ : ومراده أن يبلغ في القتال ولو زهقت روحه ، قال : وقال أنس في رواية ثابت : وخشي أن يقول غيرها ، أي غير هذه الكلمة ، وذلك على سبيل الأدب منه ، والخوف ، لئلا يمرض له عارض فلا يبي بما يقول ، فيصير كمن وعد فأخلف . اهـ . ولفظ مسلم « لَيَرَانِي اللَّهَ مَا أَصْنَعُ » ، قال الامام النووي في « شرح مسلم » ويكون « ما صنع » بدلاً من الضمير في « يراني » أي : لَيَرَى اللَّهَ مَا أَصْنَعُ .

(٢) في البخاري : ١٦/٦ ، « وانكشف المسلمون » وفيه : ٢٧٤/٧ « فهزم الناس » .

(٣) قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » ١٨/٦ : قال الزين بن المنير : من أبلغ الكلام وأفصحه قول أنس بن النضر في حق المسلمين : اعتذر إليك ، وفي حق المشركين : أبرأ إليك ، فأشار إلى أنه لم يرض الأمرين جميعاً مع تناوبهما في المعنى .

مشى بسيفه ، فلقىه سعد بن معاذ ، فقال : أي سعد ، والذي نفسي بيده إني لأجد ربح الجنة دون أحد ، واهأ لربح الجنة ^(١) . قال سعد : فما استطعتُ يارسول الله ما صنع ؛ قال أنس : فوجدناه بين القتلى به يضع وثمانون جراحة ، من ضربة بسيف ، وطعنة برمح ، ورمية بسهم ، قد مثلوا به ؛ قال : فما عرفناه حتى عرفته أخته بينانه ؛ ^(٢) قال أنس : فكنا نقول : أنزلت هذه الآية « من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه » فيه وفي أصحابه ^(٣) .

والثاني : أنها نزلت في طلحة بن عبيد الله . روى النزال بن سبرة عن عليّ عليه السلام أنهم قالوا له : حدثنا عن طلحة ، قال : ذاك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله تعالى : « فمنهم من قضى نحبه » لأحساب عليه فيما يستقبل ^(٤) .

(١) واهأ لربح الجنة ، قال الامام النووي : « واهأ ، كلمة تحسن وتلطف . اهـ .

(٢) قال الحافظ ابن حجر : في رواية ثابت ، فقالت عمي الربيع بنت النضر أخته : فما عرفت أخي إلا بينانه ، قال : زاد النسائي من هذا الوجه : وكان حسن البنان ، قال : والبنان : الأصبع ، وقيل : طرف الأصبع . اهـ .

(٣) البخاري : ١٦/٦ ، ومسلم : ١٥١٢/٣ ، ورواه البخاري في « المغازي » : ٢٧٤/٧ ، ولم يذكر سبب النزول ، ورواه أيضاً في « التفسير » : ٣٩٨/٨ مقنعاً على سبب النزول ، ورواه الترمذي : ١٥١/٢ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه أيضاً أحمد في « المسند » ، وابن جرير في « التفسير » : ١٤٧/٢١ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١٩٠/٥ ، وزاد نسبه لابن سعد ، والنسائي ، والبخاري في « معجمه » ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، وأبي نعيم في « الحلية » ، والبيهقي في « الدلائل » .

قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : ١٧/٦ ، وفي قصة أنس بن النضر من الفوائد : جواز بذل النفس في الجهاد ، وفضل الوفاء بالعهد ولو شق على النفس حتى يصل إلى إهلاكها ، وأن طلب الشهادة في الجهاد لا يتناوله النهي عن الالتقاء إلى الهلكة ، قال : وفيه فضيلة ظاهرة لأنس بن النضر ، وما كان عليه من صحة الإيمان وكثرة التوقي والتورع وقوة اليقين . اهـ .

(٤) أورده السيوطي في « الدر » : ١٩١/٥ من رواية أبي الشيخ ، وابن عساكر عن —

وقد جمل بمض المفسرين هذا القدر من الآية في طلحة ، وأولها في أنس .
قال ابن جرير : ومعنى الآية : وَفَوَّاْ اللَّهُ بِمَا عَاهَدُوهُ عَلَيْهِ . وفي ذلك أربعة أقوال .
أحدها : أنهم عاهدوا ليلة العقبة على الإسلام والنصرة .
والثاني : أنهم قوم لم يشهدوا بدرأ ، فعاهدوا الله أن لا يتأخروا بعدها .
والثالث : أنهم عاهدوا أن لا يفرثوا إذا لاقوا ، فصَدَقُوا .
والرابع : أنهم عاهدوا على البأساء والضراء وحين البأس .
قوله تعالى : (فَنَهِمُ مِنْ قَضَىٰ نَحْبِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ) فيه ثلاثة أقوال .
أحدها : فَنَهِمُ مَنْ مَاتَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ الْمَوْتَ ، قاله ابن عباس .
والثاني : فَنَهِمُ مَنْ قَضَىٰ عَهْدَهُ قُتِلَ أَوْ حَاشَ . وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ أَنْ يَقْضِيَهُ
بِقِتَالِ أَوْ صَدَقَ لِقَاؤُهُ ، قاله مجاهد .

والثالث : فَنَهِمُ مَنْ قَضَىٰ نَذْرَهُ الَّذِي كَانَ نَذْرًا ، قاله أبو عبيدة . فيكون
النَّحْبُ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ : الْأَجَلُ ؛ وَعَلَى الثَّانِي : الْعَهْدُ ؛ وَعَلَى الثَّلَاثِ : النَّذْرُ .
وقال ابن تينبة : « قَضَىٰ نَحْبَهُ » أَي : قُتِلَ ، وَأَصْلُ النَّحْبِ : النَّذْرُ ، كَانَ
قَوْمًا نَذَرُوا ^(١) أَنَّهُمْ إِنْ لَقُوا الْمَدُوَّ قَاتَلُوا حَتَّى يُقْتَلُوا أَوْ يَفْتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ،
فَقُتِلُوا ، فَقِيلَ : فَلَانَ قَضَىٰ نَحْبُهُ ، أَي : قُتِلَ ، فَاسْتَعْمِرَ النَّحْبُ مَكَانَ
الْأَجَلِ ، لِأَنَّ الْأَجَلَ وَقَعَ بِالنَّحْبِ ، وَكَانَ النَّحْبُ سَبَبًا لَهُ ، وَمِنْهُ قِيلَ :
لِلْمَطِيَّةِ : « مَنْ » ، لِأَنَّ مَنْ أُعْطِيَ فَقَدْ مَنْ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : مِمَّنْ قَضَىٰ

— علي رضي الله عنه ، والله أعلم . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » ٣٩٧/٨١ : ثبت عن عائشة رضي الله عنها أن طلحة دخل على النبي ﷺ فقال : « أنت يطلحة بمن قضي نجه » ، وقال : أخرجه ابن ماجه ، والحاكم ، اه . ورواه الطبري بنحوه : ١٤٧/٢١ .
(١) الذي في « غريب القرآن » : وكان قوم نذروا .

نَحْبُهُ : حمزة بن عبد المطلب ، وأنس بن النضر وأصحابه . وقال ابن إسحاق : « فمنهم من قضى نحبه » من استشهد يوم بدر وأُحْدٍ ، « ومنهم من ينتظر » ما وعد الله من نصره ، أو الشهادة على ماضى عليه أصحابه (وما بدُّوا) أي : ماغيروا العهد الذي عاهدوا ربهم عليه كما غير المنافقون .

قوله تعالى : (لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ) وهم المؤمنون الذين صدقوا فيما عاهدوا [الله] عليه (ويمدِّبُ المنافقين) بنقض العهد (إن شاء) وهو أن يُعَيِّتَهُمْ على نفاقهم (أو يتوبَ عليهم) في الدنيا ، فيخرجهم من النفاق إلى الإيمان ، فينقِرَ لهم .

(وردَّ الله الذين كفروا) يعني الأحزاب ، صدَّهم ومنهم عن الظَّفَرِ بالمسلمين (يَفْئِظُهُمْ) أي : لم يَشْفِ صدورهم بِذِيْلٍ ما أرادوا (لم ينالوا خيراً) أي : لم يظفروا بالمسلمين ، وكان ذلك عندهم خيراً ، فخطبوا على استعمالهم (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة ^(١) ، (وأنزل الذين ظاهروهم)

(١) قال ابن كثير : وقوله تبارك وتعالى : (وكفى الله المؤمنين القتال) ، أي : لم يحتاجوا إلى منازلهم ومبارزتهم حتى يحلوم عن بلادهم ، بل كفى الله وحده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، قال : ولهذا كان رسول الله ﷺ يقول : « لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده » ، فلا شيء بعده ، أخرجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : وفي « الصحيحين » عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال : دعا رسول الله ﷺ على الأحزاب فقال : « اللهم منزل الكتاب ، سريع الحساب ، اهزم الأحزاب ، اللهم اهزمهم وزلزلهم » . قال ابن كثير : وفي قوله عز وجل : (وكفى الله المؤمنين القتال) : إشارة إلى وضع الحرب بينهم وبين قريش ، وهكذا وقع بعدها ، لم يغزم المشركون ، بل غزاهم المسلمون في بلادهم ، قال ابن كثير في تمة الآية : قوله تعالى : (وكان الله قوياً عزيزاً) أي : بحوله وقوته ردَّهم خائبين لم ينالوا خيراً ، وأعز الله الإسلام وأهله ، وصدق وعده ، ونصر رسوله وعبده ، فله الحمد والمنة . اهـ .

أي : عاونوا الأحزاب ، وهم بنو قريظة ، وذلك أنهم تقضوا ما بينهم وبين رسول الله ﷺ من العهد ، وصاروا مع المشركين يداً واحدة .

وهذه الإشارة إلى قصتهم

ذكر أهل العزم بالسيرة أن رسول الله ﷺ لما انصرف من الخندق وضع عنه اللاتمة واغتسل ، فبدئ له جبريل ، فقال : ألا أراك وضعت اللاتمة ، وما وضعت الملائكة سلاحها منذ أربعين ليلة ؟ إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة فاتي عامد إليهم فزلزل بهم حصونهم ^(١) ؛ فدعا علياً فدفع لواءه إليه ، وبعت بلاً فنادى في الناس : إن رسول الله ﷺ يأمركم أن لا تصلثوا العصر إلا ببني قريظة ^(٢) ، ثم سار إليهم فحاصرهم خمسة عشر يوماً أشد الحصار ، وقبل : عشرين ليلة ^(٣) ، فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ : أرسل إلينا أبا ثبابة بن عبد المنذر ، فأرسله إليهم ، فشاؤروه في أمرهم ، فأشار إليهم يده : إنه الله نبح ، ثم ندم فقال : خنت الله ورسوله ، فانصرف فارتبط في المسجد حتى أنزل الله

(١) ذكره بنحوه ابن هشام في «السيرة» : ٢/٢٣٣ ، وذكره ابن كثير في «البداءة والنهاية» بنحوه : ٤/١١٦ من رواية محمد بن إسحاق . وأمر جبريل للنبي ﷺ بالمسير ثابت في «صحيح البخاري» : ٧/٣١٣ من حديث عائشة رضي الله عنها . ورواه أحمد في «المستد» : (٥٦/٦ ، ١٣١ ، ١٤١ ، ٢٨٠) من حديث عائشة أيضاً .

(٢) رواه البخاري في «صحيحه» : ٧/٣١٣ ، ومسلم : ٣/١٣٩١ من حديث عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما ، ولفظ مسلم : نادى فبينما رسول الله ﷺ يوم انصرف الأحزاب « أن لا يصلين أحد الظهر إلا في بني قريظة . . . » الحديث .

(٣) الذي في «مستد أحمد» ، و«الطبري» ، و«سيرة ابن هشام» أن رسول الله ﷺ

حاصرهم خمسة وعشرين ليلة .

توبته ^(١) ، ثم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ ، فأمر بهم رسول الله محمد ابن مسلمة ، وكُتِفُوا ، ونُحُوا ناحية ، وجُعِلَ النساء والذريرة ناحية . وكَلَّمَت الأوسُ رسولَ الله ﷺ أن يَهَبَهُمْ لهم ، وكانوا حلفاءهم ، فجعل رسولُ الله ﷺ الحكمَ فيهم إلى سعد بن معاذ ؛ هكذا ذكر محمد بن سعد ^(٢) . وحكى غيره : أنهم نزلوا أولاً على حكم سعد بن معاذ ، وكان بينهم وبين قومه حلف ، فَرَجَوْا أن تأخذه فيهم هواة ، فحكم فيهم أن يُقتل كلُّ من جَرَّت عليه المِوَاسِي ^(٣) ، ونُسِيَ النساء والذراري ، وتُقسَم الأموال . فقال رسول الله ﷺ : « لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة » ^(٤) ؛ وانصرف رسول الله ﷺ ، وأمر بهم فأدخلوا المدينة ، وحُفِرَ لهم أخدود في السوق ، وجلس رسول الله ﷺ ومعه أصحابه ، وأُخرجوا إليه فُضِرَت أعناقهم ، وكانوا ما بين السَّمَاء إلى السَّبْعَاءَة .

قوله تعالى : (مِنْ صِيَاصِهِمْ) قال ابن عباس وقتادة : من حصونهم ؛ قال ابن قتيبة : وأصل الصيَاصي : قرون البقر ، لأنها تمتنع بها ، وتدفع عن أنفسها ؛

(١) ذكر هذا الخبر بنحوه الطبري في التفسير ، وابن هشام في « السيرة » : ٢/٢٣٦ ، ٢٣٧ ، وابن كثير في « التفسير » : ٢/٣٠٠ من رواية الزهري مرسلاً ، وانظر « البداية والنهاية » لابن كثير : ٤/١٢٠ .

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري ، صاحب طبقات الصحابة المشهورة بـ « طبقات ابن سعد » مؤرخ ثقة ، صدوق فاضل ، من حفاظ الحديث ، (١٦٨ - ٢٣٠ هـ) .
(٣) قال في « اللسان » مادة « موس » : من جرت عليه المِوَاسِي ، أي : من فُتِنَتْ عاقته ، لأن المِوَاسِي إذا تَجَرَّى على من أثبت ، أراد : من بَلَغَ الخُلُم من الكُفَّار .

(٤) أخرجه ابن إسحاق ، وعنه ابن هشام : ٢/٢٤٠ عن علقمة بن وقاص الليثي مرسلاً ، لكن أخرجه الشيخان في « صحيحهما » عن أبي سعيد الخدري دون قوله : « من فوق سبعة أرقعة » والأرقعة : السموات ، الواحدة : رقيق ، فجاء به على لفظ التذكير ، كأنه ذهب به إلى السقف .

فقبل للحصون : الصياصي ، لأنها تمنع ، وقال الزجاج : كل قرن صيصية ، وصيصية الديك : شوكة يتحصن بها .

قوله تعالى : (وَنَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ) أي : ألقى فيها الخوف (فريقاً تقتلون) وهم المُقاتلة (وتأسرون) وقرأ ابن عمر ، وابن أبي عمير : « وتأسرون » برفع السين (فريقاً) وهم النساء والدَّاراري ، (وأورثكم أرضهم وديارهم) يعني عقارهم ونخيلهم ومنازلهم (وأموالهم) من الذهب والفضة والحايي والعبيد والإماء (وأرضاً لم تطووها) أي : لم تطووها بأقدامكم بعد ، وهي مما سنفتحها عليكم ؛ وفيها أربعة أقوال .

أحدها : أنها فارس والروم ، قاله الحسن . والثاني : ما ظهر عليه المسلمون إلى يوم القيامة ، قاله عكرمة . والثالث : مكة ، قاله قتادة . والرابع : خيبر ، قاله ابن زيد ، وابن السائب ، وابن إسحاق ، ومقاتل ^(١) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً . وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْراً عَظِيماً . يَأَيُّهَا النَّبِيُّ مَنْ بَاتَ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسيراً . وَمَنْ يَقْنُتْ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَمْلَأْ صَالِحاً نُوءَ إِلَيْهَا أَجْرُهَا

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القول في ذلك أن يقال : إن الله تعالى ذكره أخبر أنه أورث المؤمنين من أصحاب رسول الله ﷺ أرض بني قريظة ، وديارهم وأموالهم ، وأرضاً لم يطووها يومئذ ، ولم تكن مكة ولا خيبر ولا أرض فارس والروم ولا اليمن مما كان يطوونه يومئذ ثم وطئوها ذلك بعد وأورثهموه الله ، وذلك كله داخل في قوله : (وأرضاً لم تطووها) لأنه تعالى ذكره لم يخص من ذلك بعضاً دون بعض . اهـ .

مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا . يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ
مِنَ النِّسَاءِ إِنْ اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ
مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا . وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ
تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَتِمِّنَّ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا . وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ
وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ﴿

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ ...) الآية ، ذكر أهل التفسير
أن أزواج النبي ﷺ سألنه شيئاً من عرض الدنيا ، وطلبن منه زيادة النفقة ، وأذينه
بغيره بمضن على بعض ، فألّى رسول الله ﷺ مِنْهُنَّ شهراً ^(١) ، وصعد
إلى غرفة له فكثت فيها ، فزلت هذه الآية ، وكُنَّ أزواجه يومئذ نساً : عائشة ،
وحفصة ، وأم حبيبة ، وسودة ، وأم سلمة ، وصفية الخيرية ، وميمونة الهلالية ،
وزينب بنت جحش ، وجويرة بنت الحارث ، فزل رسول الله ﷺ فمرض
الآية عليهم ، فبدأ بعائشة ، فاخترت الله ورسوله ، ثم قالت : يا رسول الله
لا تُخبر أزواجك أنني اخترتك ؛ فقال : « إن الله بعثني مُبَلِّغاً ولم يعثني متعنتاً » .
وقد ذكرت حديث التخيير في كتاب « الحدايق » وفي « المغني » بطوله ^(٢) .

(١) قال في اللسان « ألا » : آلى من نسائه شهراً ، أي : حلف لا يدخل عليهن ،
وإنما عُداه به من ، حملاً على المعنى ، وهو الامتناع من الدخول ، وهو يتعدى به من .
(٢) روى مسلم في « صحيحه » : ١١٠٤/٢ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال :
دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله ﷺ ، فوجد الناس جلوساً يبابه لم يؤذن لأحد منهم ،
قال : فأذن لأبي بكر فدخل ، ثم أقبل عمر فاستأذن فأذن له ، فوجد النبي ﷺ جالساً ،
حواله نساؤه ، واجماً ، ساكناً ، قال : فقال : لأقولن شيئاً أضحك النبي ﷺ ، فقال : —

وفي ما خيّرهنّ فيه قولان .

أحدهما : أنه خيّرهن بين الطلاق والمقام معه ، هذا قول عائشة عليها السلام .

والثاني : أنه خيّرهنّ بين اختيار الدنيا فيفارقهنّ ، أو اختيار الآخرة

فيمسكنهنّ ، ولم يخيّرهنّ في الطلاق ، قاله الحسن ، وقتادة .

وفي سبب تخييره إياهنّ ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهنّ سألنّه زيادة النفقة .

والثاني : أنهنّ آذّبنّه بالغيّرة . والقولان مشهوران في التفسير .

والثالث : أنه لما خيّر بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاختار الآخرة ، أمر

بتخيير نسائه ليكنّ على مثل حاله ، حكاه أبو القاسم الصيمري .

والمراد بقوله : (أُمْتَمَسْكُنَّ) : مُتَمَّة الطلاق . والمراد بالسّراح : الطلاق ،

— يارسول الله لو رأيت بنت خارجة (يريد زوجته) سألتني النفقة ، ففقت إليها فوجأت عنقها (طمّنت عنقها) فضحك رسول الله ﷺ وقال : « من حولي كما ترى يسألني النفقة ، فقام أبو بكر إلى عائشة بجأ عنقها ، فقام عمر إلى حفصة بجأ عنقها ، كلاهما يقول : تسألني رسول الله ﷺ ما ليس عنده ، فقلن : والله لأنسأل رسول الله ﷺ شيئاً أبداً ليس عنده ، ثم اعتزلن شهرًا ، أو تسماً وعشرين ، ثم نزلت عليه هذه الآية : (يا أيها النبي قل لأزواجك حتى بلغن) للحسنات منكن أجراً عظيماً » قال : فبدأ بمائشة فقال : « يا عائشة إني أريد أن أعرض عليك أمراً أحب أن لا تعجلي فيه حتى تستشيرني أبوك » قالت : وما هو يارسول الله ، فتلا عليها الآية ، قالت : أفليك يارسول الله أستشير أبوي ؟ ! بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة ، وأسألك أن لا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت ، قال : « لا تسألني امرأة منهن إلا أخبرتها ، إن الله لم يعطني مُعْتِناً ولا مُتَمَتِّناً » (أي : لم يعطني مشدداً على الناس ولا طالباً زلتهم) ولكن بشي مطلقاً مبسّراً . . ولقد أورد هذا الحديث السيوطي في « الدرر » : ١٩٤/٥ ، وزاد نسبه لأحمد ، والنسائي ، وابن مردويه عن جابر رضي الله عنه . وانظر « صحيح مسلم » باب الإيلاء واعتزال النساء وتخييرهن ١١٠٥/٢ - ١١١٣ .

وقد ذكرنا ذلك في (البقرة : ٢٣١) . والمراد بالدار الآخرة . الجنة . والمُحْسِنَات :
المُؤَنِّرات للآخرة .

قال المفسرون : فلما اخترتَه أَنابهنَّ اللهُ عز وجل ثلاثة أشياء . أحدها :
التفضيل على سائر النساء بقوله : (لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ) ، والثاني : أَن
جَعَلَهُنَّ أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ، والثالث : أَن حَظَرَ عَلَيْهِ طَلَاقَهُنَّ والاستبدال بهنَّ
بقوله : (لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ) [الأحزاب : ٥٢] . وهل أيسر له بعد
ذلك التزويجُ عليهنَّ ؟ فيه قولان سيأتي ذكرهما إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (مَنْ بَاتَ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ) أي : بمصيبة ظاهرة .
قال ابن عباس : يعني الذنوز وسوء الخلق (يُضَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ)
أي : يُجْعَلُ عَذَابُ جُرْمِهَا فِي الْآخِرَةِ كَعَذَابِ جُرْمَيْنِ ، كما أَنهَا تُؤْتَى أَجْرُهَا عَلَى
الطَّاعَةِ صَرَّتَيْنِ . وإنما ضُوعِفَ عِقَابُهُنَّ ، لِأَنَّهُنَّ يَشَاهِدْنَ مِنَ الزَّوْجِ الرَّادِعَةَ
مَالًا يُشَاهِدُ غَيْرُهُنَّ ، فَإِذَا لَمْ يَتَمَتَّعْنَ اسْتَحَقَّقْنَ تَضْعِيفَ الْعَذَابِ ، وَلِأَنَّ فِي مَعْصِيَتِهِنَّ
أَذَى لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؛ وَجُرْمٌ مِنْ أَذَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَكْبَرُ مِنْ جُرْمٍ غَيْرِهِ .
قوله تعالى : (وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا) أي : وَكَانَ عَذَابُهَا عَلَى اللَّهِ هَيْئًا .
(وَمَنْ يَقْنُتْ) أي : مُطِيعٌ ، وَ (أَعْتَدْنَا) قَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ [النساء : ٣٧] ،
وَالرِّزْقُ الْكَرِيمُ : الْحَسَنُ ، وَهُوَ الْجَنَّةُ .

ثمَّ أَظْهَرَ فَضِيلَتَهُنَّ عَلَى النِّسَاءِ بِقَوْلِهِ : (لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ)
قال الزجاج : لَمْ يَقُلْ : كَوَاحِدَةٍ مِنَ النِّسَاءِ ، لِأَنَّ « أَحَدًا » فِي عَامِّ الْمَذْكَرِ
وَالْمَوْثُتِ وَالوَاحِدِ وَالْجَمَاعَةِ . قال ابن عباس : يريد : لَيْسَ قَدْرُكُمْ عِنْدِي مِثْلَ
قَدْرِ غَيْرِكُمْ مِنَ النِّسَاءِ الصَّالِحَاتِ ، أَتُنْتُنَّ أَكْرَمُ عَلَيَّ ، وَتَوَابُكُنَّ أَعْظَمُ
(إِنْ اتَّقَيْتُنَّ) ، فَشَرَطَ عَلَيْهِنَ التَّقْوَى بَيَانًا أَنَّ فَضِيلَتَهُنَّ إِنَّمَا تَكُونُ بِالتَّقْوَى ،
لَا بِنَفْسِ انصَالِهِنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

قوله تعالى : (فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ) أي : لا تلين بالكلام (فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ) أي : مُفْجور ؛ والمعنى : لا تنقلن قولاً يجد به منافق أو فاجر سبيلاً إلى موافقتكن له ؛ والمرأة مندوبة إذا خاطبت الأجانب إلى الغلظة في المقالة ، لأن ذلك أبعد من الطمع في الريبة .

(وَكُنَّ قَوْلًا مَعْرُوفًا) أي : صحيحاً عفيفاً لا يطمع فاجراً ^(١) .
(وَكُنَّ فِي بُيُوتِكُنَّ) قرأ نافع ، وعاصم إلا أبان ، وهبيرة ، والوليد بن مسلم عن ابن عاصم : « وَكُنَّ » بفتح القاف ؛ وقرأ الباقون بكسرها . قال الفراء : من قرأ بالفتح ، فهو من كَرَرْتُ في المكان ، فخَفِفْتُ ، كما قال : (ظَلَمْتُ عَلَيْهِ مَا كَفَا) [طه : ٩٧] ، ومن قرأ بالكسر ، فن الوَقَار ، يقال : قَرَّ في منزلك . وقال ابن قتيبة : من قرأ بالكسر ، فهو من الوقار ، يقال : وَكَّرَ في منزله يَقَرُّ وَكُورًا . ومن قرأ بنصب القاف جملة من القرار . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو المتوكل : « وَاتَّرَرْنَ » بأسكان القاف وبرأين الأولى مفتوحة والثانية ساكنة . وقرأ ابن مسعود ، وابن أبي عملة / مثله ، إلا أنها كسرا الرااء الأولى . قال المفسرون : ومعنى الآية : الأمر لهن بالتوقر والسكون في بيوتهن وأن لا يتخرجن ^(٢) .

قوله تعالى : (وَلَا تَبَرَّجْنَ) قال أبو عبيدة : التبرج : أن يُبَرِّزْنَ

(١) قال ابن كثير : ومعنى هذا أنها تخاطب الأجانب بكلام ليس فيه ترخيم ، أي : لا تخاطب المرأة الأجانب كما تخاطب زوجها . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : وقوله تعالى : (وَكُنَّ فِي بُيُوتِكُنَّ) أي : الزَّمْنُ بُيُوتِكُنَّ فلا تَخْرُجْنَ لغير حاجة ، قال : ومن الحوائج الشرعية الصلاة في المسجد بشرطه كما قال رسول الله ﷺ : « لَا تَمْنُوا إِمَاءَ اللَّهِ مَسَاجِدَ اللَّهِ ، وَلا تَخْرُجْنَ تَفِيلَاتِ » (تاركات للطيب والأدهان) وفي رواية : « وَبُيُوتَهُنَّ خَيْرٌ لهنَّ » . اهـ . ومن الحوائج الشرعية : الخروج للحج والعمرة ، وزيارة الوالدين ، وعبادة المرضى ، وغير ذلك .

محاسنهن . وقال الزجاج : التبرج : إظهار الزينة وما يُستدعى به شهوة الرجل .
وفي (الجاهلية الأولى) أربعة أقوال .
أحدها : أنها كانت بين إدريس ونوح ، وكانت ألف سنة ، رواه عكرمة
عن ابن عباس ^(١) .

والثاني : أنها كانت على عهد إبراهيم عليه السلام ، وهو قول عائشة رضي الله عنها .
والثالث : بين نوح وآدم ، قاله الحكم .

والرابع : ما بين عيسى ومحمد عليها السلام ، قاله الشعبي ^(٢) . قال الزجاج :
ولمّا قيل : « الأولى » ، لأن كل متقدّم أوّل ، وكل متقدّمة أوّلى ، فتأويله :
أنهم تقدّموا أمة محمد ﷺ .

وفي صفة تبرج الجاهلية الأولى ستة أقوال .

أحدها : أن المرأة كانت تخرج فتمشي بين الرجال ، فهو التبرج ، قاله مجاهد .
والثاني : أنها مشية فيها تكسر وتفتش ، قاله قتادة . والثالث : أنه التبخر ، قاله
ابن أبي نجيح . والرابع : أن المرأة منهن كانت تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه
ثم تمشي وسط الطريق ليس عليها غيره ، وذلك في زمن إبراهيم عليه السلام ،

(١) رواه الطبري : ٤/٢٢ عن عكرمة عن ابن عباس ، وذكره الحافظ ابن حجر في
« الفتح » : ٣٩٩/٨ من رواية ابن أبي حاتم وقال : إسناده قوي . وأورده السيوطي في
« الدرر » : ١٩٧/٥ وزاد نسبه لابن المنذر ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « شعب الإيمان » .
(٢) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب أن يقال : إن
الله تعالى ذكره نهي نساء النبي أن يتبرجن تبرج الجاهلية الأولى ، وجائز أن يكون ذلك
ما بين آدم وعيسى ، فيكون معنى ذلك : ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى التي قبل الإسلام .
فإن قال قائل : أو في الإسلام جاهلية حتى يقال : عني بقوله (الجاهلية الأولى) التي قبل
الإسلام ؟ قيل : فيه أخلاق من أخلاق الجاهلية ، ثم قال : وجائز أن يكون ذلك ما بين
آدم ونوح ، وجائز أن يكون ما بين إدريس ونوح ، فتكون الجاهلية الآخرة ما بين عيسى ومحمد ،
قال : وإذا كان ذلك مما يحتمله ظاهر التنزيل ، فالصواب أن يقال في ذلك كما قال الله ،
إنه نهي عن تبرج الجاهلية الأولى . اهـ .

قاله الكلبي . والخامس : أنها كانت تُتلقى الحِمَار عن رأسها ولا تُشُدُّه ، فيُرى قُرْطُها وقلائدها ، قاله مقاتل . والسادس : أنها كانت تَلْبَسُ الثياب تبلغ المال ، لا توارى جَسَدَها ، حكاه الفراء .

قوله تعالى : (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ) وفيه للمفسرين خمسة أقوال .

أحدها : الشرك ، قاله الحسن . والثاني : الإثم ، قاله السدي . والثالث : الشيطان ، قاله ابن زيد . والرابع : الشك . والخامس : المعاصي ، حكاه الماوردي . قال الزجاج : الرِّجْسُ : كل مستقذر من ما كُول أو عمل أو فاحشة .

ونصب « أهل البيت » على وجهين ، أحدهما : على معنى : أعني أهل البيت ، والثاني : على النداء ، فالمعنى : يا أهل البيت .

وفي المراد بأهل البيت هاهنا ثلاثة أقوال .

أحدها : أنهم نساء رسول الله ﷺ ، لأنهن في بيته ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال عكرمة ، وابن السائب ، ومقاتل . ويؤكد هذا القول أن ما قبله وبه متعلق بأزواج رسول الله ﷺ . وعلى أبواب هذا القول اعتراض ، وهو أن جمع المؤنث بالنون ، فكيف قيل : « عنكم » « ويطهركم » ؟ فالجواب أن رسول الله ﷺ فيهن ، فتلَبَّ المذكر .

والثاني : أنه خاص في رسول الله ﷺ وعلي وفاطمة والحسن والحسين ، قاله أبو سعيد الخدري . وروي عن أنس وعائشة وأم سلمة نحو ذلك .

والثالث : أنهم أهل رسول الله ﷺ وأزواجه ^(١) ، قاله الضحاك .

(١) قال ابن كثير : وقوله تعالى : (إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ) أهل البيت ويطهركم تطهيراً (نص في دخول أزواج النبي ﷺ في أهل البيت هاهنا ، لأنهن سبب زول هذه الآية ، قال : وسبب الزول داخل فيه قولاً واحداً ، إما وحده على قول ، أو مع غيره على الصحيح ، ثم قال : وقال عكرمة : من شاء باهله أنها زلت في شأن نساء النبي ﷺ ، —

وحكى لزواج أنهم نساء رسول الله ﷺ والرجال الذين هم آله ؛ قال : واللغة تدل على أنها للنساء والرجال جميعاً ، لقوله : « عنكم » بالميم ، ولو كانت للنساء ، لم يجز إلا « عنكن » « ويُطهركن » .

قوله تعالى : (وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيراً) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : من الشرك ، قاله مجاهد . والثاني : من السوء ، قاله قتادة .

والثالث : من الإثم ، قاله السدي ، ومقاتل .

قوله تعالى : (وَاذْكُرْنَ) فيه قولان .

أحدهما : أنه تذكير لهن بالتعم .

والثاني : أنه أمر لهن بحفظ ذلك . فعني « واذْكُرْنَ » : واحفظن

(ما يُتلى في يوتكن من آيات الله) يعني القرآن .

— قال ابن كثير : فإن كان المراد أنهم كن سبب النزول دون غيرهن ، فصحيح ، وإن أريد أنهم المراد فقط دون غيرهن ، ففي هذا نظر ، فإنه قد وردت أحاديث تدل على أن المراد أعم من ذلك ، وسرد بعض تلك الأحاديث ثم قال : الذي لا يشك فيه من تدبر القرآن أن نساء النبي ﷺ داخلات في قوله تعالى : (إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً) فإن سياق الكلام مبین ، ولهذا قال تعالى بعد هذا كله : (وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي يَوْمَتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ) ثم قال : ولكن إذا كان أزواجه من أهل بيته ، فقرابته أحق بهذه التسمية . اهـ . وفي « صحيح مسلم » : ١٨٧٣/٤ من حديث زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « أما بعد ، ألا أيها الناس ، فإنما أنا بشر يوشك أن يأتي رسول ربي فأجيب ، وأنا تارك فيكم ثقلين ، أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور ، فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به ، فحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال : « وأهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي ، أذكركم الله في أهل بيتي ، فقال له حصين : ومن أهل بيته يزيد ؟ أليس نساؤه من أهل بيته ؟ قال : نساؤه من أهل بيته ، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده ، قال : ومن هم ؟ قال : هم آل علي ، وآل عقيل ، وآل جعفر ، وآل عباس ، قال : كل هؤلاء حرم الصدقة ؟ قال : نعم .

وفي الحكمة قولان . أحدهما : أنها السنة ، قاله قتادة . والثاني : الأمر والنهي ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : (إن الله كان لطيفاً) أي : ذا لطف بكننٍ إذ جعل كنن في البيوت التي تُتلى فيها آياته (خبيراً) بكننٍ إذ اختار كنن لرسوله .

﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾

قوله تعالى : (إن المسلمين والمسلمات) في سبب نزولها خمسة أقوال .

أحدها : أن نساء رسول الله ﷺ قلن : ماله ليس يُذكر إلا المؤمنون ، ولا تُذكر المؤمنات بشيء ؟ ! فنزلت هذه الآية ، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس ^(١) .

والثاني : أن أم سلمة قالت : يا رسول الله يُذكر الرجال ولا تُذكر ! فنزلت هذه الآية ^(٢) ، ونزل قوله : (لا أُضِيعُ عمل عامل منكم) [آل عمران : ١٩٥] ، قاله مجاهد ^(٣) .

(١) رواه الطبري : ١٠/٢٢ وفي سنده قابوس بن أبي ظبيان ، قال الحافظ ابن حجر عنه في « التقریب » : فيه لين . وذكره السيوطي في « الدر » : ٢٠٠/٥ وزاد نسبه للطبراني ، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنها .

(٢) رواه الطبري : ١٠/٢٢ ، ورواه أحمد في « المسند » عن أم سلمة ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٢٠٠/٥ وزاد نسبه للنسائي ، وابن المنذر ، وابن مردويه ، والطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها .

(٣) رواه الطبري : ٢١٥/٤ ، والحاكم : ٣٠٠/٢ وصححه ، وذكره السيوطي في « الدر » : ١١٢/٢ وزاد نسبه لسميد بن منصور ، وعبد الرزاق ، والترمذي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني .

والثالث : أن أمّ مُمّارة الأنصارية قالت : قلت : يا رسول الله بأبي وأُمّي ما بال الرجال يُذكَرون ، ولا يُذكَر النساء ؟ فنزلت هذه الآية ، قاله عكرمة ^(١) . وذكر مقاتل بن سليمان أن أمّ سَلَمَة وأمّ مُمّارة قالتا ذلك ، فنزلت [هذه] الآية في قولها .

والرابع : أن الله تعالى لما ذكر أزواج رسوله دخل النساء المُسلمات عليهن قتلن : ذُكرتُنَّ ولم يُذكَر ، ولو كان فينا خيرٌ ذُكرنا ، فنزلت هذه الآية ، قاله قتادة ^(٢) .

والخامس : أن أسماء بنت مُميس لما رجعت من الحبشة دخلت على نساء رسول الله ﷺ فقالت : هل نزل فينا شيء من القرآن ؟ قُلن : لا ، فأنت رسول الله ﷺ ، فقالت : يا رسول الله إن النساء لي خيبة وخسار ، قال : ومم ذلك ؟ قالت : لأنهن لا يُذكَرن بخير كما يُذكَر الرجال ، فنزلت هذه الآية ، ذكره مقاتل بن حيان ^(٣) .

وقد سبق تفسير ألفاظ الآية في مواضع [البقرة : ١٢٩ ، ١٠٩ ، الاحزاب : ٣٦ ، آل عمران : ١٧ ، البقرة : ٤٥ ، يوسف : ٨٨ ، البقرة : ١٨٤ ، الانبياء : ٩١ ، آل عمران : ١٩١] .

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا . وَإِذْ نَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٠٠/٥ من رواية القرطبي ، وسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، والترمذي وحسنه ، والطبراني ، وابن مردويه عن أم عمارة الأنصارية رضي الله عنها .

(٢) « الطبري » : ١٠/٢٢ ، وذكره السيوطي في « الدر » من رواية ابن سعد عن قتادة .

(٣) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠٤ بدون سند .

أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : (وما كان للمؤمن ولا مؤمنة ...) الآية ، في سبب نزولها قولان .

أحدهما : أن رسول الله ﷺ انطلق يخطب زينب بنت جحش لزيد بن حارثة ، فقالت : لا أرضاه ، ولستُ بِنَاكِحَتِهِ ، فقال رسول الله ﷺ : « بلى فانكحيه ، فإني قد رضيتُ لك » ، فأبت ، فنزلت هذه الآية . وهذا المعنى مروى عن ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والجمهور ^(١) . وذكر بعض المفسرين أن عبد الله بن جحش أخا زينب كره ذلك كما كرهته زينب ، فلما نزلت الآية رضىا وسلمًا ^(٢) . قال مقاتل : والمراد بالمؤمن : عبد الله بن جحش ، والمؤمنة : زينب بنت جحش . والثاني : أنها نزلت في أمِّ كُثُوم بنت عُقْبَةَ بن أبي مُعَيْط ، وكانت أول امرأة هاجرت ، فوهبت نفسها لرسول الله ﷺ ، فقال : « قد قبلْتُك » ، وزوجها زيد بن حارثة ، فمسخطت هي وأخوها ، وقالوا : إننا أردنا رسول الله ، فزوجها عبده ١٢ فنزلت هذه الآية ، قاله ابن زيد ^(٣) . والأول عند المفسرين أصح .

(١) رواه الطبري : ١١/٢٢ من رواية الوفي عن ابن عباس ، وابن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس ، ورواه عن مجاهد وقتادة ، وذكره السيوطي في « الدر » عن ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة .

(٢) ذكره البغوي والخازن وغيرها بدون سند .

(٣) رواه الطبري : ١٢/٢٢ عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وذكره السيوطي في « الدر » :

٢٠١/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن ابن زيد . وقال الحافظ ابن حجر في « تخریج الکشاف » : ١٣٤ : رواه التلمي بهذا بغير سند . زاد المسير ٦ م (٢٥)

قوله تعالى : (إذا قضى اللهُ ورسوله أمرًا) أي : حكمًا بذلك (أن تكون)
 وقرأ أهل الكوفة : « أن يكون » بالياء (لهم الخيرة) وقرأ أبو جاز ،
 وأبو رجاء : « الخيرة » باسكان الياء ؛ فجمع في الكناية في قوله : « لهم » ، لأن
 المراد جميع المؤمنين والمؤمنات ، والخيرة : الاختيار ، فأعلم الله عز وجل أنه
 لا اختيار على ما قضاه الله ورسوله . فلما زوجها رسولُ الله ﷺ زيداً مكثت
 عنده حيناً ، ثم إن رسول الله ﷺ أتى منزل زيد فنظر إليها وكانت يضأ جميلة
 من أتم نساء قريش ، فوقعت في قلبه ، فقال : « سبحان مقلب القلوب » ،
 وفطن زيد ، فقال : يارسول الله ائذن لي في طلاقها ^(١) . وقال بعضهم : أتى
 رسولُ الله ﷺ منزل زيد ، فرأى زينب ، فقال : « سبحان مقلب القلوب » ،
 فسمعت ذلك زينب ، فلما جاء زيد ذكرت له ذلك ، فعلم أنها قد وقعت في نفسه ،
 فأتاه فقال : يارسول الله ائذن لي في طلاقها ^(٢) . وقال ابن زيد : جاء رسولُ الله ﷺ
 إلى باب زيد - وعلى الباب ستْر من شعر - فرفعت الريح الستْر ، فرأى زينب ،
 فلما وقعت في قلبه كرهت إلى الآخر ، فجاء فقال : يارسول الله أريد فراقها ،
 فقال له : « اتق الله » ^(٣) . وقال مقاتل : لما فطن زيد لتسبيح رسول الله ﷺ ،
 قال : يارسول الله ائذن لي في طلاقها ، فإن فيها كِبَرًا ، فهي تعظم عليّ وتؤذي بلسانها ،
 فقال له النبي ﷺ : « أمسك عليك زوجك واتق الله » . ثم إن زيداً طلقها

(١) قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » : ذكره الثعلبي بدون سند . اهـ .
 وكذلك ذكر مثل هذا المعنى الخازن والبنوي وغيرها بدون سند .

(٢) وهذا أيضاً من الرسائل والنقطعات التي ليس لها سند صحيح ، وقد أورد مثلها
 السيوطي في « الدر » من طريق عبد بن حميد ، وابن المنذر ، عن عكرمة ، ومن طريق
 ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حَبَّان .

(٣) رواه الطبري عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف .

بعد ذلك ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ) ^(١) بِالْإِسْلَامِ (وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ) بِالْمِثْقَالِ .

قوله تعالى : (وَاتَّقِ اللَّهَ) أي : في أمرها فلا تطلِّقها (وَنُخِّي فِي نَفْسِكَ) أي : مُسِرِّهِ وَنُضْمِرُ فِي قَلْبِكَ (مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ) أي : مُظْهِرِهِ ؛ وفيه أربعة أقوال .
أحدها : حُبُّهَا ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ .

والثاني : عهد عهده الله إليه أَنْ زَيْنَبُ سَتَكُونُ لَهُ زَوْجَةً ، فَلَمَّا أَتَى زَيْدٌ يَشْكُوهَا ، قَالَ لَهُ : « أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ » ، وَأَخْفَى فِي نَفْسِهِ مَا لِلَّهِ مَبْدِيهِ ، قَالَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ^(٢) .

والثالث : إِيثَارُهُ لَطْلَاقِهَا ، قَالَ قَتَادَةُ ، وَابْنُ جَرِيرٍ ، وَمِقَاتِلٌ .

والرابع : أَنْ الَّذِي أَخْفَاهُ : إِنْ طَلَّقَهَا زَيْدٌ تَزَوَّجْتُهَا ، قَالَ ابْنُ زَيْدٍ .

قوله تعالى : (وَتَخْشَى النَّاسَ) فِيهِ قَوْلَانِ .

أحدهما : أَنَّهُ خَشِيَ الْيَهُودَ أَنْ يَقُولُوا : تَزَوَّجَ مُحَمَّدٌ امْرَأَةَ ابْنِهِ ، رَوَاهُ عَطَاءٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

(١) ذكره بنحوه الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » ، عن ابن أبي حاتم عن ابن أبي حاتم .

(٢) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ : ١٣/٢٢ وفي سنده علي بن زيد بن جدعان ، وهو ضعيف . ورواه ابن أبي حاتم عن علي بن الحسين ، وفي سنده أيضاً علي بن زيد بن جدعان ، ورواه ابن أبي حاتم أيضاً من طريق السدي ، قال الحافظ ابن حجر عنه في « الفتح » : وهو أوضح سياقاً وأصح إسناداً إليه . اهـ . وقال الآلوسي في تفسيره عن هذا المعنى : وإلى هذا ذهب أهل التحقيق من المفسرين ، كالزهري ، وبكر بن الملاء ، والقشيري ، والقاضي أبي بكر بن العربي ، وغيرهم . اهـ . وقد رأيت كلام الحافظ ابن حجر قبل قليل ، وهو قوله : والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته . اهـ .

والثاني : أنه خشي لوم الناس أن يقولوا : أمر رجلاً بطلاق امرأته ، ثم نكحها .

قوله تعالى : (والله أحق أن تخشاه) أي : أولى أن تخشى في كل الأحوال . وليس المراد أنه لم يخش الله في هذه الحال ، ولكن لما كان لخشيته بالخلق نوع تعلق ، قيل له : الله أحق أن تخشى منهم . قالت عائشة : ما نزلت على رسول الله ﷺ آية هي أشد عليه من هذه الآية ، ولو كنتم شيئاً من الوحي لكتبها ^(١) .

فصل

وقد ذهب بعض العلماء إلى تنزيه رسول الله من حببها وإيثاره طلائها . وإن كان ذلك شائماً في التفسير ^(٢) . قالوا : وإنما عوتب في هذه القصة على شيئين ،

(١) رواه الطبري بهذا اللفظ : ١٣/٢٢ من قول الحسن ، ورواه أيضاً عن عائشة بلفظ : لو كنتم رسول الله ﷺ شيئاً مما أوحى إليه من كتاب الله لكم (وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه) ورواه الترمذي : ١٥٣/٢ بنحوه وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٢٠٢/٥ ، وزاد نسبه لسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن عائشة . وروى مسلم في « صحيحه » : ١٦٠/١ عن عائشة رضي الله عنها قالت : ولو كان محمد ﷺ كائناً شيئاً مما أزل عليه لكم هذه الآية : (وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه) . اهـ .

(٢) قال الحافظ ابن كثير في تفسير هذه الآية (وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشي الناس والله أحق أن تخشاه) : ذكر ابن أبي حاتم والطبري هاهنا آثراً عن بعض السلف رضي الله عنهم أجمعين أن ضرب عنها صفحاً لعدم صحتها فلا نوردناها . اهـ . يريد بذلك أمثال « فوقت في قلبه » و « سبحان مقلب القلوب » .

وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني ٤٠٣/٨ : بعدما ذكر أن الآية نزلت في شأن زينب بنت جحش —

— وزيد بن حارثة مختصراً كما في حديث البخاري ، ثم ذكر حديثاً للبخاري في كتاب التوحيد أطول منه ، وليس فيها ما تقدم من أنها وقعت في قلبه ، وغير ذلك ، قال : وقد أخرج ابن أبي حاتم هذه القصة من طريق السدي فساقها سياقاً واضحاً حسناً ، ولفظه : بلغنا أن هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش ، وكانت أمها أميمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله ﷺ ، وكان رسول الله ﷺ أراد أن يزوجه زيد بن حارثة مولاه ، فكرهت ذلك ، ثم إنها رضيت بما صنع رسول الله ﷺ ، وزوجها إياه ، ثم أعلم الله عز وجل نبياً ﷺ بعد أنها من أزواجه ، فكان يستحي أن يأمر بطلاقها ، وكان لا يزال يكون بين زيد وزينب ما يكون من الناس ، فأمره رسول الله ﷺ أن يمسك زوجته وأن يتقي الله ، وكان يخشى الناس أن يسيؤوا عليه ويقولوا : تزوج امرأة ابنه وكان قد تنبئ زيداً . ثم قال ابن حجر : ووردت آثار أخرى أخرجه ابن أبي حاتم ، والطبري ، وتلقاها كثير من المفسرين لا ينبغي التشاغل بها ، قال : والذي أورده هو المتمد ، ثم قال : والحاصل أن الذي كان يخفيه النبي ﷺ هو إخبار الله إياه أنها ستصير زوجته ، قال : والذي كان يحمله على إخفاء ذلك خشية قول الناس : تزوج امرأة ابنه ، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من أحكام التنبي بأمر لا يبلغ في الإبطال منه ، وهو تزوج امرأة الذي يدعى ابناً ، قال : ووقع ذلك من إمام المسلمين ، ليكون أدعى لقبولهم ، قال : وإنا وقع الخطب في تأويل متعلق الخشية ، والله أعلم . وقال الآلوسي في « تفسيره » : وللقصاص في هذه القصة كلام لا ينبغي أن يجعل في حيز القبول ، منه ما أخرجه ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان ، ثم قال : وفي « شرح المواقف » : أن هذه القصة مما يجب صيانة النبي ﷺ عن مثله . اهـ . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : وروى أحمد ، ومسلم ، والنسائي ، من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال : لما انقضت عدة زينب ، قال رسول الله ﷺ لزيد : « اذكرها علي » ، قال : فانطلقت ، فقلت : يا زينب أبشري أرسل رسول الله ﷺ يذكرك ، فقالت : ما أنا بصائمة — حتى أوامر ربي ، فقامت إلى مسجدها ، ونزل القرآن ، وجاء رسول الله ﷺ حتى دخل عليها بغير إذن . قال ابن حجر : وهذا أيضاً من أبلغ ما وقع في ذلك ، وهو أن يكون الذي كان زوجها هو الخاطب ، لئلا يظن أحد أن ذلك وقع قهراً بغير رضاه ، قال : وفيه أيضاً اختيار ما كان عنده منها ، هل بقي منه شيء ، أم لا ؟ وفيه استحباب فعل المرأة الاستخارة ، ودعائها عند الخطبة قبل الإجابة ، وأن من وكل أمره إلى الله عز وجل يسر الله له ما هو الأحظ له والأمنع دنيا وأخرى . اهـ .

أحدهما : أنه أخبر بأنها ستكون زوجة له ، فقال يزيد : « أمسك عليك زوجك » فكتم ما أخبره الله به من أمرها حياة من زيد أن يقول له : « إن زوجتك ستكون امرأتي » وهذا يخرج على ما ذكرنا عن علي بن الحسين ، وقد نصره الثعلبي ، والواحدي .

والثاني : أنه لما رأى اتصال الخصومة بين زيد وزينب ، ظن أنها لا يتفقان وأنه سيفارقها ، وأضر أنه إن طلقها تزوجتها صلةً لرحمها ، وإشفاقاً عليها ، لأنها كانت بنت عمته أمية بنت عبد المطلب ، فعاتبه الله على إضمار ذلك وإخفائه حين قال يزيد : « أمسك عليك زوجك » ، وأراد منه أن يكون ظاهره وباطنه عند الناس سواء كما قيل له في قصة رجل أراد قتله : هلاً أومات إلينا بقتله ؟ فقال : « ما ينبغي لني أن تكون له خاتمة الأعين » ^(١) ، ذكر هذا القول القاضي أبو يعلى رحمه الله عليه .

قوله تعالى : (فلما قضى زيد منها وطراً) قال الزجاج : الوطّر : كل حاجة لك فيها همّة ، فإذا بلغها البالغ قيل : قد قضى وطره . وقال غيره : قضاء الوطّر في اللغة : بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء ، ثم صار عبارة عن الطلاق ، لأن الرجل إنما يطلق امرأته إذا لم يبق له فيها حاجة . والمعنى : لما قضى زيد حاجته من نكاحها (زوجنا كها) ، وإنما ذكر قضاء الوطّر هاهنا ليبيّن أن امرأة المتبتلى تحل وإن وطئها ، وهو قوله : (لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم إذا قضوا منهن وطراً) ؛ والمعنى : زوجناك زينب - وهي امرأة زيد الذي تبنته - لكيلا يظن أن امرأة المتبتلى لا يحل نكاحها . وروى مسلم في

(١) رواه أبو داود في « سننه » رقم (٢٦٨٣) و (٤٣٥٩) من حديث أحمد بن الفضل قال : ثنا أسباط بن نصر ، قال : زعم المدي عن مصعب بن سعد عن سعد ... فذكره ، وذكره ابن كثير في « البداية والنهاية » ٢٩٨/٤ من رواية البيهقي من حديث أحمد بن الفضل به نحوه ، ورواه النسائي في « المحاربة » .

أفراده من حديث أنس بن مالك قال : لما اتقضت عِدَّة زَيْنَب قال رسول الله ﷺ لزيد : « اذهب فاذا كُرِّها عليَّ » ، قال زيد : فانطلقتُ ، فلما رأيتها عَظُمَتْ في صدري حتى ما أستطيع أن أنظرُ إليها ، لأن رسول الله ﷺ ذكرها ، فولَّيْتُها ظهري ، ونَكَصْتُ على عَقْبِي ، وقلتُ : يا زَيْنَب ، أرسلني رسولُ الله ﷺ يذكركَ ، قالت : ما أنا بصانعةَ شيئاً حتى أوامرَ رَبِّي ، فقامت إلى مسجدها ، ونزل القرآن ، وجاء رسول الله ﷺ فدخل عليها بغير إذن ^(١) .

وذكر أهل العلم أن من خصائص رسول الله ﷺ أنه أُجِيزَ له التزويج بغير مهرٍ ليخلُصَ قصدُ زواجه لله دون العِوَضِ ، وليخففَ عنه ، وأُجِيزَ له التزويج بغير وليٍّ ، لأنه مقطوع بكفائه ، وكذلك هو مستثنى في نكاحه عن الشهود . وكانت زَيْنَب تفاخر نساء النبي ﷺ وتقول : زَوَّجَكُنَّ أَهْلُوكُنَّ ، وزَوَّجَنِي اللهُ عز وجل ^(٢) .

﴿ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا . الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَحْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا . مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾

(١) رواه مسلم في « صحيحه » ١٠٤٨/٢ ، ورواه أحمد في « مسنده » ، والنسائي في « سننه » ، وأورده السيوطي في « الدرر » : ٢٠١/٥ . وزاد نسبه لابن سعد ، وأبي يعلى ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، وابن مردويه عن أنس بن مالك رضي الله عنه .

(٢) رواه البخاري رحمه الله : ٢٤٨/١٣ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : فكانت زَيْنَب تفخر على أزواج النبي ﷺ تقول : زَوَّجَكُنَّ أَهَالِيكُنَّ ، وزَوَّجَنِي اللهُ تعالى من فوق سبع سموات ، وذكره السيوطي في « الدرر » : ٢٠١/٥ . وزاد نسبه لأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي ، وابن النذر ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « سننه » عن أنس رضي الله عنه .

قوله تعالى : (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) قال قتادة :
فيما أحل الله له من النساء .

قوله تعالى : (سُنَّةَ اللَّهِ) هي منصوبة على المصدر ، لأن معنى « ما كان
على النبي من حرج » : « من » الله سُنَّةَ واسعة لا حرج فيها . والذين خَلَوْا :
هم النبيون ؛ فالمعنى : أن سُنَّةَ الله في التوسعة على محمد فيما فرض له ، كسُنَّتِهِ
في الأنبياء الماضين . قال ابن السائب : هكذا سُنَّةَ الله في الأنبياء ، كداود ،
فانه كان له مائة امرأة ، وسليمان كان له سبعمائة امرأة وثلاثمائة سُرِّيَّة (١) ،

(١) كذا الأصل ، والذي في « مجمع البيان » للطبرسي ، والخازن عكس ما هنا : وكان
لسليمان ثلاثمائة امرأة ، وسبعمائة سرية . قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : ٣٣١/٦ وقد حكى
وهب بن منبه في « البدأ » أنه كان لسليمان ألف امرأة ، ثلاثمائة مبهرة ، وسبعمائة سرية ،
قال : ونحوه مما أخرج الحاكم في « المستدرک » من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب قال :
بلغنا أنه كان لسليمان ألف بيت من قوارير على الخشب ، فيها ثلاثمائة سريحة ، وسبعمائة سرية . اهـ .
والذي في « صحيح البخاري » : ٣٣٠/٦ في كتاب أحاديث الأنبياء عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : قال سليمان بن داود : لأطوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل
امرأة فارساً يجاهد في سبيل الله ، فقال له صاحبه : إن شاء الله ، فلم يقل ، ولم تحمل
شيئاً إلا واحداً ساقطاً أحد شفتيه ، فقال النبي ﷺ : « لو قالها لجاهدوا في سبيل الله » .
وفي بعض روايات البخاري تسعين ، ورجحها البخاري على سبعين ، قال الحافظ ابن حجر :
وعند مسلم سبعين . وأخرج الاسماعيلي والنسائي عن أبي الزناد ، قال : مائة امرأة ، ورواه
أحمد وأبو عوانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال : مائة امرأة ، قال : ومن طريق
جعفر بن ربيعة عن الأعرج : مائة امرأة أو تسع وتسعون على الشك . قال الحافظ ابن حجر :
فحصل الروايات ستون ، وسبعون ، وتسعون ، وتسع وتسعون ، ومائة ، والجمع بينها أن
الستين كن حرائر ، وما زاد عليهن كن سراي ، أو بالمعكس ، وأما السبعون ، فثلثمائة ،
وأما التسعون والمائة ، فكان دون المائة وفوق التسعين ، فمن قال : تسعون ألقى الكسر ، ومن قال :
مائة ، جبره ، ومن شتم وقع التردد في رواية جعفر ، قال : وأما قول بعض الثراح : ليس في
ذكر القليل نفي الكثير ، وهو من مفهوم العدد ، وليس بحجة عند الجمهور ، فليس بكافٍ في هذا
المقام ، وذلك أن مفهوم العدد معتبر عند كثيرين ، والله أعلم . اهـ .

(وكان أمر الله قَدَرًا مقدوراً) أي : قضاء مقضياً . وقال ابن قتيبة : « سُنَّةُ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا » معناه : لآحْرَجَ عَلَى أَحَدٍ فِيهَا لَمْ يَحْزُرْ عَلَيْهِ .
ثم أنى الله على الأنبياء بقوله : (الَّذِينَ يَلْتَمِعُونَ رَسُولَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ) أي : لا يخافون لأئمة الناس وقولهم فيها أحِلَّ لهم .
وباقى الآية قد تقدم بيانه [النساء : ٦] .

قوله تعالى : (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ) قَالَ الْمَفْسُورُونَ : لِمَا تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَيْنَبَ ، قَالَ النَّاسُ : إِنْ مُحَمَّدًا قَدْ تَزَوَّجَ امْرَأَةً ابْنَهُ ، فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ ^(١) ، وَالْمَعْنَى : لَيْسَ بِأَبٍ لَزَيْدٍ فَتَحَرَّمَ عَلَيْهِ زَوْجَتُهُ (وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ) قَالَ الزَّجَاجُ : مَنْ نَصَبَهُ ، فَالْمَعْنَى : وَلَكِنْ كَانَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَكَانَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ ؛ وَمِنْ رَفْعِهِ ، فَالْمَعْنَى : وَلَكِنْ هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ؛ وَمَنْ قَرَأَ : « خَاتِمَ » بِكسر التاء ، فَمَعْنَاهُ : وَخَتَمَ النَّبِيِّينَ ؛ وَمَنْ فَتَحَهَا ، فَالْمَعْنَى : آخِرَ النَّبِيِّينَ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَرِيدُ : لَوْ لَمْ أُخْتَمِ بِهِ النَّبِيُّينَ ، لَجَعَلْتُ لَهُ وَلَدًا يَكُونُ بَعْدَهُ نَبِيًّا ^(٢) .

(١) رواه الترمذي : ١٥٢/٢ عن عائشة رضي عنها .

(٢) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ) نَهَى أَنْ يَقَالَ بِعَدِّ هَذَا : زَيْدٌ بْنُ مُحَمَّدٍ ، أَيْ : لَمْ يَكُنْ أَبَاهُ وَإِنْ كَانَ قَدْ تَنَبَّأَ ، فَانْهَ عَنْهُ ﷺ لَمْ يَعْشَ لَهُ وَلَدٌ كَثُرَ حَتَّى بَلَغَ الْحِلْمَ ، فَانْهَ عَنْهُ ﷺ وَلَدُهُ : الْقَاسِمُ ، وَالطَّيِّبُ وَالطَّاهِرُ ، مِنْ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، فَمَاتُوا صَغَارًا ، وَوُلِدَ لَهُ ﷺ إِبْرَاهِيمُ مِنْ مَارِيَةَ الْقُبْطِيَّةِ ، فَمَاتَ أَيْضًا رَضِيماً ، وَكَانَ لَهُ ﷺ مِنْ خَدِيجَةَ أَرْبَعُ بَنَاتٍ : زَيْنَبُ ، وَرُقِيَّةُ ، وَأُمُّ كَلثُومَ ، وَفَاطِمَةُ ، رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُنَّ أَجْمَعِينَ ، فَمَاتَ فِي حَيَاتِهِ ﷺ ثَلَاثٌ ، وَتَأَخَّرَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا حَتَّى أَصِيبَتْ بِهِ ﷺ ، ثُمَّ مَاتَتْ بَعْدَهُ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ ، قَالَ : وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيماً) كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : (اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) قَالَ : فَهَذِهِ الْآيَةُ نَصٌّ فِي أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ ، وَإِذَا كَانَ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ ، فَلَا رَسُولَ بَعْدَهُ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلَى وَالْأُخْرَى ، لِأَنَّ مَقَامَ الرِّسَالَةِ أَخْصَ مِنْ مَقَامِ النَّبُوَّةِ ، فَإِنْ كُلُّ رَسُولٍ نَبِيٍّ ، وَلَا يَنْعَكُسُ ، قَالَ : وَبِذَلِكَ وَرَدَتْ الْأَحَادِيثُ الْمُتَوَاتِرَةُ —

— عن رسول الله ﷺ من حديث جماعة من الصحابة رضي الله عنهم . اهـ . وذكر ابن كثير كثيراً من الأحاديث التي تدل على ختم النبوة والرسالة به ﷺ ، منها ما أخرجه البخاري في « صحيحه » : ٤٠٨/٤ ، ومسلم في « صحيحه » ١٧٩١/٤ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إن مثلي ومثل الأنبياء من قبلي ، كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله ، إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويمجِّبون له ، ويقولون : هلا وضعت هذه اللبنة ؟ » قال : فأنا اللبنة ، وأنا خاتم النبيين ، واللفظ للبخاري . ومنها ما رواه مسلم في « صحيحه » : ٣٧١/١ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « فضِّلْتُ على الأنبياء بست : أعطيت جوامع الكلم ، ونصرت بالرعب ، وأحلت لي الفنائم ، وجعلت لي الأرض طهوراً ومسجداً ، وأرسلت إلى الخلق كافة ، وختم بي النبيون » ، ومنها ما رواه البخاري في « صحيحه » : ٤٠٤/٦ ، ومسلم في « صحيحه » : ١٨٢٨/٤ عن جبير بن مطعم رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لي أسماء : أنا محمد ، وأنا أحمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر ، وأنا الخاشع الذي يُخشع الناس على قدمي » ، وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد ، واللفظ لمسلم . والعاقب : الذي ليس بعده في . وغير ذلك من النصوص الكثيرة الدالة على ختم باب النبوة برسولنا ونبينا محمد ﷺ . قال ابن كثير : والأحاديث في هذا كثيرة ، فمن رحمة الله تعالى بالعباد : إرسال محمد ﷺ إليهم ، ثم من تشريفه لهم ختم الأنبياء والمرسلين به ، وإكمال الدين الحنيف له ، قال : وقد أخبر الله تبارك وتعالى في كتابه ، ورسوله ﷺ في السُّنة المتواترة عنه أنه لا نبي بعده ، ليعلموا أن كل من ادَّعى هذا المقام بعده ، فهو كذاب ، أو نكاح ، أو جاهل ، أو ضال ، أو مضل ، ولو تخرق وشعبذ وأتى بأنواع السحر والطلاسم والتبريحيات ، فكلمها محال وضلال عند أولي الأبواب ، كما أجرى الله سبحانه وتعالى على يد الأسود المنسي باليمن ومسيلمة الكذاب بالهامة من الأحوال الفاسدة والأقوال الباردة ما علم كل ذي لب وفهم وحِجَى ، أنها كاذبان ضالان ، لعنهما الله ، وكذلك كل مدَّعٍ لذلك إلى يوم القيامة حتى يمتحنوا بالسيح الدجال ، فكل واحد من هؤلاء الكذابين يخلق الله تعالى معه من الأمور ما يشهد الملاء والمؤمنون بكذب من جاء بها ، وهذا من تمام لطف الله تعالى مخلقه ، فانهم بضرورة الواقع لا يأمرؤن بمروف ولا يَنْهون عن منكر إلا على سبيل الاتفاق ، أو لما لهم فيه من اللقاصد إلى غيره ، ويكون في غاية الافك والفجور —

— في أقوالهم وأفعالهم ، كما قال تعالى : (هل أنبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفكك أنبياء ...) الآية ، قال : وهذا بخلاف حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، فانهم في غاية البرِّ والصدق والرشد والاستقامة والعدل فيما يقولونه ويفعلونه ويأمرون به وينهون عنه ، مع ما يؤيدون به من الخوارق للعادات ، والأدلة الواضحات ، والبراهين الباهرات ، فصولات الله وسلامه عليهم دائماً مستمراً مادامت الأرض والسماوات . اهـ .

هذا وقد ظهر في هذا القرن (القرن الثالث عشر الهجري) دجال في « قاديان » إحدى بلاد باكستان يدعى النبوة ، يسمى : ميرزا غلام أحمد (١٢٥٢ - ١٣٢٦ هـ) وأتباعه يسمون أنفسهم « الأحمدية » نسبة إلى دجال قاديان ، وهم المعروفون عند الناس بالقاديانيين ، وهم يتبرون ميرزا غلام أحمد القادياني إمام هذا الزمان ، والمسيح الموعود ، ويدّعون أن النبوة لا تنقطع ، وأن إمامهم من جملة الأنبياء ، ويفسرون قوله تعالى : (وخاتم النبيين) بأنه طابهم ، وليس آخرهم ، وأن كل نبي يظهر بعده (ﷺ) تكون نبوته مطبوعاً عليها بنحتم تصديقه ، مخالفين بذلك تفسير الصحابة والتابعين والمفسرين والمجتهدين والفقهاء والمحدثين وجمهور المسلمين من السلف والخلف ، ويستشهدون بقول مسيحيهم المزعوم في كتاب « ملفوظات أحمدية » صفحة (٢٩٠) : أن المراد به أنه لا يمكن أن تصدق الآن نبوة أي نبي من الأنبياء إلا بخاقه (ﷺ) ويقول مسيحيهم بناءً على ذلك مدعياً الرسالة في كتابه « التبليغ » صفحة (٤٣ - ٤٥) : « أرسلني ربي لدعوة الخلق ، وآتاني من آيات بيته لأدعو خلقه إلى دينه ، فطوبى للذين يقبلوني ويذكرون الموت أو يطلبون الآيات وبعد رؤيتها يؤمنون » والحق أنه رسول من قبل دولة الانكليز ، يدل على ذلك قوله في كتابه « ضرورة الامام » صفحة (٣٨) في تفسير قوله تعالى : (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) : المراد من أولي الأمر جسانياً الملك (ملك بريطانيا) وروحانياً إمام الزمان (يعني نفسه) وإن الشخص الجساني الذي لا يتخلفنا في مقاصدنا ، ويمكننا أن نحصل لنا منه الفائدة الدينية فهو يكون منا ، ولذلك فنصيحتي لجماعتي هي أن يمدّوا ملك الانكليز من أولياء أمرهم ويطيعوم بصدق القلب ، لأن هؤلاء لا يخرجوننا في مقاصدنا الدينية . اهـ . ويقول منير الحصري من أتباعه في دمشق في شرح كلامه هذا في كتابه « الجماعة الأحمدية والانكليز » صفحة (١٨) : ومن هذا الكلام الواضح يفهم كل قارئ أن المسيح الموعود عليه السلام (يريد دجال قاديان) بين حكماً من أحكام القرآن الحميد ، وهو إطاعة غير المسلمين إذا منحوا الحرية الدينية —

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا . وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا . هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا . تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴾

قوله تعالى : (اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا) قال مجاهد : هو أن لا ينساه أبداً . وقال ابن السائب : يقال : « ذِكْرًا كَثِيرًا » بالصلوات الخمس . وقال مقاتل بن حيان : هو التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير على كل حال : وقد روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يقول ربكم : أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفتاه » (١)

— سواء أكانوا أنكليزاً أم غير أنكليز ، وبما أن الانكليز كانوا في وقته عليه السلام هم الحاكمين ، كانوا لا يرضون الدين ، لذلك قال بوجوب طاعتهم . ويقول المسيح الكذاب مبيهاً نعمة الانكليز عليه وعلى أتباعه في كتابه « بركات الخلافة » صفحة (٦٥) : « إن إحسان الحكومة الانكليزية إلينا هو كبير ونحن نعيش براحة واطمئنان كبيرين ، وتم مقاصدنا ، إن أعظم مقصد لنا هو إشاعة الدين (دين دجال قاديان) ولأجل تميم هذا المقصد نجد كل حرية ، وبمكنتنا التبليغ في كل ركن من المملكة (الانكليزية) حيث نشاء ، وإذا ذهبت للتبليغ في الممالك الأخرى ، فهناك أيضاً تساعدنا الحكومة البريطانية » . اه كلام هذا الدجال ، وهو واحد من الذين ظهروا ، وسيظهر أمثاله ، وذلك مصداق قول نبينا محمد ﷺ فيما رواه مسلم في « صحيحه » : ٢٢٤٠/٤ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى يبعث كذابون كذابون ، قريب من ثلاثين ، كلهم يزعم أنه رسول الله » .

(١) رواه البخاري معلقاً ٤١٧/١٣ ، قال : وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : « قال الله تعالى : أنا مع عبدي إذا ذكرني وتحركت بي شفتاه » . ورواه أحمد في « المسند » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، وابن ماجه في « سننه » رقم ٣٧٩٢ ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ورواه ابن حبان في « صحيحه » ، وهو في « موارد الظلم » للحافظ الهيثمي صفحة ٥٦٧ ، ورواه الحاكم في « المستدرک » : ٤٩٦/١ عن أبي الدرداء رضي الله عنه وصحيحه ، ووافقه الذهبي . —

قوله تعالى : (وَسَبِّحْوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً) قال أبو عبيدة : الأصيل : ما بين العصر إلى الليل . وللمفسرين في هذا التسبيح قولان .
أحدهما : أنه الصلاة ، واتفق أرباب هذا القول على أن المراد بالتسبيح بُكْرَةً : صلاةُ الفجر .

واختلفوا في صلاة الأصيل على ثلاثة أقوال . أحدها : أنها صلاة العصر ،

— والأحاديث في فضل الذكر كثيرة ، منها ما رواه الترمذي ، وابن ماجه ، والحاكم بسند صحيح عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « أَلَا أُبَشِّرُكُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ ، وَأَزْكَاهَا عِنْدَ مَلِيكِكُمْ ، وَأَرْفَعُهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ لِنْفَاقِ الذَّهَبِ وَالْوَرَقِ ، وَخَيْرَ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوا أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُوا أَعْنَاقَكُمْ ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله : قال : « ذَكَرَ اللَّهُ » . ومنها ما رواه مسلم في « صحيحه » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « سَبَقَ الْمُفْرَدُونَ » ، قالوا : وما المفردون يا رسول الله ؟ قال : « الَّذِينَ كَرُّوا اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ » . ومنها ما رواه البخاري ومسلم في « صحيحيهما » عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « مِثْلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ رَبَّهُ مِثْلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ » . وعن عبد الله بن بسر أن رجلاً قال : يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت عليّ فأخبرني بشيء أنشئت به ، قال : « لَا يَزَالُ لِسَانُكَ رَطْبًا مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » ، رواه الترمذي وحسنه ، والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبي . وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ قَدَّمَ مَقْعَدًا لَمْ يَذْكُرِ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ ، كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى رِزَّةٌ ، وَمَنْ اضْطَجَعَ مَضْطَجِعًا لَا يَذْكُرُ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ ، كَانَتْ عَلَيْهِ مِنَ اللَّهِ رِزَّةٌ » - أي : نقص وثمة وحسرة - رواه أبو داود ، وهو حديث صحيح . والآيات والأحاديث والآثار في الحث على ذكر الله تعالى كثيرة جداً ، وفي هذه الآية الكريمة حثٌ على الاكثار من ذلك ، وقد صنف العلماء في الأذكار المتعلقة بآناء الليل والتهار مصنفات كثيرة ، ومن أحسنها في ذلك كتاب « الأذكار » للإمام النووي رحمه الله ، وقد اختصره شيخ الإسلام ابن تيمية وسماه بـ « الكلم الطيب » وطبعه المكتب الاسلامي طباعة جيدة عتقة ، ليكون في متناول أيدي الناس - وخاصة الشباب منهم - وليجدوا بذلك عوناً لهم على ذكر الله عز وجل .

قاله أبو العالية ، وقادة . والثاني : أنها الظهر والمصر والمغرب والعشاء . قاله ابن السائب . والثالث : أنها الظهر والمصر ، قاله مقاتل .

والقول الثاني : أنه التسبيح باللسان ، وهو قول : « سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله » ، قاله مجاهد . قوله تعالى : (هو الذي يصلي عليكم وملائكته) في صلاة الله علينا خمسة أقوال .

أحدها : أنها رحمته ، قاله الحسن . والثاني : مغفرته ، قاله سعيد بن جبير . والثالث : تناؤه ، قاله أبو العالية ، والرابع : كرامته ، قاله سفيان . والخامس : بركاته ، قاله أبو عبيدة .

وفي صلاة الملائكة قولان .

أحدهما : أنها دعاؤهم ، قاله أبو العالية . والثاني : استغفارهم ، قاله مقاتل . وفي الظلمات والنور هاهنا ثلاثة أقوال .

أحدها : الضلالة والهدى ، قاله ابن زيد . والثاني : الإيمان والكفر ، قاله مقاتل . والثالث : الجنة والنار ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : (تَحِيَّتُهُمْ) الماء والميم كناية عن المؤمنين .

فأما الماء في قوله : (يَلْقَوْنَهُ) ففيها قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى الله عز وجل . ثم فيه ثلاثة أقوال . أحدها : أن معناه : تحييتهم من الله يوم يَلْقَوْنَهُ سلام . وروى صهيب عن النبي ﷺ أن الله يسلم على أهل الجنة . والثاني : تحييتهم من الملائكة يوم يَلْقَوْنَهُ : سلام ،

قاله مقاتل . وقال أبو حمزة الثمالي : تسلم عليهم الملائكة يوم القيامة ، وتبشّرهم حين يخرجون من قبورهم . والثالث : تحيّيهم بينهم يوم يلقون ربّهم : سلام ، وهو أن يُحيّي بعضهم بعضاً بالسلام ، ذكره أبو سليمان الدمشقي .

والقول الثاني : أن الهاء ترجع إلى ملك الموت ، وقد سبق ذكره في ذكر الملائكة . قال ابن مسعود : إذا جاء ملك الموت لقبض روح المؤمن قال له : ربّك يقرئك السلام ^(١) . وقال البراء بن عازب : في قوله : « تحيّيهم يوم يلقونه » قال : ملك الموت ، ليس مؤمن يقبض روحه إلا سلّم عليه ^(٢) . فأما الأجر الكريم ، فهو الحسن في الجنة ^(٣) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا . وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا . وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا . وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعِ أَذْهُمُ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٠٦/٥ من رواية المروزي في « الجائز » وابن أبي الدنيا وأبي الشيخ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٢) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٠٦/٥ من رواية ابن أبي شيبة في « المصنف » ، وابن أبي الدنيا في « ذكر اللوت » ، وعبد بن حميد ، وأبي يعلى ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في « شعب الإيمان » عن البراء بن عازب رضي الله عنه .

(٣) قال ابن كثير : وقوله تعالى (تحيّيهم يوم يلقونه سلام) الظاهر أن المراد - والله أعلم - تحيّيهم ، أي من الله تعالى يوم يلقونه : سلام ، أي : يسلم عليهم ، كما قال عز وجل : (سلام قولاً من ربّ رحيم) ، قال : وقوله تعالى : (وأعد لهم أجراً كريماً) يعني الجنة وما فيها من المآكل والمشرب والملابس والمساكن والمناكح والملاذ والمناظر مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . اهـ .

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً) أي : على أُمَّتِكَ بالبلاغ (ومبشراً) بالجنة لمن صدَّقَكَ (ونذيراً) أي : منذراً بالنار لمن كذَّبَكَ ^(١) ، (وداعياً إلى الله) أي : إلى توحيده وطاعته (بِإِذْنِهِ) أي : بأمره ، لا أنك فمَلَّتْهُ من تلقاء نفسك (وسراجاً منيراً) أي : أنت لمن اتَّبَعَكَ «سراجاً» ، أي : كالسراج المضيء في الظلمة يُهْتَدَى به .

قوله تعالى : (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِنْ اللَّهِ فَضْلاً كَبِيراً) وهو الجنة . قال جابر بن عبد الله : لما أُنزل قوله : (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحاً مُبِيناً ...) (الآيات [الفتح] قال الصحابة : هنيئاً لك يا رسول الله ، فإِنَّا ؟ فنزلت هذه الآية ^(٢) . قوله تعالى : (وَلَا تُطِيعُوا الْكَافِرِينَ) قد سبق في أول السورة .

قوله تعالى : (وَدَعِ أَذَاهُمْ) قال العلماء : مناه : لا تجازم عليه (وتوكلْ عَلَى اللَّهِ) في كفاية سرِّهم ^(٣) ؛ وهذا منسوخ بآية السيف .

(١) روى أحمد في « المسند » ، البخاري في « صحيحه » ، عن عطاء بن يسار رضي الله عنه ، قال : لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص ، قلت : أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة ، قال : أجل ، والله إنه لموصوف بيمض صفته في القرآن : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً ومبشراً ونذيراً) وحزراً للأُميين ، أنت عبدي ورسولي ، سميتك المتوكل ، ليس بفظ ، ولا غليظ ، ولا سحَّاب في الأسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة ، ولكن يمحو ويغفر ، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة الموجه ، بأن يقولوا : لا إله إلا الله ، ويفتح بها أعيناً عمياً ، وآذاناً صماً ، وقلوباً غلفاً .

(٢) أخرجه ابن جرير الطبري عن عكرمة والحسن البصري قالا : لما نزلت (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قال رجال من المؤمنين : هنيئاً لك يا رسول الله قد علما ما بفعل بك ، فإذا بفعل بنا ؟ فأزل : (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات ...) الآية ، وأُنزل في سورة (الأحزاب) : (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً) .

(٣) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (وتوكل على الله) يقول : وفوض إلى الله أمورك ، وتثق به ، فإنه كافيك جميع من دونه حتى يأتيك أمره وقضاؤه ، (وكفى بالله وكيلًا) يقول : وحسبك بالله قبيلاً بأمورك ، وحافظاً لك وكائناً . اهـ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَاذْكُمْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَعَهُنَّ وَسَرَحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾
 قوله تعالى : (إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ) ^(١) قال الزجاج : معنى « نَكَحْتُمُ »

(١) قال ابن كثير : هذه الآية الكريمة فيها أحكام كثيرة ، منها إطلاق النكاح على العقد وحده ، وليس في القرآن آية أصرح في ذلك منها ، وقد اختلفوا في النكاح ، هل هو حقيقة في العقد وحده ، أو في الوطاء ، أو فيها ؟ على ثلاثة أقوال ، واستعمال القرآن إنما هو في العقد والوطاء بعده ، إلا في هذه الآية ، فإنه استعمل في العقد وحده ، لقوله تبارك وتعالى : (إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ) وفيها دلالة لإباحة طلاق المرأة قبل الدخول بها ، وقوله تعالى : (الْمُؤْمِنَاتِ) خرج مخرج القالب ، إذ لا فرق في الحكم بين المؤمنة والكتانية في ذلك بالاتفاق . وقد استدل ابن عباس رضي الله عنهما ، وسعيد بن المسيب ، والحسن البصري ، وعلي بن الحسين زين العابدين ، وجماعة من السلف بهذه الآية على أن الطلاق لا يقع إلا إذا تقدمه نكاح ، لأن الله تعالى قال : (إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ) فسبق النكاح بالطلاق ، فدل على أنه لا يصح ولا يقع قبله ، وهذا مذهب الشافعي وأحمد بن حنبل وطائفة كثيرة من السلف والخلف رحمهم الله تعالى ، قال : وذهب مالك وأبو حنيفة رحمهما الله تعالى إلى صحة الطلاق قبل النكاح فيما إذا قال : إن تزوجت فلانة فهي طالق ، فمدها متى تزوجها طلقت منه ، واختلفا فيما إذا قال : كل امرأة أتزوجها فهي طالق ، فقال مالك : لا تطلق حتى يبين المرأة ، وقال أبو حنيفة رحمه الله : كل امرأة يتزوجها بعد هذا الكلام تطلق منه . قال : فأما الجمهور ، فاحتجوا على عدم وقوع الطلاق بهذه الآية ، قال : وقد ورد الحديث بذلك عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : « لا طلاق لابن آدم فيما لا يملك » ، رواه أحمد وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن ، وهو أحسن شيء روي في هذا الباب ، قال : وهكذا روى ابن ماجه عن علي والسور بن غمرة رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لا طلاق قبل النكاح » . اهـ .

تَزَوَّجْتُمْ . وَمَعْنَى « تَمَسَّوْهُنَّ » تَقْرَبُوهُنَّ . وَقَرَأَ حَمْزَةً ، وَالْكَسَاءُ فِي : « تَمَسَّوْهُنَّ » بِأَلْفٍ .

قوله تعالى : (فَالْكُمَ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا) أجمع العلماء أنه إذا كان الطلاق قبل المسيس والخلوة فلا عِدَّةٌ ^(١) ؛ وعندنا ^(٢) أن الخلوة توجب العِدَّةَ وتقرر الصِّدَاق ، خلافاً للشافعي .

قوله تعالى : (فَتَمَسَّوْهُنَّ) المراد به من لم يُسَمِّ لها مهراً ، لقوله في (البقرة : ٢٣٦) : (أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً) وقد يَنبَغِي المتعة هناك وكان سعيد بن المسيَّب وقتادة يقولان : هذه الآية منسوخة بقوله : (فَتَنصِفُ مَافَرَضْتُمْ) [البقرة : ٢٣٧] .

قوله تعالى : (وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا) أي : من غير إضرار . وقال قتادة : هو طلاقها طاهراً من غير جماع . وقال القاضي أبو يعلى : لا يظهر أن هذا التسريح ليس بطلاق ، لأنه قد ذكر الطلاق ، وإنما هو بيان أنه لا سبيل له عليها ، وأن عليه تخليتها من يده وحباله .

❦ فصل ❦

واختلف العلماء فيمن قال : إن تزوجتُ فلانة فهي طالق ، ثم تزوجها ؛ فعندنا أنها لا تطلق ، وهو قول ابن عباس ، وعائشة ، والشافعي ، واستدل أصحابنا

(١) قال ابن كثير : هذا أمر يجمع عليه بين العلماء أن المرأة إذا طلقت قبل الدخول بها ، لأعدة عليها ، فتذهب فتزوج في فورها من شاءت ، ولا يستثنى من هذا إلا التوفيق عنها زوجها ، فإنها تمتد منه أربعة أشهر وعشراً وإن لم يكن دخل بها بالاجماع أيضاً . اهـ .
(٢) أي : معاصر الخاطلة .

بهذه الآية ، وأنه جعل الطلاق بَعْدَ النكاح . وقال سماك بن الفضل : النكاح عقدة ، والطلاق يَحُلُّهَا ، فكيف يحلُّ عقدة لم تُعقد ؟ ! فجعل بهذه الكلمة قاضياً على « صنماء » . وقال أبو حنيفة : ينعقد الطلاق ، فإذا وُجد النكاح وقع . وقال مالك : ينعقد ذلك في خصوص النساء ، وهو إذا كان في امرأة بمينها ، ولا ينعقد في عمومهن . فأما إذا قال : إن ملكتُ فلاناً فهو حرٌّ ، ففيه عن أحمد روايتان .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . نُرْجِي مِنْ نَشَاءِ مِنْهُنَّ وَنُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ نَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَذْنِي أَنْ تَقْرَءَ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَبِرَضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا . لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴾

قوله تعالى : (إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ) ذكر الله تعالى أنواع الانكحة التي أحلها له ، فقال : (أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ) أي : مهورهن ، وهُنَّ اللّٰوَاتِي تَزَوَّجْتَهُنَّ بصدّاق (وما ملكتُ يمينك) يعني الجوّاري

(مِمَّا آفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ) أي : ردَّ عليك من الكفار ، كصفيَّة وجويرة ، فانه أعتقها وتزوجها (وبناتِ عمِّك وبناتِ عمَّاتك) يعني نساء قريش (وبناتِ خالك وبناتِ خلاتك) يعني نساء بني زُهرة ^(١) (اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ) إلى المدينة . قال القاضي أبو يعلى : و [ظاهر] هذا يدلُّ على أن من لم تهجر معه من النساء لم يحلَّ له نكاحها . وقالت أم هانيء : خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرتُ إليه بمذر ، ثم أنزل الله تعالى : « إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ » إلى قوله : « اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ » ، قالت : فلم أكن لأحلَّ له ، لأنِّي لم أهاجر معه ، كنتُ من الطَّلَاق ^(٢) ؛ وهذا يدلُّ من مذهبها أن تخصيصه بالمهاجرات قد أوجب حظر من لم تهجر . وذكر بعض المفسرين : أن شرط الهجرة في التحليل منسوخ ، ولم يذكر ناسخه . وحكى الماوردي في ذلك قولين . أحدهما : أن الهجرة شرط في إحلال النساء له على الإطلاق . والثاني : أنه شرط في إحلال قراباته المذكورات في الآية دون الأجنبية .

(١) قال ابن كثير في قوله تعالى : (وبنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خلاتك ...) الآية : هذا عدل وسط بين الإفراط والتفريط ، فإن النصارى لا يتزوجون المرأة إلا إذا كان الرجل بينه وبينها سبعة أجداد فصاعداً ، واليهود يتزوج أحدهم بنت أخيه وبنت أخته ، فجاءت هذه الشريعة الكاملة الطاهرة بهدم إفراط النصارى - فأباح بنت العم والعمة ، وبنت الخال والخالة - وتحريم ما فرطت فيه اليهود من إباحة بنت الأخ والأخت ، وهذا شنيع فظيع . اهـ .

(٢) رواه ابن جرير الطبري : ٢٠/٢٢ من طريق السدي عن أبي صالح عن أم هانيء رضي الله عنها ، والسدي وأبو صالح ضعيفان . ورواه الترمذي في « جامعته » : ١٥٣/٢ به وقال : هذا حديث حسن لا يعرفه إلا من هذا الوجه من حديث السدي ، ورواه الحاكم في « المستدرک » : ٢٠/٢ به ، وصححه ، ووافقه الذهبي ، والحديث أخرجه الحافظ ابن حجر في « تخریج الکشاف » : ١٣٥ وقال : رواه الترمذي ، والحاكم ، وابن أبي شبة ، وإسحاق ، والطبري ، والطبراني ، وابن أبي حاتم ، كلهم من رواية السدي عن أبي صالح عن أم هانيء ، وأورده السيوطي في « الدرر » : ٢٠٨/٥ ، وزاد نسبه لابن سعد ، وعبد بن حميد ، وابن مردويه ، والبيهقي . قال ابن كثير : وقد رواه ابن أبي حاتم من حديث إسماعيل بن أبي خالد عن أبي صالح عن أم هانيء بنحوه .

قوله تعالى : (وامرأة مؤمنة) أي : وأحللنا لك امرأة مؤمنة (إن وهبت نفسها لك) ، (إن أراد النبي أن يستنكحها) أي : إن أثر نكاحها (خالصة لك) أي : خاصة . قال الزجاج : وإنما قال : « إن وهبت نفسها للنبي » ، ولم يقل : « لك » ، لأنه لو قال : « لك » ، جاز أن يتوهم أن ذلك يجوز لغير رسول الله ﷺ كما جاز في بنات الممّ وبناات الممّات . و « خالصة » منصوب على الحال .

وللمفسرين في معنى « خالصة » ثلاثة أقوال .

أحدها : أن المرأة إذا وهبت له نفسها ، لم يلزمه صداقها دون غيره من المؤمنين ، قاله أنس بن مالك ، وسعيد بن المسيّب .

والثاني : أن له أن ينكحها بلا ولي ولا مهر دون غيره ، قاله قتادة .

والثالث : خالصة لك أن تملك عقد نكاحها بلفظ الهبة دون المؤمنين ، وهذا

قول الشافعي ، وأحمد ^(١) .

وفي المرأة التي وهبت له نفسها أقوال . أحدها : أمّ شريك . والثاني :

خولة بنت حكيم . ولم يدخل بواحدة منها . وذكروا أن ليلي بنت الخطيم وهبت

(١) قال ابن كثير : وقوله تعالى : (خالصة لك من دون المؤمنين) قال عكرمة : أي : لا تحل

الموهوبة لغيرك ، ولو أن امرأة وهبت نفسها لرجل ، لم تحل له حتى يعطيها شيئاً ، وكذا قال

بجاهد والشمي وغيرهما ، أي أنها إذا فوضت المرأة نفسها إلى رجل ، فإنه متى دخل بها

وجب عليه لها مهر مثلها ، كما حكم به رسول الله ﷺ في تزويج بنت واشق لما فوضت ، فحكم

لها رسول الله ﷺ بصدّق مثلها لما توفي عنها زوجها ، قال : والموت والدخول سواء في

تقرير المهر ، وثبت مهر المثل في المفوضة لغير النبي ﷺ ، فأما هو عليه الصلاة والسلام ،

فإنه لا يجب عليه للمفوضة شيء ولو دخل بها ، لأن له أن يتزوج بغير صداق ولا ولي ولا شهود ،

كما في قصة زينب بنت جحش رضي الله عنها ، ولهذا قال قتادة في قوله : (خالصة لك من

دون المؤمنين) يقول : ليس لامرأة تب نفسها لرجل بغير ولي ولا مهر ، إلا للنبي ﷺ . اهـ .

نفسها له فلم يقبلها . قال ابن عباس : لم يكن عند رسول الله ﷺ امرأة وهبت نفسها له ^(١) . وقد حكى عن ابن عباس أن التي وهبت نفسها له ميمونة بنت الحارث ، وعن الشعبي : أنها زينب بنت خزيمة . والأول : أصح ^(٢) .
قوله تعالى : (قد علمنا ما فرطنا عليهم) أي : على المؤمنين غيرك (في أزواجهم) وفيه قولان .

أحدهما : أن لا يجاوز الرجل أربع نسوة ، قاله مجاهد .
والثاني : أن لا يتزوج الرجل المرأة إلا بولي وشاهدين وصدائق ، قاله قتادة .
قوله تعالى : (وما ملكك أيمانهم) أي : وما أبخنا لهم من ملك اليمين مع الأربع الحرائر من غير عدد محصور ^(٣) .
قوله تعالى : (لكيلا يكون عليك حرج) هذا فيه تقديم ؛ المعنى :

(١) أخرجه الطبري : ٢٢/٢٣ من طريق ممالك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنها ، قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » ٤٠٤/٨ : وإسناده حسن ، والمراد : أنه لم يدخل بواحدة ممن وهبت نفسها له ، وإن كان مباحا له ، لأنه راجع إلى إرادته ، لقوله تعالى : (إن أراد النبي أن يستنكحها) .
(٢) قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » ٤٠٤/٨ : ومنه (يعني الموهوبات) زينب بنت خزيمة ، جاء عن الشعبي ، وإسناد ثابت ، وقال : وعند ابن أبي حاتم من طريق قتادة عن ابن عباس قال : التي وهبت نفسها للنبي ﷺ هي ميمونة بنت الحارث ، قال : وهذا منقطع ، وقال : وأورده من وجه آخر مرسل ، وإسناده ضعيف ، اهـ وقد ثبت أن بعض النساء وهبن أنفسهن لرسول الله ﷺ .
وقد قال ابن كثير : اللاتي وهبن أنفسهن للنبي ﷺ كثير ، كما قال البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أغار من اللاتي وهبن أنفسهن للنبي ﷺ وأقول : أتعب المرأة نفسها ؟ فلما أنزل الله تعالى : (ترجي من تشاء ومن تؤوي إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) قلت : ما أرى ربك إلا يسارع في هواك .

(٣) قال ابن كثير : وقوله : (قد علمنا ما فرطنا عليهم في أزواجهم وما ملكك أيمانهم) قال أبي بن كعب ، ومجاهد ، والحسن ، وقاتدة ، وابن جرير في قوله : (قد علمنا ما فرطنا عليهم في أزواجهم) أي : من حصرهم في أربع نسوة حرائر وما شأوا من الإماء ، واشترط الولي والمهر والشهود عليهم ، وم الأمة ، وقد رخصنا لك في ذلك فلم نوجب عليك شيئا منه (لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفورا رحيما) . اهـ .

أحللنا لك أزواجك ، إلى قوله : « خالصةً لك من دون المؤمنين » « لكيلا يكون عليك حرج » .

قوله تعالى : (تُرْجِي مِنْ نِشَاءِ مَنْهِن) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « تُرْجِي » مهموزاً ؛ وقرأ نافع ، وحمة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : بغير همز . وسبب نزولها أنه لما نزلت آية التخيير المقدمة ، أشفقن أن يُطْلَقْنَ ، فقلن : يا نبي الله ، اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ، ودعنا على حالنا ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو رزين ^(١) .

وفي معنى الآية أربعة أقوال .

أحدها : تطلق من نشاء من نسائك ، وتُنكِح من نشاء من نسائك ، قاله ابن عباس .

والثاني : تترك نكاح من نشاء ، وتُنكِح من نساء أمته من نشاء ، قاله الحسن .

والثالث : تعزل من شئت من أزواجك فلا تأتيها بغير طلاق ، وتأتي من نشاء فلا تعزلهما . قاله مجاهد .

والرابع : تقبل من نشاء من المؤمنات اللواتي يهبن أنفسهن ، وتترك من نشاء ، قاله الشعبي ، وعكرمة .

وأكثر العلماء على أن هذه الآية نزلت مبيحة لرسول الله ﷺ مصاحبة نسائه كيف شاء من غير إيجاب القسم عليه والتسوية بينهما ، غير أنه كان يسوي

(١) قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » ١٣٥ : أخرجه ابن أبي شيبة من

رواية رزين ، قال : وهذا مرسل . اهـ . وذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠٥ .

بدون سند وقال : وقال قوم ... الخ .

بينهن^(١) . وقال الزهري : ماعلمنا رسول الله ﷺ أرجأ^٢ منهم أحداً ، ولقد آواهن^٣ كلهن حتى مات . وقال أبو رزين : آوى عائشة ، وأم سلمة ، وحفصة ، وزينب ، وكان قسمه من نفسه وماله فيهن سواء . وأرجأ سودة ، وجويرية ، وصفية ، وأم حبيبة ، وميمونة ، وكان يقسم لهن ما شاء . وكان أراد فراقهن فقلن : اقسم لنا ما شئت ، ودعنا على حالنا . وقال قوم : إنما أرجأ سودة وحدها لأنها وهبت يومها لعائشة ، فتوفي وهو يقسم لثمان .

قوله تعالى : (وتؤوي) أي : تضم ، (ومن ابتغيت ممن عزلت) أي : إذا أردت أن تؤوي إليك امرأة ممن عزلت من القسمة (فلا جناح عليك) أي : لا ميل عليك بلوم ولا عتب (ذلك أدنى أن تنقرا أعينهن) أي : ذلك التخيير الذي خيرناك في صحتهم أقرب إلى رضاهن . والمعنى : إنهن إذا علمن أن هذا أمر من الله ، كان أطيب لأنفسهن . وقرأ ابن محيصن ، وأبو هران الجوني : « أن تنقرا » بضم الناء وكسر القاف « أعينهن » بنصب النون .

(١) قال ابن كثير : ولهذا ذهب طائفة من العلماء من الشافعية وغيرهم إلى أنه لم يكن القسم واجباً عليه ﷺ ، واحتجوا بهذه الآية الكريمة ، قال : وقال البخاري عن معاذ عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان يستأذن في اليوم المرأة منا بعد أن نزلت هذه الآية : (ترجي من تشاء منهن وتؤوي إليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك) فقلت لها : ما كنت تقولين ؟ فقالت : كنت أقول : إن كان ذلك إلي فاني لأريد بأمر رسول الله أن أوثر عليك أحداً . قال ابن كثير : فهذا الحديث عنها يدل على أن المراد من ذلك عدم وجود القسم ، وحديثها الأول - يعني : « أرى ربك يسارع في هواك » - يقتضي أن الآية نزلت في الواهيات ، قال : ومن هاهنا اختار ابن جرير أن الآية عامة في الواهيات وفي النساء اللاتي عنده أنه غير فيهن ، إن شاء قسم ، وإن شاء لم يقسم ، قال : وهذا الذي اختاره حسن جيد قوي ، وفيه جمع بين الأحاديث . اهـ .

(وَبَرِّضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلَّهُنَّ) أي : بما أعطيتهن من قريب وتأخير ^(١) (والله يعلم ما في قلوبكم) من الميل إلى بعضهن ^(٢) . والمعنى : إنما خيرناك تسليلاً عليك .

قوله تعالى : (لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ) كلهم قرأ : « لَا يَحِلُّ » بالياء ، غير أبي عمرو ، فانه قرأ بالناء ؛ والتأنيث ليس بحقيقي ، إنما هو تأنيث الجمع ، فالقراءتان حسنتان .

وفي قوله : (مِنْ بَعْدُ) ثلاثة أقوال .

أحدها : من بعد نساءك اللواتي خيرتهن فاخترن الله ورسوله ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وقتادة في آخرين ، وهن التسع ، فصار [مقصوداً] عليهن ممنوعاً من غيرهن وذكر أهل العلم أن طلاقه لحفصة وعزمه على طلاق سودة كان قبل التخيير ^(٣) .

(١) قال ابن كثير : أي : إذا علم أن الله قد وضع عنك الحرج في القسم ، فإن شئت قسمت ، وإن شئت لم تقسم ، لاجتناح عليك في أي ذلك فعلت ، ثم مع هذا إن تقسم لمن اختياراً منك ، لأنه على سبيل الوجوب ، فرحن بذلك واستبشرن به وحملن جميلك في ذلك ، واعترفن بمشقتك عليهن في قسمك لمن وتسويتك بينهن ، وإنصافك لمن ، وعدلك فيهن . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : أي : من الميل إلى بعضهن دون بعض بما لا يمكن دفعه . اهـ . وروى الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، والدارمي بسند جيد عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقسم بين نساؤه فيعدل ويقول : « اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك » . هذا بالنسبة له ﷺ ، وقد قال رسول الله ﷺ بالنسبة لغيره فيما رواه أبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، والدارمي بسند صحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « إذا كانت عند الرجل امرأتان فلم يعدل بينهما ، جاء يوم القيامة وشيفه ساقط » .

(٣) قال ابن كثير : فأما قضية سودة ، ففي « الصحيح » عن عائشة رضي الله تبارك وتعالى عنها : —

والثاني : من بعد الذي أحلنا لك ، فكانت الإباحة بعد نسائه مقصورة على المذكور في قوله : « إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ » إلى قوله : « خالصة لك » ؛ قاله أبي بن كعب ، والضحاك .

والثالث : لا تحل لك النساء غير المسلمات كاليهوديات والنصرانيات والمشركات ، وتحل لك المسلمات ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَهَنَ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : أن تطلق زوجاتك وتستبدل بهن سواهن ^(١) ، قاله الضحاك .

والثاني : أن تبدل بالمسلمات المشركات ، قاله مجاهد في آخرين .

والثالث : أن تعطى الرجل زوجتك وتأخذ زوجته ، وهذه كانت عادة للجاهلية ، قاله أبو هريرة ، وابن زيد .

قوله تعالى : (إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ) يعني الإمام .

وفي معنى الكلام ثلاثة أقوال .

أحدها : إلا أن تملك بالسبي ، فيحل لك وطؤها وإن كانت من غير الصنف الذي أحلته لك ؛ وإلى هذا أوماً أبي بن كعب في آخرين .

والثاني : إلا أن تصيب يهودية أو نصرانية فتطأها بملك اليمين ، قاله ابن عباس ، ومجاهد .

— وهي سبب زول قوله تعالى : (وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَهِلْمِهِمْ نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهَا أَنْ يَصْلَحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا ...) الآية ، وأما قضية حفصة ، فروى أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان في « صحيحه » من طرق عن عمر أن رسول الله ﷺ طلق حفصة ثم راحها ، قال : وهذا إسناد قوي . اهـ .

(١) قال ابن كثير : فنهى عن الزيادة عليهن إن طلق واحدة منهن واستبدل غيرها بها إلا ما ملكت يمينه . اهـ .

والثالث : «إلا» أن تبدل أمتك بأمة غيرك ، قاله ابن زيد .
قال أبو سليمان التمشقي : وهذه الأقوال جائزة ، «إلا» أننا لا نعلم أن رسول الله ﷺ نكح يهودية ولا نصرانية بتزويج ولا ملك عيين ، ولقد سبى ربحانة القرظية فلم يدن منها حتى أسلمت .

﴿ فصل ﴾

واختلف علماء الناسخ والمنسوخ في هذه الآية على قولين .
أحدهما : أنها منسوخة بقوله : « إِنَّا أَهْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ » ، وهذا مروى عن عليّ ، وابن عباس ، ، وعائشة ، وأم سلمة ، وعلي بن الحسين ، والضحاك .
وقالت عائشة : ما مات رسول الله ﷺ حتى أُحِلَّ له النساء ^(١) ، قال أبو سليمان التمشقي : يعني نساء جميع القبائل من المهاجرات وغير المهاجرات .
والقول الثاني : أنها محكمة ؛ ثم فيها قولان .
أحدهما : أن الله تعالى أناب نساءه حين اختارنه بأن قصّره عليهن ، فلم يُحِلَّ له غيرهن ، ولم ينسخ هذا ، قاله الحسن ، وابن سيرين ، وأبو أمية بن سهل ، وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ^(٢) .
والثاني : أن المراد بالنساء هاهنا : الكافرات ، ولم يُحْزَ له أن يتزوج كافرة ، قاله مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وجابر بن زيد .

(١) رواه أحمد في « المسند » والترمذي في « جامعهم » والنسائي في « سننه » عن عائشة رضي الله عنها .
(٢) قال ابن كثير : ذكر غير واحد من العلماء ، كابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة ، وابن زيد ، وابن جرير ، وغيرهم ، أن هذه الآية نزلت مجازاة لأزواج النبي ﷺ ، ورضى عنهم على حسن متبعين في اختيارهن الله ورسوله والدار الآخرة لما خيرهن رسول الله —

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ لِأَنَّهُ وَإِنَّمَا إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ . . .) الآية (١) .
في سبب نزولها ستة أقوال .

— **عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ** ، كما تقدم في الآية ، فلما اخترن رسول الله ﷺ ، كان جزاؤه أن الله تعالى قصره عليهن ، وحرّم عليه أن يتزوج بغيرهن ، أو يستبدل بهن أزواجهن ولو أعجبه حسنهن ، إلا الإماء والسراري ، فلا حرج عليه فيهن ، ثم إنه تعالى رفع عنه الحرج في ذلك ونسخ حكم هذه الآية ، وأباح له الزواج ، ولكن لم يقع منه بسد ذلك تزوج ، لتكون البينة لرَسُولِ اللَّهِ ﷺ عليهن ، وذكر ابن كثير بعض الأدلة على ذلك ، ثم قال : وذلك قوله تعالى : (ترجي من تشاء منهن . . .) الآية ، قال : فجملت هذه ناسخة لتي بعدها في التلاوة ، كآتي عدة الوفاة في (البقرة) الأولى ناسخة لتي بعدها ، والله أعلم . قال : وقال آخرون : بل معنى الآية : (لا يحل النساء بعد) أي : من بعد ما ذكرنا لك من صفة النساء اللاتي أحللتنا لك من نسائك اللاتي آتيت أجورهن وما ملكت يمينك ونسائات المم والمهات والخلل والحالات ، والواهبية ، وما سوى ذلك من أصناف النساء ، فلا يحل لك ، وذكر بعض أقوال السلف في ذلك ، ثم قال : واختار ابن جرير رحمه الله أن الآية عامة فيمن ذكر من أصناف النساء ، وفي النساء اللواتي في عصمته وكن تسماً ، قال : وهذا الذي قاله جيد ، ولعله مراد كثير ممن حكينا عنه من السلف ، فإن كثيراً منهم روي عنه هذا وهذا ، ولا منافاة ، والله أعلم . اهـ .

(١) قال ابن كثير : هذه آية الحجاب ، وفيها أحكام وآداب شرعية ، وهي بما وافق —

القول الأول : أخرجاه في « الصحيحين » من حديث أنس بن مالك ، أن رسول الله ﷺ لما تزوج زينب بنت جحش دما القوم ، فطعموا ثم جلسوا يتحدثون ، فأخذ كأنه يتبأً للقيام ، فلم يقوموا ، فلما رأى ذلك قام وقام من القوم من قام ، وقعد ثلاثة ، فجاء رسول الله ﷺ فدخل فإذا القوم جلوس ، فرجع ، وإتتهم قاموا فانطلقوا ، وجئت فأخبرت النبي ﷺ أنهم قد انطلقوا ، فجاء حتى دخل ، وذهبت أدخل فألقى الحجاب بيني وبينه ، وأنزل الله تعالى هذه الآية (١) .

والثاني : أن ناساً من المؤمنين كانوا يتحيّنون طعام النبي ﷺ فيدخلون عليه قبل الطعام إلى أن يُدرك (٢) ، ثم يأكلون ولا يخرجون ، فكان رسول الله ﷺ يتأذى بهم ، فنزلت هذه الآية ، قاله ابن عباس (٣) .

والثالث : أن عمر بن الخطاب قال : قلت يا رسول الله ! إن نساءك يدخل

تزيّلها قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، كما ثبت ذلك في « الصحيحين » عنه أنه قال : وافقت ربي عز وجل في ثلاث ، قلت : يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى ، فأنزل الله تعالى : (واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى) وقلت : يا رسول الله إن نساءك يدخل عليهن البهْرُ والفاجر ، فأنزل الله آية الحجاب ، وقلت لأزواج النبي ﷺ لئن لم يأتن عليهن في التبرة : (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجاً خيراً منكن) فنزلت كذلك . قال : وفي رواية لسم ذكر أسارى بدر ، وهي قضية رابعة . اهـ .

(١) البخاري : ٤٠٦/٨ ، ٤٠٧ ، ومسلم : ١٠٥٠/٢ ، ورواه ابن جرير الطبري بنحوه : ٣٧/٢٢ ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٢١٣/٥ ، وزاد نسبته لأحمد ، وعبد بن حميد ، والنسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « سننه » من طرق عن أنس رضي الله عنه .

(٢) أي : إلى أن ينضج الطعام .

(٣) ذكره البغوي في « تفسيره » عن ابن عباس بدون سند .

عليهن البرّ والفاجر ، فلو أمرتهنّ أن يَحْتَجِبْنَ ، فنزلت آية الحجاب ، أخرجه البخاري من حديث أنس ، وأخرجه مسلم من حديث ابن عمر ، كلاهما عن عمر ^(١) .

والرابع : أن "عمر أمر نساء رسول الله ﷺ بالحجاب ، فقالت زينب : يا ابن الخطاب ، إنك لتغار علينا والوحي ينزل في بيوتنا ؛ فنزلت الآية ، قاله ابن مسعود ^(٢) .

والخامس : أن عمر كان يقول لرسول الله ﷺ : احجب نساءك ، فلا يفعل ، فخرجت سودة ليلة ، فقال عمر : قد عرفناك ياسودة - حرصاً على أن ينزل الحجاب - فنزل الحجاب ، رواه عكرمة عن عائشة ^(٣) .

(١) البخاري : ٤٠٦/٨ ، ومسلم : ١٨٦٥/٤ وهو طرف من حديث أوله : « وافقت ربي في ثلاث . . . » وقد تقدم في الصفحة التي قبل هذه .

(٢) « الطبري » : ٤٠/٢٢ من طريق عطاء بن السائب ، عن أبي وائل عن ابن مسعود ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٢١٤/٥ من رواية ابن مردويه عن ابن مسعود رضي الله عنه ، قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » ١٣٧ : رواه الثعلبي من رواية مجاهد عن الشعبي .

(٣) رواه الطبري : ٤٠/٢٢ من طريق عروة عن عائشة ، قال ابن كثير : هكذا وقع في هذه الرواية ، والمشهور أن هذا كان بعد نزول الحجاب ، كما رواه الامام أحمد والبخاري ومسلم من حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : خرجت سودة بعدما ضرب الحجاب لحاجتها ، وكانت امرأة جسيمة لا تحفى على من يعرفها ، فرآها عمر بن الخطاب فقال : ياسودة أما والله ما تحفين علينا ، فانظري كيف تخرجين ، قالت : فانكفأت راجعة ورسول الله ﷺ في بيتي وإنه ليتشى وفي يده عيرق ، فدخلت فقالت : يا رسول الله إني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا ، قالت : فأوحى الله إليه ، ثم رفع عنه وإن الميرق في يده ما وضعه ، فقال : « إنه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك » ، وقال ابن كثير : هذا لفظ البخاري . اهـ . وقال ابن كثير أيضاً : قوله تعالى : (لا تدخلوا بيوت النبي) حظر على المؤمنين أن يدخلوا منازل رسول الله ﷺ بنير إذن كما كانوا قبل ذلك يصنعون في بيوتهم —

والسادس : أن رسول الله ﷺ كان يطعم معه بعض أصحابه ، فأصاب يد رجل منهم يد عائشة ، وكانت معهم ، فكره النبي ﷺ ذلك ، فنزلت آية الحجاب ، قاله مجاهد ^(١) .

قوله تعالى : (إِنْ أَنْ يُؤْذَنْ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ) أي : أن تدعوا إليه (غير ناظرين) أي : منتظرين (إناءً) . قال الزجاج : موضع « أن » نصب ؛ والمعنى : إلا بأن يؤذن لكم ، أو لأن يؤذن ، و « غير » منصوبة على الحال ؛ والمعنى : إلا أن يؤذن لكم غير منتظرين . و « إناء » : نضجه وبلوغه . قوله تعالى : (فانتشروا) أي : فاخرجوا .

قوله تعالى : (وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ) المعنى : ولا تدخلوا مستأنسين ، أي : طالبي الأنس لحديث ، وذلك أنهم كانوا يجلسون بعد الأكل فيتحدثون طويلاً ، وكان ذلك يؤذيه ، ويستحي أن يقول لهم : قوموا ، فلعنهم الله الأدب ، فذلك قوله : (والله لا يستحي من الحق) أي : لا يترك أن يبين لكم ما هو الحق (وإذا سألتهم عن متاعاً) أي : شيئاً يستمتع به ويستفح به من آلة المنزل (فاسألوهن من وراء حجاب ذلكم أطهر) أي : سؤالكم إياهن المتاع من وراء حجاب أطهر (لقلوبكم وقلوبهن) من الرية .

— في الجاهلية وابتداء الاسلام ، حتى غار الله لهذه الأمة ، فأمرهم بذلك ، وذلك من إكرامه تعالى هذه الأمة ، قال : ولهذا قال رسول الله ﷺ : « إياكم والدخول على النساء . . . » الحديث ، قال : ثم استثنى من ذلك فقال تعالى : (إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ) قال : قال مجاهد وقتادة وغيرهما ، أي : غير متحينين نضجه واستواءه ، أي : لا ترقبوا الطعام إذا طبخ حتى إذا قارب الاستواء تعرضتم للدخول ، فإن هذا مما يكرهه الله وينه ، قال : وهذا دليل على تحريم التطفيل ، وهو الذي تسميه العرب : « الضيفن » . اهـ .

(١) رواه الطبري : ٣٨/٢٢ عن مجاهد مرسلًا ، قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشف »

١٣٦ : رواه ابن أبي شيبة والطبري من طريق مجاهد مرسلًا .

قوله تعالى : (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله) أي : ما كان لكم أذاه في شيء من الأشياء . قال أبو عبيدة : و « كان » من حروف الزوائد . والمعنى : ما لكم أن تؤذوا رسول الله (ولا أن تشكحوا أزواجه من بعده أبداً) . روى عطاء من ابن عباس ، قال : كان رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : لو توفي رسول الله ﷺ تزوجت عائشة ، فأُتِلَ الله ما أنزل ^(١) . وزعم مقاتل أن ذلك الرجل طلحة بن عبيد الله ^(٢) .

قوله تعالى : (إن ذلكم) يعني نكاح أزواج رسول الله ﷺ (كان عند الله عظيماً) أي : ذنباً عظيماً للعقوبة ^(٣) .

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢١٤/٥ من طريق ابن مردويه عن ابن عباس . قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » ١٣٧ : وروى ابن أبي حاتم ، وابن مردويه من طريق داود عن عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال : نزلت في رجل م أن يتزوج بمض نساء النبي ﷺ . . الحديث ، قال السيوطي في « الدر » : ٢١٤/٥ قال سفيان : ذكروا أنها عائشة رضي الله عنها . اهـ .

(٢) أخرج ابن سعد عن الواقدي عن عبد الله بن جعفر عن ابن أبي عون ، عن أبي بكر ابن حزم في هذه الآية قال : نزلت في طلحة قال : إذا توفي رسول الله ﷺ تزوجت عائشة . والواقدي متروك مع سمة علمه كما قال الحافظ ابن حجر في « التقريب » .

(٣) قال ابن كثير : ولهذا أجمع العلماء قاطبة على أن من توفي عنها رسول الله ﷺ من أزواجه أنه يحرم على غيره تزوجها من بعده ، لأنهن أزواجه في الدنيا والآخرة وأمهات المؤمنين كما تقدم ، قال : واختلفوا فيما دخل بها ثم طلقها في حياته ، هل يحل لغيره أن يتزوجها ؟ على قولين ، مأخذهما هل دخلت هذه في عموم قوله : (من بعده) أم لا ؟ قال : فأما من تزوجها ثم طلقها قبل أن يدخل بها ، فما نعلم في حلها لغيره والحالة هذه زاعماً ، والله أعلم . اهـ . وروى ابن جرير في « التفسير » : ٤١/٢٢ عن عامر بن سعد بن أبي وقاص أن النبي ﷺ مات وقد ملك قبيلة بنت الأشعث ، فتزوجها عكرمة بن أبي جهل بعد ذلك ، فشق على أبي بكر مشقة شديدة ، فقال له عمر : يا خليفة رسول الله ، إنها ليست من نسائه ، إنها لم يجزها رسول الله ﷺ ، ولم يجزها ، وقد برأها منه بالردة التي ارتدتت مع قومها ، فاطمان أبو بكر وسكن . اهـ .

أحدهما : لأن المرأة تحل^١ لأبنائها ، فكره أن تضع خمارها عند صحتها وخالها ،
لأنها ينعانها لأبنائها ، هذا قول الشعبي وعكرمة .

والثاني : لأنها يجريان مجرى الوالدين فلم يُذكر كرا ، قاله الزجاج .

فأما قوله : (ولا مملكت أيمانهن) ففيه قولان .

أحدهما : أنه أراد الإماء دون المييد ، قاله سعيد بن المسيب .

والثاني : أنه عام في المييد والإماء . قال ابن زيد : كُن أزواج رسول الله

ﷺ لا يحتجبن من الممالك . وقد سبق بيان هذا في سورة (النور : ٣١) .

قوله تعالى : (وانفقن الله) أي : أن يراكن غير هؤلاء (إن الله كان

على كل شيء شهيداً) أي : لم يغيب عنه شيء .

﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا . إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا . وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَّا كُتِّبَ سَبُّوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾

قوله تعالى : (إن الله وملائكته يصلون على النبي) في صلاة الله وصلاة

الملائكة أقوال قد تقدمت في هذه السورة [الاحزاب : ٥٣] .

قوله تعالى : (صلوا عليه) قال كعب بن عجرة : قلنا : يا رسول الله قد

عرفنا التسليم عليك ، فكيف الصلاة عليك ؟ فقال : قولوا : « اللهم صل على محمد

وعلى آل محمد ، كما صليت على [آل] ^(١) إبراهيم ، إنك حميد مجيد ، وبارك ^(٢) على

محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على [آل] ^(١) إبراهيم ، إنك حميد مجيد » ،

(١) ما بين المقتفين زيادة من البخاري ومسلم من حديث كعب بن عجرة .

(٢) في حديث كعب بن عجرة في البخاري ومسلم : « اللهم بارك » .

أخرجه البخاري ومسلم ^(١) . ومعنى قوله « قد علمنا التسليم عليك » : ما يقال في التشهد : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » . وذهب ابن السائب إلى أن معنى التسليم : سلموا لما يأمركم به .
قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يُوْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال .

(١) البخاري : ٤١٠/٨ ومسلم : ٣٠٥/١ ، ولهذا الحديث صيغ أخرى بألفاظ مختلفة تراجع في محلها من كتب الحديث ، انظر « فتح الباري » : ١١/١٢٨ - ١٤٧ قال ابن كثير : والمقصود من هذه الآية - (إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسلياً) - أن الله سبحانه وتعالى أخبر عباده بمنزلة عبده ونبيه عنده في الملأ الأعلى بأنه ينزل عليه عند الملائكة المقرئين ، وأن الملائكة تصلي عليه ، قال : ثم أمر تعالى أهل العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه ليجتمع الثناء عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعاً . اهـ . وقال ابن كثير أيضاً : ذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه يجب على المصلي أن يصلي على رسول الله ﷺ في التشهد الأخير ، فإن تركه لم تصح صلاته ، ثم قال : وقد روينا وجوب ذلك والأمر بالصلاة كما هو ظاهر الآية ومفسر بهذا الحديث عن جماعة من الصحابة ، منهم : ابن مسعود ، وأبو مسعود البصري ، وجابر بن عبد الله ، ومن التابعين : الشعبي ، وأبو جعفر الباقر ، ومقاتل بن حيان ، قال : وإليه ذهب الشافعي ، لاختلاف عنه في ذلك ولا بين أصحابه أيضاً ، قال : وإليه ذهب الامام أحمد أخيراً فيها حكاه عنه أبو زرعة الدمشقي ، وبه قال إسحاق بن راهويه ، والفقهاء الامام محمد بن ابراهيم المعروف بابن المؤازر المالكي رحمهم الله ، ثم قال : وللقول بوجوبه ظواهر الحديث والله أعلم . قال : وما يؤيد ذلك الحديث الذي رواه الامام أحمد ، وأبو داود ، والترمذي وصححه ، والنسائي ، وابن خزيمة وابن حبان في « صحيحهما » عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه قال : سمع رسول الله ﷺ رجلاً يدعو في صلاته ، لم يمجّد الله ، ولم يصل على النبي ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ : « عجل هذا » ثم دعاه فقال له أو لغيره : « إذا صلي أحدكم فليبدأ بتمجيد الله عز وجل والثناء عليه ، ثم ليصل على النبي ، ثم ليدع بما شاء » . اهـ .

أحدها : في الدين طعنوا على رسول الله ﷺ حين اتخذ صفية بنت حيي ،
قاله ابن عباس (١) .

والثاني : نزلت في المصوّرين ، قاله عكرمة (٢) .

والثالث : في المشركين واليهود والنصارى ، وصفوا الله بالولد وكذبوا رسوله
وشجّوا وجهه وكسروا رباعيته وقالوا : مجنون شاعر ساحر كذاب (٣) . ومعنى
أذى الله : وصفه بما هو منزّه عنه ، وعصيانته (٤) ، ولمنهم في الدنيا : بالقتل والحلّاء ،
وفي الآخرة : بالنار .

قوله تعالى : (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) في سبب نزولها
أربعة أقوال .

(١) رواه الطبري : ٤٥/٢٢ من رواية عطية الموفي عن ابن عباس ، وذكره السيوطي
في « الدر » : ٢٢٠/٥ ، وزاد نسبه لابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنها .

(٢) ذكره البغوي عن عكرمة بدون سند ، وقال ابن كثير : قال عكرمة في قوله تعالى :
(إن الذين يؤذون الله ورسوله) نزلت في المصوّرين . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن
عكرمة قال : الذين يؤذون الله ورسوله هم أصحاب التصاوير .

(٣) ذكره هذا المعنى البغوي والحاظن عن ابن عباس بدون سند ، وذكره السيوطي في
« الدر » : ٢٢٠/٥ من رواية ابن المنذر عن ابن جريج قال : آذوا الله فيما يدعون معه ،
وآذوا رسول الله قالوا : إنه ساحر مجنون . قال ابن كثير : والظاهر أن الآية عامة في كل
من آذاه بشيء ، ومن آذاه فقد آذى الله ، كما أن من أطاعه فقد أطاع الله . اهـ .

(٤) ومن إبداء الله تعالى ، ماجاء في « الصحيحين » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « يقول الله عز وجل : يؤذيني ابن آدم ، يسب الدهر وأنا الدهر
أقلب إليه وجهه » ومعنى هذا أن الجاهلية كانوا يقولون : يا حية الدهر فعل بنا كذا وكذا ،
فيستندون أفعال الله تعالى إلى الدهر ويسبونه ، وإنما القاعل لذلك هو الله عز وجل .

أحدها : أن عمر بن الخطاب رأى جارية متبرجة فضربها وكف ما رأى من زينتها ، فذهبت إلى أهلها تشكو ، فخرجوا إليه فأذوه ، فنزلت هذه الآية ، رواه عطاء عن ابن عباس ^(١) .

والثاني : أنها نزلت في الزناة الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يتبعون النساء إذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم ، فيرون المرأة فيدنون منها فيغمزونها ؛ وإنما كانوا يؤذون الإماء ، غير أنه لم تكن الأمة تُعرف من الحرة ، فشكون ذلك إلى أزواجهن ، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ ، فنزلت هذه الآية ، قاله السدي ^(٢) .

والثالث : أنها نزلت فيمن تكلم في عائشة وصفوان بن المطيل بالإفك ، قاله الضحاك ^(٣) .

والرابع : أن ناساً من المنافقين آذوا علي بن أبي طالب ، فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل ^(٤) .

قال المفسرون : ومعنى الآية : يرمونهم بما ليس فيهم .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . لَّئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي

(١) ذكره الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠٧ ، ٢٠٨ عن عطاء عن ابن عباس بدون سند .

(٢) الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠٨ عن الضحاك والسدي والكلبي بدون سند .

(٣) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٢٠/٥ من رواية ابن جرير عن ابن عباس قال : أنزلت في عبد الله بن أبي وناس معه قذفوا عائشة رضي الله عنها .

(٤) الواحدي في « أسباب النزول » : ٢٠٨ عن مقاتل بدون سند ، وكذلك البغوي .

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُفْرِيتَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا . مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا تَقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا . سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُزَاجِكُمُ...) الآية ، سبب نزولها أن الفُسَّاق كانوا يؤذون النساء إذا خرجن بالليل ، فإذا رأوا المرأة عليها قناع تركوها وقالوا : هذه حُرّة ، وإذا رأوها بغير قناع قالوا : أمة ، فأذوها ، فنزلت هذه الآية ، قاله السدي (١) .

قوله تعالى : (يُدْنِيْنِ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَيبِينَ) (٢) قال ابن قتيبة : يلبسن الأردية . وقال غيره : ينطين رؤوسهن ووجوههن ليعلم أنهن حرار (ذلك أدنى) أي : أحرى وأقرب (أَنْ يُعْرِقْنَ) أنهن حرار (فلا يؤذين) .

قوله تعالى : (لَنْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ) أي : عن تفاهم (والذين في قلوبهم مرض) أي : فجور ، وم الزناة (والمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ) بالكذب والباطل ، يقولون : أنا كم العدو ، وقُتِلت سراياكم وهُزِمَت (لَنُفْرِيتَنَّكَ بِهِمْ) أي : لنُسَلِّطَنَّكَ عَلَيْهِمْ بَأْنْ نَأْمُرَكَ بِقَاتِلِهِمْ . قال المفسرون : وقد أغري بهم ، فقتل له :

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٢٢/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن السدي . وذكره الواحدي في « أسباب النزول » ٢٠٨ عن السدي بدون سند .

(٢) قال ابن كثير : يقول تعالى آمراً رسوله ﷺ تسليماً ، أن يأمر النساء المؤمنات - خاصة أزواجه وبناته لشرفهن - بأن يدنين عليهن من جلابيبهن ، ليعتدّن عن سمات النساء الجاهلية وسمات الاماء ، قال : والجلباب : هو الرداء فوق الخمار ، قاله ابن مسعود ، وعبيدة ، وقتادة ، والحسن البصري ، وسعيد بن جبير ، وابراهيم النخعي ، وعطاء الخراساني ، وغير واحد ، وهو بمنزلة الازرار اليوم ، وقال : قال الجوهري : الجلابب : الملحفة .

(جاهد الكفار والمنافقين) [التوبة : ٧٣ ، التحريم : ٩] ، وقال يوم الجمعة « اخرج يا فلان من المسجد فانك منافق ، قم يا فلان فانك منافق » ^(١) (ثم لا يجاورونك فيها) أي : في المدينة (إلا قليلاً) حتى يهاكوا ، (ملمونين) منصوب على الحال ؛ أي : لا يجاورونك إلا وهم ملمونون (أينما تُتَقِفُوا) أي : وُجِدُوا وأدركوا (أخذوا وقتلوا قتيلاً) معنى الكلام : الأمر ، أي : هذا الحكم فيهم ، (سُنَّةَ اللَّهِ) أي : سن في الذين يناقون الانبياء ويرجعون بهم أن يفعل بهم هذا .

﴿ يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا . إِنَّ اللَّهَ لَمَنَّ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا . خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ . وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَ . رَبَّنَا آتِنَاهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴾

قوله تعالى : (يسألك الناس عن الساعة) قال عروة : الذي سأله عنها عُتْبَةُ بْنُ رِيعة .

قوله تعالى : (وما يدريك) أي : أي شيء يُعلمك أمر الساعة ومتى تكون ؛ والمعنى : أنت لا تعرف ذلك ؛ ثم قال : (لعل الساعة تكون قريباً) .
فان قيل : هلاً قال : قريبة ؛ فمئة ثلاثة أجوبة .

أحدها : أنه أراد الظرف ، ولو أراد صفة الساعة بعينها ، لقال : قريبة ،

(١) هو جزء من حديث طويل رواه الطبري : ١٠/١١ ، وابن أبي حاتم ، والطبراني في الأوسط ، عن ابن عباس ، وفي سنده الحسين بن عمرو المنقري ، وهو ضعيف .

هذا قول أبي عبيدة . والثاني : أن المعنى راجع إلى البعث ، أو إلى مجيء الساعة .
والثالث : أن تأنيث الساعة غير حقيقي ، ذكرهما الزجاج . وما بعد هذا قد سبق
بيان ألفاظه [البقرة : ١٥٩ ، النساء : ١٠ ، الإسراء : ٩٧] .

فأما قوله : (وأطمنا الرسول) فقال الزجاج : الاختيار الوقف بألف ، لأن
أواخر الآي وفواصلها تجري مجرى أواخر الآيات ، وإنما خوطبوا بما يعقلونه من
الكلام المؤلف ليدل بالوقف بزيادة الحرف أن الكلام قد تم ؛ وقد أشرنا إلى
هذا في قوله : (الظنون) [الأحزاب : ١] .

قوله تعالى : (أطمنا ساداتنا وكبراءنا) أي : أشرافنا وعظماءنا . قال مقاتل :
هم المُنْطَعِمُونَ في غزوة بدر . وكلّهم قرأوا : « ساداتنا » على التوحيد ، غير
ابن عامر ، فإنه قرأ : « ساداتنا » على الجمع مع كسر التاء ، ووافقه المفضل ،
ويعقوب ، إلا أبا حاتم (فأصلونا السبيل) أي : عن سبيل الهدى ، (ربنا
آتهم) يمنون السادة (ضعفين) أي : ضعف عذابنا ، (والعنهم لعناً كبيراً)
قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي : « كثيراً » بالتاء .
وقرأ عاصم ، وابن عامر : « كبيراً » بالباء . وقال أبو علي : الكثرة أشبه بالمرار
المتكررة من الكبير .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ
اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيداً . يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ
ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً ﴾

قوله تعالى : (لا تكونوا كالذين آذوا موسى) أي : لا تؤذوا محمداً كما آذى
بنو إسرائيل موسى فينزل بكم منازل بهم .

وفي ما آذوا به موسى أربعة أقوال .

أحدها : أنهم قالوا : هو آذر ، فذهب يوماً يفتسل ، ووضع ثوبه على حجر ، ففر الحجر بثوبه ، فخرج في طلبه ، فرأوه فقالوا : والله ما به من بأس . والحديث مشهور في الصحاح كلها من حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : وقد ذكرته بأسناده في « المنى » و « الحقائق » ^(١) . قال ابن قتيبة : والآذر : عظيم الخُصيتين .

والثاني : أن موسى صعد الجبل ومعه هارون ، فأت هارون ، فقال بنو إسرائيل : أنت قتلته ، فأذوه بذلك ، فأمر الله تعالى الملائكة فحملته حتى صرّت به على بني إسرائيل ، وتكلمت الملائكة بموته حتى عرف بنو إسرائيل أنه مات ، فبرأه الله من ذلك ، قاله علي عليه السلام ^(٢) .

(١) روى البخاري في « صحيحه » : ٣١٢/٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن موسى كان رجلاً حياً ، ستيراً ، لا يرى من جلده شيء استحياء منه ، فأذاه من بني إسرائيل فقال : ما يستر هذا التستر إلا من عيب بجلده ، إما برص ، وإما أدرة ، وإما آفة ، وإن الله أراد أن يبرئه مما قالوا لموسى ، فخلا يوماً وحده ، فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل ، فلما فرغ أقبل إلى ثيابه ليأخذها ، وإن الحجر عدا بثوبه ، فأخذ موسى عصاه ، وطلب الحجر ، فجعل يقول : ثوبي حجر ، ثوبي حجر ، حتى انتهى إلى ملا من بني إسرائيل فرأوه عرياناً أحسن ما خلق الله ، وأبرأ مما يقولون ، وقام حجر فأخذ بثوبه ، فلبسه وطفق بالحجر ضرباً بعصاه ، فوالله إن بالحجر لندباً من أثر ضربه ثلاثاً ، أو أربعاً أو خمساً ، فذلك قوله تعالى : (يأيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً) . قال ابن كثير عن هذا الحديث بعدما ذكره في تفسيره : وهذا سياق حسن مطول ، قال : وهذا الحديث من أفراد البخاري دون مسلم . اهـ . والحديث أورده السيوطي في « الدر » : ٢٢٣/٥ ، وزاد نسبه لبد الرزاق ، وأحمد ، وعبد بن حميد ، والترمذي ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه من طرق عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) « الطبري » : ٥٢/٢٢ ، قال الحافظ ابن حجر في « الفتح » : ٤١١/٨ : وروى —

والثالث : أن قارون استأجر نبياً ^(١) لتقذف موسى بنفسها على ملا من بني إسرائيل فمصمها الله ويرا موسى من ذلك ، قاله أبو العالية ^(٢) .
والرابع : أنهم رموه بالسحر والجنون ، حكاه الماوردي .
قوله تعالى : (وكان عند الله وجهاً) قال ابن عباس : كان عند الله حظيئاً لا يسأله شيئاً إلا أعطاه . وقد يدغم معنى الوجه في (آل عمران : ٤٥) ^(٣) .
وقرأ ابن مسعود ، والآنحش ، وأبو حيوه : « وكان عبداً لله » بالتنوين والياء ، وكسر اللام .

قوله تعالى : (وقولوا قولاً سديداً) فيه أربعة أقوال .

— أحمد بن منيع في « مسنده » والطبري ، وابن أبي حاتم ، بإسناد قوي عن علي رضي الله عنه . . . فذكره ، وأورد السيوطي في « الدر » : ٢٢٣/٥ وزاد نسبه لابن المنذر ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن علي رضي الله عنه .

قال ابن كثير : وجائز أن يكون هذا هو المراد بالأذى ، وجائز أن يكون الأول هو المراد ، فلا قول أولى من قول الله عز وجل ، قال ابن كثير : قلت : يحتمل أن يكون الكل مراداً ، وأن يكون معه غيره والله أعلم . اهـ . وقال الحافظ ابن حجر : وما في « الصحيح » أصح من هذا ، لكن لا مانع أن يكون للشيء سببان فأكثر كما تقدم تقريره غير مرة . اهـ .
(١) في الأصل : نبية ، وفي « اللسان » و « التساج » مادة « نسا » : ولا يقال للمرأة : نبية .

(٢) رواه السيوطي في « الدر » ١٣٦/٥ من رواية ابن أبي شيبة في « المصنف » ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنها مطولاً . والقصة تقدمت بنحوها في الصفيحتين (٢٣٩ و ٢٤٥) من هذا الجزء .

(٣) قال ابن كثير : وقوله تعالى : (وكان عند الله وجهاً) أي : له وجاعة وجاه عند ربه عز وجل ، قال : قال الحسن البصري : كان مستجاب الدعوة عند الله ، وقال غيره من السلف : لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه ، ولكن منع الرؤية لما يشاء الله عز وجل ، قال : وقال بعضهم : من وجاهته المظلمة عند الله ، أنه شفع في أخيه هارون أن يرسله الله معه ، فأجاب الله سؤاله فقال : (ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبياً) . اهـ .

أحدها : صواباً ، قاله ابن عباس . والثاني : صادقاً ، قاله الحسن . والثالث : عدلاً ، قاله السدي . والرابع : قصداً ، قاله ابن قتيبة .
ثم في المراد بهذا القول ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه « لا إله إلا الله » ، قاله ابن عباس ، وعكرمة . والثاني : أنه المدل في جميع الأقوال والأعمال ، قاله قتادة . والثالث : في شأن زينب وزيد ، ولا تنسبوا رسول الله ﷺ إلى مالا يصلح ، قاله مقاتل بن حيان .
قوله تعالى : (يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ) فيه قولان .

أحدهما : يتقبل حسناتكم ، قاله ابن عباس . والثاني : يزكي أعمالكم ، قاله مقاتل .
قوله تعالى : (فقد فاز فوزاً عظيماً) أي : نال الخير وظفر به .

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا . لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

قوله تعالى : (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ) فيها قولان .

أحدهما : أنها الفرائض ، عرضها الله على السموات والأرض والجبال ، إن أدتها أثابها ، وإن ضيعتها عذبها ، فكرهت ذلك ؛ وعرضها على آدم فقبلها بما فيها ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ^(١) ؛ وكذلك قال سعيد بن جبير : عرضت الأمانة على آدم فقبل له : تأخذها بما فيها ، إن أطعت غفرت لك ، وإن

(١) « الطبري » : ٥٤/٢٢ ، وذكره السيوطي في « الدر » ، ٢٢٤/٥ ، وزاد لسنته لابن المنذر ،

وابن أبي حاتم ، وابن الأنباري في كتاب « الأخذاد » عن ابن عباس رضي الله عنهما .

عَصِيَتْ عَذْبُكَ ، فَقَالَ : قَبِلْتُ ، فَمَا كَانَ إِلَّا كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْمَصْرِ إِلَى أَنْ غَرَبَتِ الشَّمْسُ حَتَّى أَصَابَ الدَّنَبُ . ^(١) وَمِمَّنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهَا الْفَرَائِضُ قِتَادَةً ، وَالضَّحَاكُ ، وَالْمَجْهُورُ .

وَالثَّانِي : أَنَّهَا الْأَمَانَةُ الَّتِي يَأْتُمْنِ النَّاسُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَلَيْهَا . رَوَى السَّيْدِي عَنْ أَشْيَاخِهِ أَنَّ آدَمَ لَمَّا أَرَادَ الْحَجَّ قَالَ لِلْسَّيِّئَةِ : احْفَظِي وَلَدِي بِالْأَمَانَةِ ، فَأَبَتْ ، وَقَالَ لِلْأَرْضِ ، فَأَبَتْ ، وَقَالَ لِلْجِبَالِ ، فَأَبَتْ ، فَقَالَ لِقَائِيلَ ، فَقَالَ : نَعَمْ ، تَذْهَبُ وَتُحْيِي . وَتَجِدُ أَهْلَكَ كَمَا يَسُرُّكَ ، فَلَمَّا انْطَلَقَ آدَمُ قَتَلَ قَائِيلَ هَائِيلَ ، فَرَجَعَ آدَمُ فَوَجَدَ ابْنَهُ قَدْ قَتَلَ أَخَاهُ ، فَذَلِكَ حَيْثُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ » إِلَى قَوْلِهِ : (وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) وَهُوَ ابْنُ آدَمَ ، فَمَا قَامَ بِهَا ^(٢) .

وَحَكَى ابْنُ قَتِيبَةَ عَنْ بَعْضِ الْمَفْسَرِينَ أَنَّ آدَمَ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ قَالَ : يَا رَبِّ ، مَنْ أَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِي ؟ فَقِيلَ لَهُ : أَعْرِضْ خِلَافَتَكَ عَلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ ، فَعَرَضَهَا ، فَكُلُّ أَبِيهَا غَيْرُ وَلَدِهِ .

وَالْمَفْسَرِينَ فِي الْمَرَادِ بِعَرَضِ الْأَمَانَةِ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَوْلَانِ . أَحَدُهُمَا : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَكَّبَ الْعَقْلَ فِي هَذِهِ الْأَعْيَانِ ، وَأَفْهَمَهُنَّ خُطَابَهُ ، وَأَنْطَقَهُنَّ بِالْجَوَابِ حِينَ عَرَضَهَا عَلَيْهِنَّ ، وَلَمْ يُرَدِّ بِقَوْلِهِ : « أَبَيِّنَ » الْمُخَالَفَةَ ،

(١) « الطبري » : ٥٤/٢٢ عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ، وذكره السيوطي في « الدرر » : ٢٢٥/٥ ، وزاد نسبه لسعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن الأباري في كتاب « الأضداد » ، والحاكم وصححه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) رَوَى هَذَا الْحَبْرُ مَطْوُوعًا الطَّبْرِي : ٥٦/٢٢ ، ٥٧ من رواية السَّيْدِي فِي خَبَرِ ذِكْرِهِ عَنْ أَبِي مَالِكٍ ، وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَعَنْ مَرَّةٍ الْهَمْدَانِي عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَعَنْ نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ .

ولكن أبين للخشية والخافة ، لأن العَرَض كان تحييراً لا إلزاماً ، و « أشفقن » بمعنى خفن منها أن لا يؤذيتها فيلحقهن العقاب ، هذا قول الأكثرين .

والثاني : أن المراد بالآية : إنا عرضنا الأمانة على أهل السموات وأهل الأرض وأهل الجبال من الملائكة ، قاله الحسن .

وفي المراد بالإنسان أربعة أقوال . أحدها : آدم في قول الجمهور . والثاني : قاييل في قول السدي . والثالث : الكافر والمنافق ، قاله الحسن . والرابع : جميع الناس ، قاله تطلب .

قوله تعالى : (إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : ظلوماً لنفسه ، غيراً بأمر ربه ، قاله ابن عباس ، والضحاك .

والثاني : ظلوماً لنفسه ، جهولاً بما فيه أمره ، قاله مجاهد .

والثالث : ظلوماً بمصية ربه ، جهولاً بمقاب الأمانة ، قاله ابن السائب .

وذكر الزجاج في الآية وجهاً يخالف أكثر الأقوال ، وذكر أنه موافق

للتفسير فقال : إن الله تعالى اتهم بني آدم على ما اقترضه عليهم من طاعته ، واثمن

السموات والأرض والجبال على طاعته والخضوع له ، فأما السموات والأرض فقالتا :

(أَتَيْنَا طَائِعِينَ) [فصل : ١١] ، وأعلمنا أن من الحجارة ما يهبط من خشية الله ،

وأن الشمس والقمر والنجوم والجبال والملائكة يسجدون لله ، فمرقنا الله تعالى

أن السموات والأرض لم تحتل الأمانة ، لأنها أدتها ، وأداؤها : طاعة الله وترك

معيته ، وكل من خان الأمانة فقد احتلها ، وكذلك كل من أثم فقد احتل

الإثم^(١) ، وكذلك قال الحسن : « وحملها الإنسان » أي : الكافر والمنافق حملها ،

أي : خانا ولم يطيعا ؛ فأما من أطاع ، فلا يقال : كان ظلوماً جهولاً .

(١) قال الآوسي عن قول الزجاج هذا : ولا يخفى بعده ، ولم ز في المأثور ما يؤيده . اهـ .

قوله تعالى : (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) قال ابن قتيبة : المعنى : عَرَضْنَا ذَلِكَ لِيُظْهِرَ نِفَاقُ الْمُنَافِقِ وَشِرْكُ الْمُشْرِكِ فَيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ ، وَيُظْهِرَ لِيَمَانِ الْمُؤْمِنِينَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ، أَي : يَمُودَ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ وَالْغُفْرَةِ إِنْ وَقَعَ مِنْهُمْ تَقْصِيرٌ فِي الطَّاعَاتِ ^(١)



(١) قال الآلوسي في تمة الآية : (وكان الله غفوراً رحيماً) أي : مبالناً في المغفرة والرحمة حيث تاب على المؤمنين والمؤمنات وغفر لهم فرطاتهم ، وأثابهم بالفوز العظيم على طاءءاتهم ، نسأل الله تعالى أن يتوب علينا ويغفر لنا ويثيبنا بالفوز العظيم ، إنه - جل جلاله وعم نواله - غفور رحيم . اهـ .

سورة سبا

وهي مكيّة باجماعهم

وقال الضحاك ، وابن السائب ، ومقاتل : فيها آية مدنية ، وهي قوله : (ويرى
الذين أوتوا العلم) [سبا : ٦] .

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ
فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ . يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ
وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ
الْمَفُورُ . وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي
لَتَأْتِيََنَّكُمْ مَالِ الْغَيْبِ لَا يَمُزُّ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ
وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ .
لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ

عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ أَلِيمٍ . وَيَرَى السَّادِينَ أَوْتُوا أَلْعَلِمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ
مِن رَّبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٤٣﴾
قوله تعالى : (الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض) مُلْكًا وَخَلْقًا
(وله الحمد في الآخرة) يَحْمَدُهُ أَوْلِيَاؤُهُ إِذَا دَخَلُوا الْجَنَّةَ ، فيقولون : (الحمد
لله الذي صَدَقْنَا وَعَدَهُ) [الزمر : ٧٤] (الحمد لله الذي هدانا لهذا) [الأعراف : ٤٣]
(الحمد لله الذي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ) [فاطر : ٣٤] (١) .
(يَعْلَمُ مَا يَلْجِجُ فِي الْأَرْضِ) من بذر أو مطر أو كُنْز أو غير ذلك
(وما يُخْرِجُ مِنْهَا) من زرع ونبات وغير ذلك (وما يُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ) من
مطر أو رزق أو ملك (وما يُعْرِجُ فِيهَا) من ملك أو عمل أو دُعَاء .
(وقال الذين كفروا) يعني مُنْكَرِي الْبَعث (لا تأتينا الساعةُ) أي :
لا تُبْعَثُ (٢)

(١) قال ابن كثير : يخبر تعالى عن نفسه الكريمة أن له الحمد المطلق في الدنيا والآخرة ،
لأنه المنعم المتفضل على أهل الدنيا والآخرة ، المالك لجميع ذلك ، والحاكم في جميع ذلك ،
كما قال تعالى : (وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون)
ولهذا قال تعالى هاهنا : (الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض) أي : الجميع ملكه
وعبيده وتحت تصرفه وقهره ، كما قال تعالى : (وإن لنا الآخرة والأولى) قال : ثم قال
عز وجل : (وله الحمد في الآخرة) فهو المعبود أبداً ، الحمود على طول المدى ، قال :
وقوله : (وهو الحكيم) أي : في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره (الخبير) الذي لا تخفى عليه
خافية ولا يخب عنه شيء . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : هذه إحدى الآيات الثلاث التي لارابع لمن بما أمر الله تعالى
رسوله ﷺ أن يقسم بربه العظيم على وقوع المعاد لما أنكره من أنكره من أهل الكفر والفناد ،
قال : فأجدها في سورة يونس عليه السلام ، وهي قوله تعالى : (وبسنتيؤنك أحق هو قل
إني وربي إنه لحق وما أنتم بمجزيين) والثانية هذه (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل بلى
وربي لتأتينكم) والثالثة في سورة (التغابن) وهي قوله تعالى : (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا
قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن بما عملتم وذلك على الله يسير) فقال تعالى : (قل بلى وربي لتأتينكم) . اهـ .

قوله تعالى : (عالم الغيب) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو : « عالم الغيب » بكسر الميم ؛ وقرأ نافع ، وابن عامر : برفهما . وقرأ حمزة ، والكسائي : « علام الغيب » بالكسر ولام قبل الألف . قال أبو علي : من كسر ، فلي معنى : الحمد لله عالم الغيب ؛ ومن رفع ، جاز أن يكون « عالم الغيب » خبر مبتدأ محذوف ، تقديره : هو عالم الغيب ، ويجوز أن يكون ابتداء ، خبره (لا يَمُزُّبُ عنه) ؛ و « علام » أبلغ من « عالم » . وقرأ الكسائي وحده : « لا يَمُزُّبُ » بكسر الزاي ؛ وهما لفتان .

قوله تعالى : (ولا أصفرُ من ذلك) وقرأ ابن السميع ، والنخعي ، والأعمش : « ولا أصفرُ من ذلك ولا أكبر » بالنصب فيها .

قوله تعالى : (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا) قال الزجاج : المعنى : لي ورثي لأنبيائكم المُجَازاة وقال ابن جرير : المعنى : أثبت مثقال الدرة وأصفر منه في كتاب مبين ، لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا ، وليُريَ الذين أوتوا العلم .

قوله تعالى : (مِنْ رَجْزِ أَلِيمٍ) قرأ ابن كثير ، وحفص عن عاصم ، ويعقوب ، [والمفضل] : « مِنْ رَجْزِ أَلِيمٍ » رفعاً ؛ والباقون بالخفض فيها ^(١) . وفي (الذين أوتوا العلم) قولان .

أحدهما : أنهم مؤمنو أهل الكتاب ، كعبد الله بن سلام وأصحابه ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أصحاب محمد ﷺ ، قاله قتادة .

(١) أي هنا وفي سورة (الجاثية : ١١) ، قال في « إتحاف فضلاء البشر » ٢١٩ : واختلف في « من رجز أليم » هنا و (الجاثية) ، فإن كثير ، وحفص ، ويعقوب : رفع الميم فيها نعتاً له عذاباً ، واقهم ابن عيسى ، والباقون : بخفضه فيها نعتاً له رجزاً ، وهو العذاب السيئ . اهـ . زاد السير ٦ م (٢٨)

قوله تعالى : (الذي أنزل إليك من ربك) يعني القرآن (هو الحق)
قال الفراء : « هو » عماد ، فلذلك اتصب الحق . وما أخطأنا به فقد سبق في مواضع
[الحج : ٥١ ، ٥٢ ، البقرة : ١٣٠ ، ٢٦٧] .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ
إِذَا مُرِزْتُمْ كُلٌّ مِمَزَّقَ لِئَنتُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ . أَفَتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْمَذَابِ
وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ . أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ
كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴾

قوله تعالى : (وقال الذين كفروا) وهم مُشْكِرُو البعث ، قال بعضهم لبعض :
(هل ندلُّكم على رجلٍ ينبيئكم) أي : يقول لكم : إنكم (إذا مُرِزْتُمْ كُلٌّ
مِمَزَّقَ) أي : مُفَرِّقٌ كُلُّ تَفْرِيقٍ ؛ والممزَّق هاهنا مصدر بمعنى التمزيق (إنكم
لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ) أي : يَجِدُّ خَلْقَكُمْ للبعث . ثم أجاب بعضهم فقالوا : (أفترى
على الله كذبًا) حين زعم أننا نُبِعث ؛ وألف « أفترى » ألف استفهام ، وهو
استفهام تعجب وإنكار ، (أم به جِنَّةٌ) أي : جنون ؛ أفرء الله عليهم فقال : (بل)
أي : ليس الأمر كما تقولون من الافتراء والجنون ، بل (الذين لا يؤمنون بالآخرة)
وهم الذين يَجِدُّون البعث (في المذاب) إذا بُعثوا في الآخرة (والضلال البعيد)
من الحق في الدنيا ^(١) .

ثم وعظم فقال : (أفلم يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ

(١) قال ابن كثير : ليس الأمر كما زعموا ، ولا كما ذهبوا إليه ، بل محمد ﷺ هو
الصديق البارء الراشد الذي جاء بالحق ، وهم الكذبة الجبلية الأغبياء (في المذاب) أي : الكفر
المفضي بهم إلى عذاب الله تعالى (والضلال البعيد) من الحق في الدنيا . اهـ .

والأرض) وذلك أن الإنسان حينما نظر رأى السماء والأرض قدّامه وخلفه وعن يمينه وعن شماله ؛ فالمنى أنهم أين كانوا فأرضي وسماي محيطة بهم ؛ وأنا القادر عليهم ، إن شئتُ خسفتُ بهم الأرض ، وإن شئتُ أسقطتُ عليهم قطعة من السماء ، (إن في ذلك) أي : فيما يرون من السماء والأرض (لآية) تدلُّ على قدرة الله تعالى على بعثهم والحسف بهم (لكل عبد مُنيب) أي : راجع إلى طاعة الله ، متأمِّل لما يرى .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَنَّا لَهُ الْخَبَرُ دَاوُدَ . أَنِ اعْمَلْ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

قوله تعالى : (ولقد آتينا داود منّا فضلاً) وهو النبوة والزبور وتسخير الجبال والطير ، إلى غير ذلك ممّا أنعم الله به عليه ^(١) (يا جبال أَوِّبِي معه) وروى الحلبي عن عبد الوارث : « أَوِّبِي » بضم الهمزة وتحفيف الواو . قال الزجاج : المنى : وقلنا : يا جبال أَوِّبِي معه ، أي : رجّعي معه . والمنى : سَبَّحِي معه ورجّعي النسيح . ومن قرأ : « أَوِّبِي » ، معناه : عودي في التسبيح معه كلما عاد . وقال ابن قتيبة : « أَوِّبِي » أي : سَبَّحِي ، وأصل التأويب في السير ، وهو أن يسير النهار كلّّه ، وينزل ليلاً ، فكأنه أراد : ادأبي النهار [كلّّه] بالتسبيح إلى الليل .

(١) قال ابن كثير : يخبر تعالى عما أنعم به على عبده ورسوله داود عليه الصلاة والسلام بما آتاه من الفضل المبين ، وجمع له بين النبوة والملك المتمكّن والجنود ذوي العدد والمدد ، وما أعطاه ومنحه من الصوت العظيم الذي كان إذا سبّح به تسبّح معه الجبال الراسيات الصم الشاخات ، وتقف له الطيور السارحات ، والناديات والرائحات ، وتجاوبه بأنواع اللغات ، قال : وفي الصحيح ، أن رسول الله ﷺ سمع صوت أبي موسى الأشعري رضي الله عنه يقرأ من الليل ، فوقف فاستمع لقراءته ، ثم قال ﷺ : « لقد أوتى هذا مزماراً من مزامير آل داود ، . اه .

قوله تعالى : (وَالطَّيْرَ) وقرأ أبو رزين ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو العالية ، وابن أبي عمير : « وَالطَّيْرُ » بالرفع . فأما قراءة النصب ، فقال أبو عمرو بن العلاء : هو عطف على قوله : « وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِثْقَالَ فُضْلَةٍ » « وَالطَّيْرَ » أي : وسخرنا له الطيور . قال الزجاج : ويجوز أن يكون نصباً على النداء ، كأنه قال : دعونا الجبال والطيور ، فالطير معطوف على موضع الجبال ، وكل منادى عند البصريين فهو في موضع نصب ؛ قال : وأما الرفع ، فمن جهتين ، إحداها : أن يكون نسقاً على ما في « أَوْيَ » ، فالمعنى : يا جبال رجعي التسبيح معه أنت والطيور ؛ والثانية ^(١) : على النداء ، المعنى : يا جبال ويا أيها الطير أويي [معه] .

قال ابن عباس : كانت الطير تسبح معه إذا سبح ، وكان إذا قرأ لم تبق دابة إلا استمعت لقراءته وبكت لبكائه . وقال وهب بن منبه : كان يقول للجبال : سبحي ، وللطيور : أجيبي ، ثم يأخذ هو في تلاوة الزبور بين ذلك بصوته الحسن ، فلا يرى الناس منظرأ أحسن من ذلك ، ولا يسمعون شيئاً أطيب منه .

قوله تعالى : (وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ) أي : جعلناه ليئلاً . قال قتادة : سخر الله له الحديد بغير نار ، فكان يسوي به يده ، لا يدخله النار ، ولا يضره بحديدة ، وكان أول من صنع الدروع ، وكانت قبل ذلك صفائح .

قوله تعالى : (أَنْ اْعْمَلْ) قال الزجاج : معناه : وقلنا له : اعمل ، ويكون في معنى « لَأَنْ يَعمَلَ » (سابغات) أي : دروعاً سابغات ، فذكر الصفة لأنها تدل على الموصوف .

قال المفسرون : كان يأخذ الحديد بيده فيصير كأنه عجينة يعمل به ما يشاء ،

فيعمل الدرع في بعض يوم فيبيعه بحال كثير ، فيأكل ويتصدق . والسابغات :
الدروع الكوامل التي تغطي لابسها حتى تفضل عنه فيجرها على الأرض .
(وقدر في السرد) أي : اجمله على قدر الحاجة . قال ابن قتيبة : السرد :
النسج ، ومنه يقال لصانع الدروع : سراد وزراد ، تبدل من السين الزاي ،
كما يقال : سراط ^(١) وزراط . وقال الزجاج : السرد في اللغة : تقدم الشيء إلى
الشيء تأتي به متسقا بمضه في إثر بعض متابعا . ومنه قولهم : سرد فلان الحديث .
وفي معنى الكلام قولان .

أحدهما : عدل المسافر في الحلقة ولا تصغره فيقلق ، ولا تعظمه فتتفصم
الحلقة ، قاله مجاهد .

والثاني : لا تجعل حلقة واسعة فلا تنقي صاحبها ، قاله قتادة .

قوله تعالى : (واعملوا صالحا) خطاب لداود وآله .

﴿ وَلِلَّيْمَنِ الرِّيحُ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ
عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن
يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ . يَعْمَلُونَ لَهُ
مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَارِبَ وَتَمَايِلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ
اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ . فَلَمَّا قَضَيْنَا
عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَادَلَّسَهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ
فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَن لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي
الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾

(١) في الأصل : سراط ، وما أثبتناه من « غريب القرآن » : ٣٥٤ ، و « البحر » : ٢٥٥/٧ ،

و « اللسان » : زرط .

قوله تعالى : (وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ) ^(١) قرأ الاكثر بنصب الرِّيح على معنى :
وسخّرنا لسليمان الرِّيح . وروى أبو بكر ، والمفضل عن عاصم : « الرِّيحُ »
رفعاً ، أي : له تسخيرُ الرِّيح . وقرأ أبو جعفر : « الرِّيح » على الجمع .

(غَدُوْهَا شَهْرٌ) قال قتادة : تغدو مسيرة شهر إلى نصف النهار ، وتروح
مسيرة شهر إلى آخر النهار ، فهي تسير في اليوم الواحد مسيرة شهرين . قال
الحسن : لما شغلت نبي الله سليمان الخيلُ عن الصلاة فقهرها ^(٢) ، أبدله الله خيراً
منها وأسرع وهي الرِّيح ، فكان يندو من دمشق فيَقِيلُ بِاصْطَخَرُ وبينها مسيرة
شهر للمسرع ، ثم يروح من إصطخر فيبيت بكابل ، وبينها مسيرة شهر للمسرع .
قوله تعالى : (وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ) قال الزجاج : القِطْرُ : النحاس ،
وهو الصففر ، أذيب مذ ذاك وكان قبل سليمان لا يذوب .

قال المفسرون : أجرى الله لسليمان عين الصففر حتى صنع منها ما أراد من
غير نار ، كما ألين لداود الحديدُ بغير نار ، فبقيت تجري ثلاثة أيام ولياليهن كجري
الماء ؛ وإنما يعمل الناس اليوم مما أعطي سليمان .

(١) قال ابن كثير : لما ذكر تعالى ما أنعم به على داود ، عطف بذكر ما أعطى ابنه سليمان
عليها الصلاة والسلام من تسخير الرِّيح له تحمل بساطه ، غدوها شهر ورواحها شهر . اه .
(٢) قال ابن جرير الطبري في سورة (ص : ٣٣) عند قوله تعالى : (فطقق مسحاً بالسوق
والأعناق) : واختلف أهل التأويل في معنى مسح سليمان بسوق هذه الخيل الجياد وأعناقها ،
فقال بعضهم : معنى ذلك : أنه عقرها وضرب أعناقها ، وقال آخرون : جعل يمسح أعناقها
وعراقيبها يده جثاً لها ، ونقل ذلك عن ابن عباس ، ثم قال : وهذا القول الذي ذكرناه
عن ابن عباس أشبه بتأويل الآية ، لأن نبي الله ﷺ (يريد سليمان عليه السلام) لم يكن
إن شاء الله ليعذب حيواناً بالمرقة ، ويهلك مالا من ماله بغير سبب سوى أنه اشتغل عن صلاته
بالنظر إليها ، ولا ذنب لها باشتغاله بالنظر إليها . اه . وسيأتي ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى
من سورة (ص) .

قوله تعالى : (ومن الجن) المعنى : وسخرنا له من الجن (من يعمل بين يديه بأذن ربه) أي : بأمره ؛ سخرهم الله له ، وأمرهم بطاعته ؛ والكلام يدل على أن منهم من لم يسخر له (ومن يزرع منهم) أي : يعبد (عن أمرنا) له بطاعة سليمان (نُذِقْهُ من عذاب السعير) ؛ وهل هذا في الدنيا ، أم في الآخرة ؟ فيه قولان . أحدهما : في الآخرة ، قاله الضحاك . والثاني : في الدنيا ، قاله مقاتل . وقيل : إنه كان مع سليمان ملك يده سوط من نار ، فن زاع من الجن ضربه الملك بذلك السوط . يعملون له ما يشاء من محارب (وفيها ثلاثة أقوال . أحدها : أنها المساجد ، قاله مجاهد ، وابن قتبية . والثاني : القصور ، قاله عطية . والثالث : المساجد والقصور ، قاله قتادة . وأما التماثيل ، فهي الصُور ؛ قال الحسن : ولم تكن يومئذ محرمة ^(١) ؛ ثم فيها قولان .

أحدهما : أنها كانت كالطُؤاويس والعقبان والنسور على كرسية ودرجات سريره لكي يها بها من أراد الدُّنُو منه ، قاله الضحاك .
والثاني : أنها كانت صُورُ النبيين والملائكة لكي يرام الناس مصوِّرين ، فيعبُدوا مثل عبادتهم ويتشبهوا بهم ، قاله ابن السائب .
وفي ما كانوا يعملونها منه قولان . أحدهما : من النحاس ، قاله مجاهد . والثاني : من الرُّخام والشَّبه ^(٢) ، قاله قتادة .

قوله تعالى : (وجِفَانٍ كَالْجَوَابِ) الجِفَان : جمع جفنة ، وهي القصعة الكبيرة ؛ والجَوَابِ : جمع جابية ، وهي الحوض الكبير يُجْبَى فيه الماء ، أي : يُجمع .

(١) قال الآلوسي : وإنما هي في شرعنا حرام ، ولا فرق عندنا بين أن تكون الصورة ذات ظل ، وأن لا تكون كذلك . اهـ .

(٢) الشَّبه والشَّبه : ضرب من النحاس يلقي عليه دواء فيصفر ، سمي به ، لأنه إذا فعل به ذلك أشبه الذهب بلونه .

قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « كالجَوَابِي » ياء ، إلا أن ابن كثير يثبت الياء في الوصل والوقف ، وأبو عمرو يثبتها في الوصل دون الوقف . قال الزجاج : وأكثر القراء على الوقف بغير ياء ، وكان الأصل الوقف بالياء ، إلا أن الكسرة تنوب عنها .

قال المفسرون : كانوا يصنعون [له] القصاع كحياض الإبل ، يجتمع على القصعة الواحدة ألف رجل يأكلون منها .

قوله تعالى : (وقدورٍ راسياتٍ) أي : ثوابت ؛ يقال : رسا يرسو : إذا ثبت .

وفي علّة ثبوتها في مكانها قولان . أحدهما : أن أنافيها منها ^(١) ، قاله ابن عباس . والثاني : أنها لا تنزل لمعظمها ، قاله ابن قتيبة .

قال المفسرون : وكانت القدور كالجبال لا تحرك من أماكنها ، يأكل من القدر ألف رجل .

قوله تعالى : (اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا) المعنى : وقلنا : اعملوا بطاعة الله شكرًا له على ما آتاكم ^(٢) .

قوله تعالى : (قلنا قضيّنا عليه الموت) يعني على سليمان .

(١) الأثافي : الحجارة التي تُنصب وتُجمل القدرُ عليها .

(٢) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (اعملوا آل داود شكرًا) يقول تعالى ذكره : وقلنا لهم : اعملوا بطاعة الله يا آل داود شكرًا له على ما أنعم عليكم من النعم التي خصكم بها عن سائر خلقه ، مع الشكر له على سائر نعمه التي عممكم بها مع سائر خلقه . اهـ . وقال أبو عبد الرحمن السلمي : الصلاة شكر ، والصيام شكر ، وكل خير عمله لله عز وجل شكر ، وأفضل الشكر الحمد . وروى ابن جرير وابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي قال : الشكر : تقوى الله تعالى والعمل الصالح ، قال ابن كثير : وهذا يقال لمن هو متلبس بالفعل ، قال : وقد كان آل داود عليهم السلام كذلك قائمين بشكر الله تعالى قولاً وعملاً .

قال المفسرون : كانت الإنس تقول : إن الجن تعلم الغيب الذي يكون في غد ، فوقف سليمان في محرابه يصلّي متوكئاً على عصاه ، فمكث كذلك حولاً والجن تعمل تلك الأعمال الشاقة ولا تعلم بموته حتى أكلت الأرض^(١) عصاه سليمان ، فخرّ فعلوا بموته ، وعلم الإنس أن الجن لا تعلم الغيب^(٢) .
وقيل : إن سليمان سأل الله تعالى أن يعمّي على الجن موته ، فأخفاه الله عنهم حولاً .

وفي سبب سؤاله قولان .

أحدهما : لأن الجن كانوا يقولون للإنس : إِنَّا نَعْلَمُ الْغَيْبَ ، فأراد تكذيبهم .
والثاني : لأنه كان قد بقي من عمارة بيت المقدس بقية .
فأما (دابة الأرض) فهي : الأرضة . وقرأ أبو المتوكل ، وأبو الجوزاء ، وعاصم الجحدري : « دابة الأرض » بفتح الراء .
والمنسأة : العصا . قال الزجاج : وإنما سميت منسأة ، لأنه يُنْسَأُ بها ، أي : يُطْرَدُ وَيُزَجَّر . قال الفراء : أهل الحجاز لا يهززون المنسأة ، وتميم وفصحاء قيس يهزونها .

قوله تعالى : (فَلَمَّا خَرَّ) أي : سقط (تبيّنت الجن) أي : ظهرت ،
وانكشف للناس أنهم لا يعلمون الغيب ، ولو علموا (مالبثوا في العذاب المهين)

(١) الأرض : جمع أرضة ، وهي دويبة تأكل الخشب .

(٢) قال ابن كثير : يذكر الله تعالى كيفية موت سليمان عليه السلام ، وكيف عمّي الله موته على الجن السخريين له في الأعمال الشاقة ، فانه مكث متوكئاً على عصاه - وهي منسأته كما قال ابن عباس رضي الله عنها ، ومجاهد ، والحسن ، وقتادة ، وغير واحد - مدة طويلة نحواً من سنة ، فلما أكلتها دابة الأرض وهي الأرضة ضمت وسقط إلى الأرض وعلم أنه قد مات قبل ذلك بمدة طويلة ، وتبيّنت الجن والأنس أيضاً أن الجن لا يعلمون الغيب كما كانوا يتوهمون ويوهمون الناس ذلك . اهـ .

أي : ما عملوا مسخرين وهو ميت وهم يظنونونه حياً . وقيل : تبينت الجن ، أي : علمت ، لأنها كانت تشوهم باستراقها السمع أنها تعلم الغيب ، فعلت حينئذ سلطانها في ظلها . وروى رويس عن يعقوب : « بُيِّنَتْ » برفع التاء والياء وكسر الياء .

﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ . فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ . ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ . وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ الْوَبْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِيٍّ وَأَيُّهَا آمِنِينَ . فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلًّا مُمَزَّقًا . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ . وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْثِقُ بِالْآخِرَةِ يَمُنُّهُ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴾

قوله تعالى : (لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسَاكِنِهِمْ آيَةٌ) ^(١) قرأ ابن كثير ،

(١) قال ابن كثير : كانت سبأ ملوك اليمن وأهلها ، وكانت التبابعة منهم ، وبلقيس صاحبة سليمان عليه الصلاة والسلام من جملتهم ، وكانوا في نملة وغبطة في بلادهم وعيشهم وانتشاع أرزاقهم وزروعهم وغارم ، وبعث الله تبارك وتعالى إليهم الرسل تأمرهم أن يأكلوا من رزقه ويشكروه بتوحيده وعبادته ، فكانوا كذلك ماشاء الله تعالى ، ثم أعرضوا عما أمروا به ، فعوقبوا بأرسال السيل والفرق في البلاد أيدي سبأ ، شذر مذر .

ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « في مَسَاكِينِهِمْ » .
 وقرأ حمزة ، وحفص عن عاصم : « مَسْكِينِهِمْ » بفتح الكاف من غير ألف .
 وقرأ الكسائي ، وخلف : « مَسْكِينِهِمْ » بكسر الكاف ، وهي لغة .
 قال المفسرون : المراد بسبأ هاهنا : القبيلة التي هم من أولاد سبأ بن يشجب
 ابن يَعْرُب بن قحطان ؛ وقد ذكرنا في سورة (النمل : ٢٢) الخلاف في هذا ،
 وأن قوماً يقولون : هو اسم بلد ، وليس باسم رجل ^(١) . وذكر الزجاج في هذا
 المكان أن مَنْ قرأ : « لِسَبَأ » بالفتح وترك الصَّرف ، جملة اسماً للقبيلة ،
 ومن صرف وكسر ونوّن ، جملة اسماً للحيّ واسماً لرجل ؛ وكلُّ جائزٌ حسن .
 و (آية) رفع ، اسم « كان » ، و (جَنَّتَان) رفع على نوعين ، أحدهما : أنه بدل
 من « آية » ، والثاني : على إضمار ، كأنّه لمّا قيل : « آية » ، قيل : الآية جَنَّتَان .

الإشارة إلى قصتهم

ذكر العلماء بالتفسير والسِّير أن بلقيس لمّا ملكت [قومها] جعل قومها
 يقتلون على ماء وادهم ، فجعلت تنهاهم فلا يُطيعونها ، فتركت مُلكها وانطلقت
 إلى قصرها فنزلته ، فلمّا كثر الشرّ بينهم وندموا ، أتوها فأرادوها على أن
 ترجع إلى مُلكها ، فأبت ، فقالوا : لَتَرْجِعِينَ أَوْ لَنَقْتُلَنَّكِ ، فقالت : إنكم
 لا تُطيعونني وليست لكم عقول ، فقالوا : فإنا نُطيعك ، فجاءت إلى وادهم - وكانوا

(١) روى الترمذي في « سننه » : ١٥٤/٣ عن فروة بن مسيك المرادي قال : قال رجل
 يارسول الله ، وما سبأ ؟ أرض أو امرأة ؟ قال : « ليس بأرض ولا امرأة ، ولكنه رجل ولد
 عشرة من العرب . . . » الحديث ، ورواه أحمد والطبري وهو حديث حسن ، وقد سبق
 تخريجها صفحة (١٦٥) من هذا الجزء ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٢٣١/٥ وزاد نُسبته
 لبد بن حميد ، والبخاري في « تاريخه » ، وابن النذر ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه .

إِذَا مَطَرُوا أَنَاهُ السَّيْلُ مِنْ مَسِيرَةِ أَيَّامٍ - فَأَمَرْتُ بِهِ ، فَسُدَّ مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ بِمُسْنَاةٍ ^(١) ،
 وَحَبَسَتْ الْمَاءَ مِنْ وَرَاءِ السَّدِّ ، وَجَعَلَتْ لَهُ أَبْوَابًا بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ ، وَبَنَتْ مِنْ
 دُونِهِ بَرَكَةً وَجَعَلَتْ فِيهَا اثْنِي عَشَرَ خَرْجًا عَلَى عِدَّةِ أَهَارِمٍ ، فَكَانَ الْمَاءُ يُخْرَجُ
 بَيْنَهُمْ بِالسُّوْيَةِ ، إِلَى أَنْ كَانَ مِنْ شَأْنِهَا مَعَ سُلَيْمَانَ مَا سَبَقَ ذِكْرَهُ [النمل : ٢٩ - ٤٤] ،
 وَبَقُوا بِمَدَّهَا عَلَى حَالِهِمْ . وَقِيلَ : إِنَّمَا بَنَوْا ذَلِكَ الْبَنِيَانِ لِثَلَاثِ يَفْشَى السَّيْلُ أُمُوهَافَهُمْ
 فِيهِلْكُهَا ، فَكَانُوا يَفْتَحُونَ مِنْ أَبْوَابِ السَّدِّ مَا يَرِيدُونَ ، فَيَأْخُذُونَ مِنَ الْمَاءِ
 مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ ، وَكَانَتْ لَهُمْ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَادِيَهُمْ وَعَنْ شِمَالِهِ ، فَأَخْصَبَتْ أَرْضُهُمْ ،
 وَكَثُرَتْ فَوَاكِهُنَّ ، وَإِنْ كَانَتْ الْمَرْأَةُ لَتَمُرُّ بَيْنَ الْجَنَّتَيْنِ وَالْمِكْتَلِ عَلَى رَأْسِهَا ،
 قَتَرَجَعُ وَقَدْ امْتَلَأَتْ مِنَ الثَّمَرِ وَلَا تَمَسُّ يَدَهَا شَيْئًا مِنْهُ ، وَلَمْ يَكُنْ [بُرَى] فِي بِلَادِهِمْ
 حَيَّةٌ وَلَا عَقْرَبٌ وَلَا بَعُوضَةٌ وَلَا ذَبَابٌ وَلَا بَرَعُوثٌ ، وَيَمُرُّ الْغَرِيبُ بِبِلَادِهِمْ وَفِي
 نِيَابِهِ الْقَمَلُ ، فَيَمُوتُ الْقَمَلُ لَطِيبِ هَوَائِهَا . وَقِيلَ لَهُمْ : (كُلُّوْا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ
 وَاشْكُرُوا لَهُ بِلَدَةٍ طَيِّبَةٍ) أَي : هَذِهِ بِلَدَةٌ طَيِّبَةٌ ، أَوْ بِلَادُكُمْ بِلَدَةٌ طَيِّبَةٌ ،
 وَلَمْ تَكُنْ سَبْخَةً ^(٢) وَلَا فِيهَا مَا يُؤْذِي (وَرَبُّ غَفُورٌ) أَي : وَاللَّهُ رَبُّ غَفُورٍ ،
 وَكَانَتْ ثَلَاثُ عَشْرَةَ قَرْيَةً ، فَبِعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةَ عَشَرَ نَبِيًّا ، فَكَذَّبُوا الرُّسُلَ ،
 وَلَمْ يُقِرُّوا بِنِعْمِ اللَّهِ ، فَذَلِكَ قَوْلُهُ : (فَأَعْرَضُوا) أَي : عَنْ الْحَقِّ ، وَكَذَّبُوا
 أَنْبِيََاءَهُمْ ^(٣) (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْمَرِّمِ) وَفِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ .

(١) قَالَ فِي « الْمَصْبَاحِ » : مَادَّةٌ « سَنَنَ » : الْمُسْنَاةُ : حَاطٌّ يُبْنَى فِي وَجْهِ الْمَاءِ ، وَيُسَمَّى السَّدُّ .

(٢) أَرْضٌ سَبْخَةٌ ، أَي : مَلْحَةٌ .

(٣) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَقَوْلُهُ تَعَالَى : (فَأَعْرَضُوا) أَي : عَنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَعِبَادَتِهِ وَشُكْرِهِ .

عَلَى مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ ، وَعَدَلُوا إِلَى عِبَادَةِ الشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، كَمَا قَالَ الْهَدَّهْدُ لِسُلَيْمَانَ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : (وَجِئْتُكَ مِنْ مِثْلٍ بَنِيَّ يَقِينٍ ، إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ
 كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ
 أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّمُوا عَنْ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ) . اهـ .

أحدهما : أن المَرِم : الشديد ، رواه علي بن أبي طالب عن ابن عباس .
وقال ابن الأعرابي : المَرِم : السَّيْل الذي لا يُطَاق .

والثاني : [أنه] اسم الوادي ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ، والضحاك ، ومقاتل .

والثالث : أنه المُسَنَّة ، قاله مجاهد ، وأبو ميسرة ، والفراء ، وابن قتيبة .
وقال أبو عبيدة : المَرِم : جمع عَرِمَة ، وهي : السِّكْر والمُسَنَّة .

والرابع : أن المَرِم : الجرذ الذي تقب عليهم السِّكْر ، حكاه الزجاج .
وفي صفة إرسال هذا السيل عليهم قولان .

أحدهما : أن الله تعالى بعثَ على سِكْرهم دَابَّةً من الأرض فنقبت فيه
تقباً ، فسال ذلك الماء إلى موضع غير الموضع الذي كانوا ينتفمون به ، رواه العوفي
عن ابن عباس . وقال قتادة والضحاك في آخرين : بعث الله عليهم جُرْذاً يسمَّى
الْحُلْد - والحُلْد : الفأر الأعمى - فنقبه من أسفله ، فأغرق الله [به] جنَّاتهم ،
وخرَّب به أرضهم .

والثاني : أنه أرسل عليهم ماءً أحمراً ، أرسله في السدِّ فنسفهُ وهدمه وحفر الوادي ،
ولم يكن الماء أحمراً من السد ، وإنما كان سيلاً أرسل عليهم ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : (وبدلناهم بحجَّتَيْهِم) يعني اللّتين مُطْعِمَاتِ الفواكه (جَنَّتَيْنِ
ذَوَاتَيْنِ أَكْلٍ خَمَطٍ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزرة ،
والكسائي : « أَكْلٍ » بالتثنية . وقرأ أبو عمرو : « أَكْلٍ » بالإضافة .
وخفف الكاف ابن كثير ونافع ، وثقلها الباقون . أمّا الأَكْل ، فهو الثمر .
وفي المراد بالخَمَط ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الأراك ، قاله ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، والجمهور ؛
فملى هذا ، أكله : ثمره ؛ ويسمى ثمر الأراك : البرير .
والثاني : أنه كل شجرة ذات شوك ، قاله أبو عبيدة .

والثالث : أنه كل نبت قد أخذ طعماً من المرارة حتى لا يمكن أكله ، قاله
المبرد والزجاج . فملى هذا القول ، الخمط : اسم للأكل ، فيحسن على هذا
قراءة من نوّن الأكل ؛ وعلى ما قبله ، هو اسم شجرة ، والأكل ثمرها ،
فيحسن قراءة من أضاف .

فأمّا الأثل ، ففيه ثلاثة أقوال . أحدها : أنه الطرفاء^(١) ، قاله ابن عباس .
والثاني : أنه السمُر^(٢) ، حكاه ابن جرير . والثالث : أنه شجر يشبه الطرفاء
إلا أنه أعظم منه .

قوله تعالى : (وشيء من سدرٍ قليل) فيه تقديم ، وتقديره : شيء قليل
من سدر ، وهو شجر التّيق^(٣) . والمعنى أنه كان الخمط والأثل في جنّتهم

(١) قال في « القاموس » الطرفاء : شجر ، وهي أربعة أصناف ، منها الأثل ، الواحدة طرفاءة
وطرفقة ، وقال في « الصحاح » : قال سيويه : الطرفاء واحد وجميع . قال في « اللسان » :
قال أبو حنيفة (يعني المديتوري) : الطرفاء : من العضاء ، وهُدْبُهُ مثل هذب الأثل ، وليس
له خشب ، وإنما يخرج عَصِيّاً سمحةً في السماء ، وقد تتحمض بها الإبل إذا لم تجد
حمضاً غيره .

(٢) قال في « المصباح » : السمُر ، وزان رَجُلٌ وسَمِيعٌ : شجر الطلح ، وهو نوع
من العضاء ، الواحدة سمرة ، وبها سُمِّيَ .

(٣) قال في « المصباح » : وإذا أطلق السدر في النسل ، فالراد : الورق المطحون ،
والسدر نوعان ، أحدهما : ينبت في الأرياف فينتفع بورقه في النسل ، وثمرته طيبة ، والآخر
ينبت في البر ولا ينتفع بورقه في النسل ، وثمرته عَفِصَةٌ ، قال : وقد تقدم في حرف الزاي
أن الزعرور ثمره تنبت في البر ، وهي بهذه الصفة ، فيجوز أن يكون هو الشّبق البرّي . اهـ .

أَكْثَرُ مِنَ السَّدْرِ . قَالَ قَتَادَةُ : يَنَا شَجَرُهُم مِّنْ خَيْرِ الشَّجَرِ ، إِذْ صَيَّرَهُ اللَّهُ مِنْ شَرِّ الشَّجَرِ ^(١) .

قوله تعالى : (ذَلِكَ جَزَاؤُنَا) أي : ذلك التبديل جزيناؤنا (بما كفروا وهل نُجَازِي إِلَّا الْكَافِرَ) .

قَالَ قَيْل : قَدْ يُجَازَى الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ ، فَمَا مَعْنَى هَذَا التَّخْصِصِ ؟
فَمِنْهُ جَوَابَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّ الْمُؤْمِنَ يُجْزَى وَلَا يُجَازَى ، فَيُقَالُ فِي أَفْصَحِ اللُّغَةِ : جَزَى اللَّهُ الْمُؤْمِنَ ، وَلَا يُقَالُ : جَازَاهُ ، لِأَنَّ « جَازَاهُ » بِمَعْنَى كَفَّاهُ ، فَالْكَافِرُ يُجَازَى بِسَيِّئَتِهِ مِثْلَهَا ، مَكْفَاةً لَهُ ، وَالْمُؤْمِنُ يُزَادُ فِي الثَّوَابِ وَيُتَفَضَّلُ عَلَيْهِ ، هَذَا قَوْلُ الْقَرَاءِ .
وَالثَّانِي : أَنَّ الْكَافِرَ لَيْسَتْ لَهُ حَسَنَةٌ تَكْفِّرُ ذُنُوبَهُ ، فَهُوَ يُجَازَى بِجَمِيعِ الذُّنُوبِ ، وَالْمُؤْمِنُ قَدْ أَحْبَطَتْ حَسَنَاتُهُ سَيِّئَاتِهِ ، هَذَا قَوْلُ الزَّجَاجِ . وَقَالَ طَاوُوسٌ :
الْكَافِرُ يُجَازَى وَلَا يُغْفَرُ لَهُ ، وَالْمُؤْمِنُ لَا يُنَاقَشُ الْحِسَابَ ^(٢) .

قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ) هَذَا مَمْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ » ؛ وَالْمَعْنَى : كَانَ مِنْ قَصَصِهِمْ أَنَّا جَعَلْنَا بَيْنَهُمْ (وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَقَوْلُهُ : (وَثِيٍّ مِنْ سَدْرٍ قَلِيلٍ) قَالَ : لَا كَانَ أَجُودَ هَذِهِ الْأَشْجَارِ الْمَبْدَلُ هُوَ السَّدْرُ ، قَالَ : (وَثِيٍّ مِنْ سَدْرٍ قَلِيلٍ) فَهَذَا الَّذِي صَارَ أَمْرَتَيْنِ الْجَنَّتَيْنِ إِلَيْهِ بَعْدَ الثَّامَرِ النَّضِيجَةِ ، وَالْمَنَاظَرِ الْحَسَنَةِ ، وَالظَّلَالِ الْمَمِيقَةِ ، وَالْأَنْهَارِ الْجَارِيَةِ ، تَبَدَّلَتْ إِلَى شَجَرِ الْأَرَاكِ وَالطَّرْفَاءِ وَالسَّرْدِ الَّذِي الشُّوكُ الْكَثِيرُ وَالثَّمَرُ الْقَلِيلُ ، وَذَلِكَ بِسَبَبِ كَثَرِهِمْ وَشُرْكَهِمْ بِاللَّهِ وَتَكْذِيبِهِمُ الْحَقَّ ، وَعَدُوْلَهُمْ عَنْهُ إِلَى الْبَاطِلِ .

(٢) قَالَ السَّيُوطِيُّ فِي « الدَّر » ٢٣٣/٥ : وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَابْنُ الْمُنْذَرِ ، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ، عَنْ طَاوُوسٍ (وَهَلْ نَجَازِي إِلَّا الْكَافِرَ) قَالَ : هُوَ الْمُنَاقَشَةُ فِي الْحِسَابِ ، وَمَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ عَذَّبَ ، وَهُوَ الْكَافِرُ لَا يُغْفَرُ لَهُ .

باركنا فيها ^(١) وهي : قرى الشام ؛ وقد سبق بيان معنى البركة فيها [الأنبياء : ٧١] ، هذا قول الجمهور . وحكى ابن السائب أن الله تعالى لما أهلك جنّتهم قالوا للرسل : قد عرفنا نعمة الله علينا ، فلئن ردّ إلينا ما كنّا عليه لنمبّدنه مباداةً شديدة ، فردّ عليهم النعمة ، وجعل لهم قرى ظاهرة ، فعادوا إلى الفساد وقالوا : باعد بين أسفارنا ، فمزّقوا .

قوله تعالى : (قرى ظاهرة) أي : متواصلة ينظر بعضها إلى بعض (وقدّرنا فيها السير) فيه قولان .

أحدهما : أنهم كانوا يفتقدون فيقيلون في قرية ، ويرؤحون فيبديتون في قرية ، قاله الحسن ، وقادة .

والثاني : أنه جعل ما بين القرية والقرية مقداراً واحداً ، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى : (سيروا فيها) والمعنى : وقلنا لهم : سيروا فيها (ليالي وأياماً) أي : ليلاً ونهاراً (آمين) من مخاوف السفر من جوع أو عطش أو سبّ أو تعب . وكانوا يسيرون أربعة أشهر في أمان ، فبطّروا النعمة وملّوها كما ملّ بنو إسرائيل المن والسّلوى (فقالوا ربّنا بمعدّ بين أسفارنا) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : « بمعدّ » بتشديد الميم وكسرهما . وقرأ نافع ، وعاصم ، وحمة : « باعدّ » بألف وكسر الميم . وعن ابن عباس كالتقراءتين . قال ابن عباس : وإنهم قالوا : لو كانت جنّتنا أبعد ممّا هي ، كان أجدر أن يشتهي جنّاها . قال أبو سليمان الدمشقي : لما ذكرتهم الرسل نِعِمَّ الله ، أنكروا أن يكون ما هم فيه نعمة ،

(١) قال ابن كثير : يذكر تعالى ما كانوا فيه من النعمة والنبطة والعيش الهنيء الرغيد والبلاد الرخيّة ، والأماكن الآمنة ، والقرى المتواصلة المتقاربة بعضها من بعض مع كثرة أشجارها وزروعها وغارها ، بحيث أن مسافراً لا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء ، بل حيث نزل وجد ماءً وثمرًا ، ويقبل في قرية ويبيت في أخرى بمقدار ما يحتاجون إليه في سيرهم . اهـ .

وسألوا الله أن يباعده بين أسفارهم . وقرأ يعقوب : [« ربنا » برفع الباء] « باعد » بفتح العين والدال ، جمعه فعلاً ماضياً على طريق الإخبار للناس بما أنزله الله عز وجل بهم . وقرأ علي بن أبي طالب ، وأبو عبد الرحمن [السلمي] ، وأبو رجاء ، وابن السميع ، وابن أبي علة : « بَعُدَ » برفع العين وتخفيفها وفتح الدال من غير ألف ، على طريق الشكاية إلى الله عز وجل . وقرأ عاصم الجحدري ، وأبو عمران الجوني : « بُوعِدَ » برفع الباء وبواو ساكنة مع كسر العين .

قوله تعالى : (وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) فيه قولان . أحدهما : بالكفر وتكذيب الرسل . والثاني : بقولهم : « بَعُدْ بين أسفارنا » .

(فجعلناهم أحاديث) لمن بعدهم يتحدثون بما فعل بهم (ومزقناهم كل ممزق) أي : فرقناهم في كل وجه من البلاد كل التفريق ، لأن الله لما غرق مكانهم وأذهب جنّتهم تبدّدوا في البلاد ، فصارت العرب تتمثل في الفرقة بسبب^(١) (إن في ذلك) أي : فيما فعل بهم (آيات) أي : لعبراً (لكل صبار) عن معاصي الله (شكور) لينعمه^(٢) .

قوله تعالى : (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه) « عليهم » بمعنى « فيهم » ، (١) قال ابن كثير : أي : جعلناهم حديثاً للناس ، وسمراً يتحدثون به من خبرهم ، وكيف مكر الله بهم وفرّق شملهم بعد الاجتماع والألفة والميثاق الهنيء ، تفرقوا في البلاد هاهنا وهاهنا ، قال : ولهذا تقول العرب في القوم إذا تفرقوا : تفرقوا أبدي سبأ ، وأبادي سبأ ، وتفرّقوا شذر مذر . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : وقوله تعالى : (إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور) أي : إن في هذا الذي حلّ بهؤلاء من النعمة والمذاب وتبديل النعمة وتحويل العافية عقوبة على ما ارتكبه من الكفر والآثام ، عبرة ودلالة لكل عبد صبار على المصائب ، شكور على النعم . اهـ . وروى مسلم في « صحيحه » : ٢٢٩٥/٤ عن صيب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « عجبا لأمر المؤمن ، إن أمره كله خير ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن ، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » .

وصِدْقُهُ فِي ظَنِّهِ أَنَّهُ ظَنَّ بِهِمْ أَنَّهُمْ يَتَّبِعُونَهُ إِذْ أَغْوَاهُمْ ، فَوَجَدَهُمْ كَذَلِكَ . وَإِنَّمَا قَالَ : (وَلَا ضَلَّيْنَهُمْ وَلَا مَتِّبِينَهِمْ) [النساء : ١١٩] بِالظَّنِّ ، لَا بِالْعِلْمِ ، فَمَنْ قَرَأَ : « صَدَقَ » بِتَشْدِيدِ الدَّالِ ، فَالْمَعْنَى : حَقَّقَ مَا ظَنَّهُ فِيهِمْ بِمَا فَعَلَ بِهِمْ : وَمَنْ قَرَأَ بِالْتَّخْفِيفِ ، فَالْمَعْنَى : صَدَقَ عَلَيْهِمْ فِي ظَنِّهِ بِهِمْ ^(١) .

وَفِي الْمَشَارِ إِلَىٰهِمْ قَوْلَانِ .

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُمْ أَهْلُ سَبَأَ . وَالثَّانِي : سَائِرُ الْمُطِيعِينَ لِإِبْلِيسَ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ) قَدْ شَرَحْنَاهُ فِي قَوَاهِ : (لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) [الحجر : ٤٢] . قَالَ الْحَسَنُ : وَاللَّهِ مَا ضَرَبَهُمْ بَعْضًا وَلَا فَرَّهَمَ عَلَى شَيْءٍ ، إِلَّا أَنَّهُ دَعَاهُمْ إِلَى الْأَمَانِيِّ وَالْفُرُورِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (إِلَّا لِنَعْلَمَ) أَيِ : مَا كَانَ تَسْلِيْطُنَا إِلَيْهِ إِلَّا لِنَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الشَّاكِكِينَ . وَقَرَأَ الزَّهْرِيُّ : « إِلَّا لِيُعْلَمَ » بِيَاءٍ مَرْفُوعَةٍ عَلَى مَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ . وَقَرَأَ ابْنُ يَعْمَرَ : « لِيُعْلَمَ » بِفَتْحِ الْيَاءِ .

وَفِي الْمَرَادِ بِمِلْئِهِ هَاهُنَا ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ قَدْ شَرَحْنَاهَا فِي أَوَّلِ (الْمُنْكَبُوتِ : ٣) . (وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) مِنَ الشَّكِّ وَالْإِيمَانِ (حَفِيزٌ) ، وَقَالَ ابْنُ قُتَيْبَةَ : وَالْحَفِيزُ بِمَعْنَى الْحَافِظِ . قَالَ الْخَطَّابِيُّ : وَهُوَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٍ ، كَالْقَدِيرِ ، وَالْعَلِيمِ ، فَهُوَ يَحْفِظُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِمَا فِيهَا لَتَبْقَى مَدَّةً بِقَائِمًا ، وَيَحْفِظُ عِبَادَهُ مِنْ

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى قِصَّةَ سَبَأَ وَمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِمْ فِي اتِّبَاعِهِمُ الْهَوَى وَالشَّيْطَانَ ، أَخْبَرَ عَنْهُمْ وَعَنْ أَمْثَلِهِمْ مِنْ اتَّبَعَ إِبْلِيسَ وَالْهَوَى وَخَالَفَ الرَّشَادَ وَالْهُدَى ، فَقَالَ : (وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ) قَالَ : قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَغَيْرُهُ : هَذِهِ آيَةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْ إِبْلِيسَ حِينَ امْتَنَعَ مِنَ السَّجُودِ لِآدَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، ثُمَّ قَالَ : (أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتُ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا) ، وَقَالَ : (ثُمَّ لَا تَجِدُ فِيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ) ، قَالَ : وَالْآيَاتُ فِي هَذَا كَثِيرَةٌ . اهـ .

المهلك ، ويحفظ عليهم أعمالهم ، ويعلم نياتهم ، ويحفظ أوليائه عن موافقة الذنوب ، ويحرّمهم من مكاييد الشيطان .

﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْ ثِقَالِ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ . وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾

قوله تعالى : (قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ) المعنى : قل للكفار : ادعوا الذين زعمتم أنهم آلهة يُسْتَعْمَلُ عليكم بِنِعْمَةٍ ، أو يكشفوا عنكم بليّة . ثم أخبر عنهم فقال : (لَا يَمْلِكُونَ مِنْ ثِقَالِ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) أي : من خير وشرّ ونفع وضرّ (وما لهم فيها من شريك) لم يشاركونا في شيء من خلقها ، (وما له) أي : وما لله (منهم) أي : من الآلهة (من ظهير) أي : من معين على شيء . (وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر : « أَذِنَ لَهُ » بفتح الالف . وقرأ أبو عمرو ، وحزّة ، والكسائي ، وخلف : « أَذِنَ لَهُ » برفع الالف وعن عاصم كالقراءتين . أي : لا تنفع شفاعة مَلَكٍ ولا نبيّ حتى يُؤْذَنَ لَهُ فِي الشَّفَاعَةِ ^(١) ، وقيل : حتى يُؤْذَنَ لَهُ فَيَمُنْ يَشْفَعُ . وفي هذا ردّ عليهم حين قالوا : إن هذه الآلهة تشفع لنا .

(١) قال ابن كثير : ثبت في « الصحيحين » من غير وجه عن رسول الله ﷺ - وهو سيد ولد آدم وأكبر شفيع عند الله تعالى - أنه حين يقوم المقام الممود يشفع في الخلق كلهم أن يأتي بهم لفصل القضاء قال : « فأسجد لله تعالى فبدّعني ما شاء الله أن يدّعني ، وبفتح عليّ بحماد لا أحصيا الآن ، ثم يقال : يا محمد ارفع رأسك ، وقل تسمع ، وسلّ سمطه ، واشفع تشفع الحديث بتمامه .

(حَتَّى إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ) قرأ الآكثرون : « فُزِّعَ » بضم الفاء وكسر الزاي . قال ابن قتيبة : خَفَّفَ عنها الفزع . وقال الزجاج : معناه : كُشِفَ الفزع عن قلوبهم . وقرأ ابن عامر ، وبمقوب ، وأبان : « فَزَعَ » بفتح الفاء والزاي ، والفعل لله عز وجل . وقرأ الحسن ، وقتادة ، وابن عمر : « فرغ » بالراء غير معجمة ، وبالعين معجمة ، وهو بمعنى الأول ، لأنها فرغت من الفزع . وقال غيره : بل فرغت من الشك والشرك .
وفي المشار إليهم قولان .

أحدهما : أنهم الملائكة . وقد دلَّ الكلام على أنهم يفرعون لأمر يطرأ عليهم من أمر الله ، ولم يذكره في الآية ، لأن إخراج الفزع يدل على حصوله . وفي سبب فزعهم قولان .

أحدهما : أنهم يفرعون لسماع كلام الله تعالى . روى عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال : « إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ صَلَافَةً كَجَرِّ السَّلْسَلَةِ عَلَى الصِّفَا ، فَيَصْغِقُونَ ، فَلَا يَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ جَبْرِيلُ ، فَإِذَا جَاءَهُمْ جَبْرِيلُ فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، فَيَقُولُونَ : يَا جَبْرِيلُ : مَاذَا قَالَ رَبُّكَ ، قَالَ : يَقُولُ : الْحَقُّ ، فَيَنَادُونَ : الْحَقَّ الْحَقَّ » (١) . وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « إِذَا قَضَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنَحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ (٢) ، كَأَنَّهُ سَلْسَلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ (٣) » ، فَإِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ، قَالُوا :

(١) رواه أبو داود في د سننه ، رقم (٤٧٣٨) ، وأورده السيوطي في « الدر » : ٢٣٦/٥ ، وزاد نسبته لسعيد بن منصور ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ في « الظلمة » ، وابن مردويه ، والبيهقي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٢) أي : تواضعا وتخشعا واطقيادا لحكمه .

(٣) أي : حجر أملس .

الذي قال الحق^(١) (وهو العليُّ الكبير) «^(٢) .

والثاني : أنهم يفزعون من قيام الساعة . وفي السبب الذي ظنوه بدنو الساعة

ففزعوا ، قولان .

أحدهما : أنه لما كانت الفترة التي بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ، ثم بعث الله محمداً ، أنزل الله جبريل بالوحي ، فلما نزل ظنَّت الملائكة أنه نزل بشيء من أمر الساعة ، فصعقوا لذلك ، فجعل جبريل يمرُّ بكلِّ سماءٍ ويكشف عنهم الفزع ويخبرهم أنه الوحي ، قاله قتادة ، ومقاتل ، وابن السائب . وقيل : لما علموا بالإيحاء إلى محمد ﷺ ، فزعوا ، لِمَعْلَمِهِمْ أَنَّ ظُهُورَهُ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ .
والثاني : أن الملائكة المقيَّبات الذين يختلفون إلى أهل الأرض ويكتبون أعمالهم إذا أرسلهم الله تعالى فانحدروا ، يُسْمَعُ لَهُمْ صَوْتُ شَدِيدٍ ، فيحسب الذين هم أسفل منهم من الملائكة أنه من أمر الساعة ، فيخرون سُجَّداً ، وَيُصْنَعُونَ حتى يعلموا أنه ليس من أمر الساعة ، وهذا كلُّها مرثوا عليهم ، رواه الضحاك عن ابن مسعود .

والقول الثاني : أن الذي أشير إليهم المشركون^(٣) ؛ ثم في معنى

الكلام قولان .

أحدهما : أن المعنى : حتى إذا كُشِفَ الفزع عن قلوب المشركين عند الموت - إقامةً للحجة عليهم - قالت لهم الملائكة : ماذا قال ربكم في الدنيا ؟ قالوا : الحق ، فأقرُّوا حين لم ينفعهم الإقرار ، قاله الحسن ، وابن زيد .

(١) أي : الذي قال القول الحق ، وهو الله سبحانه وتعالى .

(٢) رواه البخاري في « صحيحه » ٤١٤/٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ورواه عنه أيضاً

أبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، وغيرهم .

(٣) وقد اختار ابن جرير الطبري القول الأول ، وهو أن الضمير عائد إلى الملائكة ، وم

المشار إليهم ، وقال ابن كثير : وهذا هو الحق الذي لامرية فيه ، لصحة الأحاديث فيه والآثار . اهـ .

والثاني : حتى إذا كُشف الغطاء عن قلوبهم يوم القيامة ، قيل لهم : ماذا قال ربكم ؟ قاله مجاهد .

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ قُلْ لَأَسْأَلَنَّكُمْ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا نَعْمَلُونَ ۚ قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ يَتَنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ۚ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ اتَّخَفْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۚ ﴾

قوله تعالى : (قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ) يعني المطر (والأرض) يعني النبات والثمر . وإنما أمر أن يسأل الكفار عن هذا ، احتجاجاً عليهم بأن الذي يرزق هو المستحق للعبادة ، وهم لا يثبتون رازقاً سواه ، ولهذا قيل له : (قُلِ اللَّهُ) لأنهم لا يحببون بغير هذا ؛ وهاهنا تم الكلام . ثم أمره أن يقول لهم : (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) مذهب المفسرين أن « أو » هاهنا بمعنى الواو . وقال أبو عبيدة : معنى الكلام : وَإِنَّا لَعَلَىٰ هُدًى ، وَإِنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ^(١) . وقال الفراء : معنى « أو » عند المفسرين معنى الواو ، وكذلك هو في المعنى ، غير أن العريضة على غير ذلك ، لا تكون « أو » بمنزلة الواو ، ولكنها تكون في الأمر المفوض ، كما تقول : إن شئت فخذ درهماً أو اثنين ، فله أن يأخذ واحداً أو اثنين ، وليس له أن يأخذ ثلاثة ؛ وإنما معنى الآية : وَإِنَّا لَضَالُّونَ أَوْ مَهْتَدُونَ ، وَإِنَّا لَضَالُّونَ أَوْ مَهْتَدُونَ ، وهو يعلم أن

(١) قال ابن كثير : وقوله تعالى : (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) هذا من باب اللف والنشر ، أي : واحد من الفريقين مبطل ، والآخر حق ، لا سبيل إلى أن تكونوا أنتم ونحن على الهدى أو على الضلال ، بل واحد منا مصيب ، ونحن قد أقمنا البرهان على التوحيد ، فدل على بطلان ما أنتم عليه من الشرك بالله تعالى . هـ .

رسوله المهتدي ، وأن غيره الضال^١ ، كما تقول الرجل تكذبه : والله إن^٢
أحدنا لكاذب - وأنت تعنيه - فكذبته تكذيباً غير مكشوف ؛ ويقول الرجل :
والله لقد قدم فلان ، فيقول له من يعلم كذبه : قل : إن شاء الله ،
فيكذبه بأحسن من تصريح التكذيب ؛ ومن كلام العرب أن يقولوا : قاله الله ،
ثم يستبجونها ، فيقول : قاتمه الله ، ويقول بعضهم : كاتمه الله ؛ ويقولون :
جوعاً ، دعاء على الرجل ، ثم يستبجونها فيقولون : جوداً ، وبعضهم يقول : جوساً ؛
ومن ذلك قولهم : وبحك وويسك ، وإنما هي في معنى « ويلك » إلا أنها دونها .
قوله تعالى : (قل لا تسألون عما أجرنا) أي : لا تؤاخذون به (ولا تسأل
عما تعملون) من الكفر والتكذيب ؛ والمعنى إظهار التبري منهم^(١) . وهذه
الآية عند أكثر المفسرين منسوخة بآية السيف ، ولا وجه لذلك .

قوله تعالى : (قل يجتمع بيننا ربنا) يعني عند البعث في الآخرة (ثم
يفتح بيننا) أي يقضي (بالحق) أي : بالعدل (وهو الفتاح) القاضي (العليم)
بما يقضي (قل) للكفار (أروني الذين ألحقتم به شركاء) أي : أعلموني من
أي وجه ألحقتمهم وهم لا يخلقون ولا يرزقون (كلاً) ردع وتنبه ؛ والمعنى :
ارتدعوا عن هذا القول ، وتنبهوا عن ضلالتكم ، فليس الأمر على ما أنتم عليه^(٢) .

(١) قال ابن كثير : أي : لستم منا ولا نحن منكم ، بل ندعوكم إلى الله تعالى وإلى توحيده
وإفراد العبادة له ، فإن أجبتهم فأنتم منا ونحن منكم ، وإن كذبتم فنحن برآء منكم وأنتم برآء منا ،
كما قال تعالى : (فإن كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم ، أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء
مما تعملون) . اهـ .

(٢) قال ابن كثير في تمة الآية : (بل هو الله) أي : الواحد الأحد الذي لا شريك له ،
(العزيز الحكيم) أي : ذو الزفة الذي قد قهر بها كل شيء وغلبت كل شيء ، الحكيم في أفعاله
وأقواله وشرعه وقدره ، تبارك وتعالى وتقدس عما يقولون علواً كبيراً ، والله أعلم . اهـ .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴾

فوله تعالى : (وما أرسلناك إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ) أي : عامة لجميع الخلائق . وفي الكلام تقديم ، تقديره : وما أرسلناك إِلَّا للناس كَافَّةً . وقيل : معنى « كافة للناس » : تكفيهم عما هم عليه من الكفر ، والهوى فيه للمبالغة ^(١) . (ويقولون متى هذا الوعد) يعنون العذاب الذي يعمدهم به في يوم القيامة ؛ وإنما قالوا هذا ، لأنهم يُشْكرون البعث ، (قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ) وفيه قولان . أحدهما : أنه يوم الموت عند التزرع والسيق ، قاله الضحاك . والثاني : يوم القيامة ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

(١) وهو تأويل بعيد ، وإن كان أصلها من الكف بمعنى المنع ، والمراد هنا أن الله تعالى أرسله إلى جميع الخلائق من المكلفين ، كقوله تعالى : (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً) وقوله : (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) ، وروى البخاري ومسلم في « صحيحهما » عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي ، نصرت بالرعب مسيرة شهر ، وحملت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأما رجل من أمي أدر كته الصلاة فليصل ، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة ، وبعث إلى الناس عامة » .

وفي « صحيح مسلم » : « وبعث إلى كل أحر وأسود ، أي : إلى الجن والانس . وهذا من جملة ما امتاز به نبينا محمد ﷺ . قال ابن عباس رضي الله عنهما : إن الله فضل محمداً ﷺ على أهل السماء وعلى الأنبياء ، قالوا : يا ابن عباس ، فهم فضله على الأنبياء ؟ قال : إن الله تعالى قال : (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) وقال للنبي ﷺ : (وما أرسلناك إلا كافة للناس) فأرسله الله تعالى إلى الجن والانس .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُؤْمِنَ بِهِذَا الْقُرْآنَ وَلَا بِالَّذِي
 يَنْبَغِي يَدِينَهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ
 بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ
 اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ . قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
 لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ
 بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ . وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا
 بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ
 أَنْدَادًا وَأَسْرُوا التَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلالَ فِي أَعْنَاقِ
 الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : (وقال الذين كفروا) يعني مشركي مكة (لن تؤمن
 بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) يعنون التوراة والإنجيل ، وذلك أن مؤمني
 أهل الكتاب قالوا : إنَّ صفة محمد في كتابنا ، فكفر أهل مكة بكتابهم .
 ثم أخبر عن حالهم في القيامة فقال : (ولو ترى إذ الظالمون) يعني مشركي مكة
 (موقوفون عند ربهم) في الآخرة (يرجع بعضهم إلى بعض القول) أي :
 يردُّ بعضهم على بعض في الجدال واللَّوم (يقول الذين استضعفوا) وهم الاتباع
 (الذين استكبروا) وهم الأشراف والقادة : (لولا أنتم لكننا مؤمنين) أي :
 مصدِّقين بتوحيد الله ؛ والمعنى : أنتم منعمونا عن الإيمان ؛ فأجابهم المتبعون
 فقالوا : (أنحن صددناكم عن الهدى) أي : منعناكم عن الإيمان (بعد إذ جاءكم)
 به الرسول ؛ (بل كنتم مجرمين) بترك الإيمان - وفي هذا تنبيه للكفار على أن
 طاعة بعضهم لبعض في الدنيا تصير سبباً للعداوة في الآخرة - فردَّ عليهم الاتباع
 فقالوا : (بل مكرُّ الليل والنهار) أي : بل مكرُّكم بنا في الليل والنهار . قال الفراء :

وهذا مما تتوسع فيه العرب لوضوح معناه ، كما يقولون : ليله قائم ، ونهاره صائم ، فتضيف الفعل إلى غير آدميين ، والمعنى لهم . وقال الأخفش : وهذا كقوله : (من قريتك التي أخرجتك) [محمد : ١٣] ، قال جرير :

لقد كُتبتنا يأم غيلان في السرى ونمت وماليل المطي بنائم^(١)
وقرأ سعيد بن جبير ، وأبو الجوزاء ، وعاصم الجحدري : « بل مكر » بفتح
الكاف والراء « الليل والنهار » برفعها . وقرأ ابن يعمر : « بل مكر » بأسكان
الكاف ورفع الراء وتوניה « الليل والنهار » بنصبها .

قوله تعالى : (إذ تأمرونا أن نكفر بالله) وذلك أنهم كانوا يقولون لهم :
إن ديننا حق ومحمد كذاب ، (وأسرؤا الندامة) وقد سبق بيانه في (يونس : ٥٤) .
قوله تعالى : (وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا) إذا دخلوا جهنم
غُلَّتْ أيديهم إلى أعناقهم ، وقالت لهم خزنة جهنم : هل تُجزون إلا ما كنتم
تعملون في الدنيا . قال أبو عبيدة : مجاز « هل » هاهنا مجاز الإيجاب ، وليس باستفهام ؛
والمعنى : ما تُجزون إلا ما كنتم تعملون .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا
بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ . وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا
وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ . قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ
بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ
لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ . وَالَّذِينَ

(١) ديوانه : ٥٥٤ ، و مجاز القرآن : ٢٧٩/١ ، و الطبري : ٩٨/٢٢ ،

و مجمع البيان : ٢١٠/٢٢ .

يَسْمَعُونَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ . قُلْ
إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ وَمَا أَنْفَقْتُمْ
مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٣٥﴾

(وما أرسلنا في قرية من نذير) أي : نبي يُنذِر (إلا قال مترفوها)

وهم أغنياؤها ورؤساؤها (٣٥) .

قوله تعالى : (وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً) (٣٦) . في المشار إليهم

(١) قال ابن كثير : يقول تعالى مسلماً لنبيه ﷺ وأمرأ له بالتأسي بمن قبله من الرسل
وغیره بأنه ما ثبت نبياً في قرية إلا كذبه مترفوها واتبعه ضغاوم ، كما قال نوح عليه الصلاة والسلام :
(أنؤمن لك واتبعك الأرذلون) (وما زالك اتبعك إلا الذين هم أرذلنا بادي الرأي) ، وقال
الكبراء من قوم صالح : (الذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلون أن صالحاً مرسل من ربه ؟
قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون . قال الذين استكبروا إنا بالذي آمنتم به كافرون) وقال
عز وجل : (وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم
بالشاكرين) ، وقال تعالى : (وكذلك جعلنا في كل قرية أكبر مجرمها ليمكروا فيها) وقال
جل وعلا : (وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها
تدميراً) وقال جل وعلا ها هنا : (وما أرسلنا في قرية من نذير) أي : نبي أو رسول (إلا
قال مترفوها) وهم أولو النعمة والحشمة والثروة والرياسة - قال قتادة : هم جبارتهم وقادتهم
ورؤوسهم في الشر - : (إنا بما أرسلتم به كافرون) أي : لا نؤمن به ولا نتبعه . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : افتخروا بكثرة الأموال والأولاد ، واعتقدوا أن ذلك دليل على محبة
الله تعالى لهم ، واعتنائه بهم - ، وأنه ما كان ليعطيهم هذا في الدنيا ثم يعذبهم في الآخرة ،
وهيات لهم ذلك ، قال الله تعالى : (يحبون أغناغدهم به من مال وبنسين نسارع لهم في
الخيرات بل لا يشعرون) ، وقال تبارك وتعالى : (فلا تمجك أموالهم ولا أولادهم إنا يريد
الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وترحق أنفسهم وهم كافرون) وقال عز وجل : (ذرني ومن خلقت وحيداً ،
وجعلت له مالاً محدوداً ، وبينين شهوداً ، ومهدت له تمهيداً ، ثم يطمع أن أزيد ، كلا إنه كان
لآياتنا عتيداً ، سأرقه صعوداً) وقد أخبر الله عز وجل عن صاحب تبتك الجنين أنه كان —

قولان . أحدهما : أنهم اُلْتَرَفُون من كل أُمَّة . والثاني : مشركو مكة ، فظنوا من جهلهم أن الله خَوَّلَهُم المال والولد لكرامتهم عليه ، فقالوا : (وما نحن بمعذبين) لأن الله أحسن إلينا بما أعطانا فلا يعذبنا ، فأخبر أنه (يَسْطُر الرِّزْق لمن يشاء ويقدر) ؛ والمعنى أنَّ بَسْطَ الرِّزْق وتضييقه ابتلاء وامتحان ، لا أنَّ البَسْطَ يدلُّ على رضى الله ، ولا التضييق يدلُّ على سخطه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) ذلك . ثم صرح بهذا المعنى بقوله : (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرَّبكم عندنا زُلْفَى) قال الفراء : يصلح أن تقع « التي » على الأموال والأولاد جميعاً ، لأن الأموال جمع والأولاد جمع ؛ وإن شئت وجهت « التي » إلى الأموال ، واكتفيت بها من ذكر الأولاد ؛ وأنشد لمرار الأسدي :

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مُخْتَلِفٌ^(١)

وقد شرحنا هذا في قوله : (ولا يُنْفِقُونَهَا في سبيل الله) [التوبة : ٣٤] وقال الزجاج : المعنى : وما أموالكم بالتي تقرَّبكم ، ولا أولادكم بالذين يقرَّبونكم ، فحذف اختصاراً . وقرأ أبي بن كعب ، والحسن ، وأبو الجوزاء : « باللاتي تقرَّبكم » . قال الأخفش : و « زُلْفَى » هاهنا اسم مصدر ، كأنه قال : تقرَّبكم عندنا ازْدِلَافاً^(٢) . وقال ابن قتيبة : « زُلْفَى » أي : قُرْبَى وَمَنْزِلَةً عِنْدَنَا^(٣) .

— ذا مال وثمر وولد ثم لم يغن عنه شيئاً ، بل سلب ذلك كله في الدنيا قبل الآخرة ، ولهذا قال عز وجل هاهنا : (قل إن ربي يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أي : يعطي المال لمن يحب ومن لا يحب ، فيفقر من يشاء ، وبني من يشاء ، وله الحكمة التامة البالغة ، والحجة القاطعة الدامغة ، (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) . اهـ .

(١) سبق تخريج البيت في الجزء ٣ ص ٤٢٩ ، وهو أيضاً في « الطبري » : ١٢٢/١٠ ، و « القرطبي » : ١٢٧/٨ .

(٢) في الأصل : إزلافاً ، وما أثبتناه من « الصحاح » و « اللسان » و « التاج » : زلف .

(٣) روى مسلم في « صحيحه » : ١٩٨٧/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ

قال : « إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » .

قوله تعالى : (إِيَّا مَنْ آمَنَ) قال الزجاج : المعنى : ما تقرَّبُ الأموالُ
إِيَّا مَنْ آمَنَ وعمل بها في طاعة الله ، (فأولئك لهم جزاء الضَّعْف) والمراد به
هاهنا عشر حسنات ، تأويله : لهم جزاء الضَّعْف الذي قد أعلمتكم مقداره . وقال
ابن قتيبة : لم يُردِّ فيما يرى أهلُ النظر - والله أعلم - أنهم يُجازون بواحدٍ مثله ،
ولا اثنين ، ولكنه أراد جزاء التضعيف ، وهو مثل يُضمُّ إلى مثلٍ ما يبلغ ،
وكان الضَّعْف الزيادة ، فالمعنى : لهم جزاء الزيادة . وقرأ سعيد بن جبير ،
وأبو التوكل ، ورويس ، وزيد عن يعقوب : « لهم جزاء » بالنصب والتنوين
وكسر التنوين وصلًا « الضَّعْفُ » بالرفع . وقرأ أبو الجوزاء ، وقتادة ،
وأبو عمران الجوني : « لهم جزاء » بالرفع والتنوين « الضَّعْفُ » بالرفع .

قوله تعالى : (وهم في النُّرُفَاتِ) يعني [في] عُرْفِ الجنة ، وهي البيوت
فوق الأبنية . وقرأ حمزة : « في النُّرُفَةِ » على التوحيد ؛ أراد اسم الجنس .
وقرأ الحسن ، وأبو التوكل : « في النُّرُفَاتِ » بضم النين وسكون الراء مع الألف .
وقرأ أبو الجوزاء ، وابن يعمر : بضم النين وفتح الراء مع الألف (آمنون) من
الموت والغير . وما بعد هذا قد تقدم تفسيره [الحج : ٥١ ، الرعد : ٢٦] إلى قوله :
(وما أنفقتم من شيء فهو يُخْلِفُهُ) أي : يأتي يبدله ، يقال : أخلف الله له وعليه :
إذا أبدل ما ذهب عنه وفي معنى الكلام أربعة أقوال .

أحدها : ما أنفقتم من غير إسراف ولا تقير فهو يُخْلِفُهُ ، قاله سعيد بن جبير .
والثاني : ما أنفقتم في طاعته ، فهو يخلفه في الآخرة بالأجر ، قاله السدي .
والثالث : ما أنفقتم في الخير والبرِّ فهو يُخْلِفُهُ ، إمَّا أن يجعله في الدنيا ،
أو يدخره لكم في الآخرة ، قاله ابن السائب .

والرابع : أن الإنسان قد يُنفق ماله في الخير ولا يرى له خلفاً أبداً ؛ وإعنا معنى الآية : ما كان من خلف فهو منه ، ذكره الثعلبي ^(١) .

قوله تعالى : (وهو خير الرازقين) لمّا دار على الألسن أن السلطان يرزق الجند ، وفلان يرزق عياله ، أي : يعطيهم ، أخبر أنه خير المُعْطِينَ .

﴿ وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَكَةِ أَهْؤُلَاءِ إِيَّائِكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلَيْسَ مِنَّا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ . قَالِيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُم لِبَعْضٍ نَفْصاً وَلَا ضَرْماً وَتَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ . وَإِذَا مُتَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرٍ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ . وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كِتَابٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ . وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴾

(١) قال ابن كثير : (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) أي : منها أنفقتم من شيء فبما أمركم به وأبأجه لكم ، فهو يخلفه عليكم في الدنيا بالبدل ، وفي الآخرة بالجزاء والثواب . اهـ . وروى البخاري ومسلم في « صحيحهما » عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « قال الله تعالى : يَا أَيُّهَا آدَمُ أَتَفِيقُ أَتَفِيقُ عَلَيْكَ » ، وروى البخاري ومسلم أيضاً في « صحيحهما » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ ، « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان ، فيقول أحدهما : اللهم أعط منفقاً خلفاً ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكاً تلفاً » . وروى أبو يعلى ، والطبراني في « الكبير » و « الأوسط » بإسناد حسن ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « أتفق يابلل ولا تحش من ذي العرش إقللاً » .

قوله تعالى : (ويوم يحشرهم جميعاً) يعني المشركين ؛ وقال مقاتل : يعني الملائكة ومن عبدها (ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون)^(١) وهذا استفهام تقرير وتوبيخ للماعدين ؛ فنزهت الملائكة ربها عن الشرك (قالوا سبحانك) أي : نزيهاً لك مما أضافوه إليك من الشركاء (أنت ولينا من دونهم) أي : نحن تبرأ إليك منهم ، مانوليناهم ولا اتخذناهم عابدين ، ولسنا نريد ولياً غيرك (بل كانوا يعبدون الجن) أي : يطيعون الشياطين في عبادتهم إيانا (أكثرهم بهم) أي : بالشياطين (مؤمنون) أي : مصدقون لهم فيما يخبرونهم من الكذب أن الملائكة بنات الله ، فيقول الله تعالى : (فاليوم) يعني في الآخرة (لا يملك بعضكم لبعض) يعني الماعدين والمعبودين (نفعا) بالشفاعة (ولا ضراً) بالتعذيب (ونقول للذين ظلموا) فعبدوا غير الله (فذوقوا عذاب النار ...) الآية .

ثم أخبر أنهم يكذبون محمداً والقرآن بالآية التي تلي هذه ، وتفسيرها ظاهر^(٢) .

ثم أخبر أنهم لم يقولوا ذلك عن يثينة ، ولم يكذبوا محمداً عن يقين ، ولم يأتهم قبله كتاب ولا نبي يخبرهم بفساد أمره ، فقال : (وما آتيناهم من كتب يدرسونها) قال قتادة : ما أنزل الله على العرب كتاباً قبل القرآن

(١) قال ابن كثير : يخبر تعالى أنه يقرع المشركين يوم القيامة على رؤوس الخلائق فيسأل الملائكة الذين كان المشركون يزعمون أنهم يسجدون الأنداد التي هي على صورهم ليقرّبهم إلى الله زلفى ، فيقول للملائكة : (أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون) أي : أأنتم أمرتم هؤلاء بميادنتكم ، كما قال تعالى في سورة (الفرقان) : (أنتم أضلّتم عبادي هؤلاء أم هم ضلّوا السبيل) وكما يقول ليسى عليه الصلاة والسلام : (أنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق) ، وهكذا تقول الملائكة : « سبحانك ، أي : تعاليت وتقدست أن يكون معك إله . اهـ .

(٢) وهي قوله تعالى : (وإذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن بصدّكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم إن هذا إلاّ سحر مبين) .

ولا بعث إليهم نبياً قبل محمد ؛ وهذا محمول على الذين أنذرهم نبينا [محمد] ﷺ ؛
وقد كان إسماعيل نذيراً للعرب .

ثم أخبر عن عاقبة الكذابين قبلهم غَوْفًا لهم ، فقال : (وكذب الذين
مِنْ قبلهم) يعني الأمم الكافرة (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) وفيه ثلاثة أقوال .
أحدها : ما بلغ كفار مكة معشار ما آتينا الأمم التي كانت قبلهم من القوة
والمال وطول العمر ، قاله الجمهور .

والثاني : ما بلغ الذين من قبلهم معشار ما أعطينا هؤلاء من الحُجَّة والبرهان .
والثالث : ما بلغ الذين من قبلهم معشار شكر ما أعطيناهم ، حكاهما الماوردي .
والمعشار : المُشر . والتكثير : اسم بمعنى الإنكار . قال الزجاج : والمعنى :
فكيف كان تكريي ؛ وإنما حُذفت الياء ، لأنه آخر آية .

﴿ قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْفٍ ﴾
﴿ ثُمَّ تَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ
بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ . قُلْ مَاسَاءُ لَتُكْمُ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ
إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . قُلْ إِنْ رَبِّي
يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمُ الْمُؤْمِنِينَ . قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ
وَمَا يُعْبِدُ . قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ
فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴾

قوله تعالى : (قُلْ إِنَّمَا أُعْطِيكُمْ) أي : أَمْرُكُمْ وأوصيكم (بواحدة) وفيها
ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها « لا إله إلا الله » ، رواه إيث عن مجاهد .

والثاني : طاعة الله ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد .

والثالث : أنها قوله : (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْيَانٍ) ، قاله قتادة .
والمعنى : أن التي أعظمكم بها ، قيامكم وتشميركم لطلب الحق ، وليس بالقيام على
الإنعام (١) . والمراد بقوله : « مِثْلَ خِزْيَانٍ » أي : يجتمع اثنتان فيتناظران في أمر
رسول الله ﷺ . والمراد بـ « مُفْرَادِي » : أن يتفكر الرجل وحده ، ومعنى
الكلام : ليتفكر الإنسان منكم وحده ، وليخل بغيره ، وليناظر ، وليستشير ،
فليستدل بالمصنوعات على صانها ، ويصدق الرسول على أتباعه ، وليقل الرجل
لصاحبه : هَلُمَّ فَدِنْتَصَادِقْ هَلْ رَأَيْنَا بِهَذَا الرَّجُلِ جِنَّةَ قَطٍّ ، أَوْ جَرَّبْنَا عَلَيْهِ
كَذِبًا قَطٍّ . وتم الكلام عند قوله : (ثُمَّ تَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ) ،
وفيه اختصار تقديره : ثُمَّ تَفَكَّرُوا لَتَعْلَمُوا صِحَّةَ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَأَنَّ الرَّسُولَ
لَيْسَ بِمَجْنُونٍ ، (إِنَّهُ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ) في الآخرة (٢) .
قوله تعالى : (قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) على تبليغ الرسالة (فَهُوَ لَكُمْ)

(١) قال ابن كثير : يقول الله تبارك وتعالى : قل يا محمد لهؤلاء الكافرين الزاعمين أنك
مجنون : (إِنْ أَعْظَمَكُمْ بِوَاحِدَةٍ) أي : إِنْ أَمَرْتُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ، وهي (أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْيَانٍ) وفردى
ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة) أي : تقوموا قياماً خالصاً لله عز وجل من غير هوى
ولا عصبية فيسأل بعضكم بعضاً : هل بمحمد من جنون ؟ فينصح بعضهم بعضاً .

(٢) روى البخاري في « صحيحه » : ٤١٥/٨ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : صعد
النبي ﷺ الصفا ذات يوم فقال : « يا أصحاباه » فاجتمعت إليه قريش ، قالوا : مالك ؟ قال :
« أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَخْبَرْتُكُمْ أَنَّ الْمَدْوَّ بِصَيْحِكُمْ أَوْ عَيْتِكُمْ أَمَا كُنْتُمْ تَصَدَّقُونِي ؟ » قالوا : بلى ، قال :
« فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد » فقال أبو لهب : تباً لك ألهذا جئتنا ، فأزل الله :
(تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ) .

والمعنى : ما أسألكم شيئاً ؛ ومثله قول القائل : مالي في هذا فقد وهبته لك ، يريد : ليس لي فيه شيء ^(١) .

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ رَبِّي يَغْفِرْ بِالْحَقِّ) أي : يُلْقِي الْوَحْيَ إِلَى أَنْبِيَائِهِ (عَلَامُ الْغُيُوبِ) وقرأ أبو رجاء : « عَلَامٌ » بنصب الميم .
(قُلْ جَاءَ الْحَقُّ) وهو الإسلام والقرآن .
وفي المراد بالباطل ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه الشيطان ، لا يخلق أحداً ولا يبعثه ، قاله قتادة ^(٢) .
والثاني : أنه الأصنام ، لا تُبدى خلقاً ولا تُحيى ، قاله الضحاك . وقال أبو سليمان : لا يتبدى الصنم من عنده كلاماً فيُجاب ، ولا يرُدُّ ما جاء من الحق بحُجَّة .

والثالث : أنه الباطل الذي يُضادُّ الحق ؛ فالمعنى : ذهب الباطل بمجيء الحق ، فلم تَبْقَ منه بقية يُقبل بها أو يُدبر أو يُبدى أو يبعد ، ذكره جماعة من المفسرين .

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَأَنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي) أي : إثم ضلالي

(١) قال ابن جرير الطبري : يقول تعالى ذكره : قل يا محمد لقومك المكذبيك الرادين عليك ما أتيتهم به من عند ربك : ما أسألكم من جعل على إنداركم عذاب الله وتخويفكم به بأسه ، ونصيحتي لكم في أمري إياكم بالإيمان بالله والعمل بطاعته ، فهو لكم لائحة لي به ، قال : وإنما معنى الكلام : قل لهم : إني لم أسألكم على ذلك جملاً فتتهموني وتظنوا أنني إنما دعوتكم إلى اتباعي لما آخذ منكم . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : وزعم قتادة والسدي أن المراد بالباطل هاهنا : إبليس ، أي : إنه لا يخلق أحداً ولا يبعده ولا يقدر على ذلك ، قال : وهذا وإن كان حقاً ، ولكن ليس هو المراد هاهنا ، والله أعلم . اهـ .

على نفسي ، وذلك أن كُفَّار مكَّة زعموا أنه قد ضلَّ حين ترك دين آبائه (وإن)
 اهتديت فبها يوحى إليَّ ربِّي) من الحكمة والبيان .

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزَعُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ .
 وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ . وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ
 مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْفَنَاءِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ . وَحِجِلَ بَيْنَهُمْ
 وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا
 فِي شَكٍّ مُرِيبٍ ﴾

قوله تعالى : (ولو ترى إذ فزعوا) في زمان هذا الفزع قولان .

أحدهما : أنه حين البعث من القبور ، قاله الأكثرون .

والثاني : أنه عند ظهور المذاب في الدنيا ، رواه العوفي عن ابن عباس ،
 وبه قال قتادة . وقال سعيد بن جبير : هو الجيش الذي يُخسف به بالبيداء ،
 يبقى منهم رجل فيخبر الناس بما لقوا ^(١) ، وهذا حديث مشروح في التفسير ، وأن
 هذا الجيش يؤم البيت الحرام لتخريبه ، فيُخسف بهم ^(٢) . وقال الضحاك وزيد
 ابن أسلم : هذه الآية فيمن قُتل يوم بدر من المشركين .

(١) الطبري : ١٠٧/٢٢ .

(٢) ذكر الطبري عند تفسير هذه الآية ١٠٧/٢٢ حديثاً طويلاً عجيباً لا يصح ، عن الجيش
 الذي يُخسف به ، ونصه بتمامه : حدثنا عصام بن رواد بن الجراح ، قال : ثنا أبي ، قال :
 ثنا سفيان بن سعيد ، قال : ثنا منصور بن المنذر ، عن ربيع بن حيراش ، قال : سمعت
 حذيفة بن اليمان يقول : قال رسول الله ﷺ ، وذكر فتنة تكون بين أهل المشرق والمغرب ،
 قال : فيها هم كذلك ، إذ خرج عليهم السفاني من الوادي اليابس في قومه ذلك حتى ينزل
 دمشق ، فيميت جيشين ، جيشاً إلى المشرق ، وجيشاً إلى المدينة ، حتى ينزلوا بأرض بابل ،
 في المدينة المأمونة ، والبقعة الحبيثة ، فيقتلون أكثر من ثلاثة آلاف ، ويبغثون بها أكثر —

— من مائة امرأة ، ويقتلون بها ثلاثمائة كبش من بني العباس ، ثم ينحدرون إلى الكوفة فيخربون ماحولها ، ثم يخرجون متوجحين إلى الشام ، فتخرج راية من الكوفة ، فتلتحق ذلك الجيش منها على الفئتين فيقتلونهم لا يفلت منهم غير ، ويستقذون مافي أيديهم من السي والفسائم ، ويحلبني جيشه التالي بالمدينة فينتهبونها ثلاثة أيام وإيالها ، ثم يخرجون متوجحين إلى مكة ، حتى إذا كانوا بالبيداء ، بث الله جبريل فيقول : يا جبرائيل اذهب فأبدهم ، فيضربها برجله ضربة يحسف الله بهم ، فذلك قوله في سورة (سبأ) : (ولو ترى إذ فرعوا فلا فوت ...) الآية ، ولا يفلت منهم إلا رجلان ، أحدهما بشير ، والآخر نذير ، وهما من جيئة ، فلذلك جاء القول : « وعند جيئة الخبر اليقين » . اهـ . قال ابن كثير عند تفسير هذه الآية : وحكي ابن جرير عن بعضهم قال : إن المراد بذلك جيش يحسف بهم بين مكة والمدينة في أيام بني العباس رضي الله عنهم ، قال : ثم أورد في ذلك حديثاً موسوعاً بالكعبة (يريد هذا الحديث) ، قال : ثم لم يثبت على ذلك ، وهذا أمر عجب عريب منه . اهـ . ولكن قال الطبري بعد هذه الرواية : حدثنا محمد بن خلف السقلائي ، قال : سألت رواد بن الجراح عن الحديث الذي حدث به عنه عن سفيان الثوري عن منصور عن ربه عن حذيفة عن النبي ﷺ ، عن قصة ذكرها في الفتن ، قال : فقلت له : أخبرني عن هذا الحديث ، سمته من سفيان الثوري ؟ قال : لا ، قلت : فقرأته عليه ؟ قال : لا ، قلت : فقرئ عليه وأنت حاضر ؟ قال : لا ، قلت : فما قصته ؟ فما خبره ؟ قال : جاني قوم فقالوا : معنا حديث عجيب ، أو كلام هذا معناه ، فقرؤه وتسمعه ، قلت لهم : هاؤوه ، فقرؤوه علي ثم ذهبوا فحدثوا به عني ، أو كلام هذا معناه . اهـ . فهذا يدل على أن الطبري نفسه يراه غريباً .

وقد روى البخاري في « صحيحه » : ٢٨٤/٤ حديث الجيش الذي يغزو الكعبة فيحسف به : عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : « يغزو جيش الكعبة ، فإذا كانوا ببيداء من الأرض (مكان معروف بين مكة والمدينة) يحسف بأولهم وآخرهم ، قالت : قلت : يا رسول الله كيف يحسف بأولهم وآخرهم وفيهم أسواقهم ومن ليس منهم ؟ قال : « يحسف بأولهم وآخرهم ثم يُبعثون على نياتهم » ، ولكن لعلنا لهذا الحديث بتفسير هذه الآية ، ولذلك قال ابن كثير : والصحيح أن المراد بذلك (أي بوقت الفزع) يوم القيامة ، وهو الطامة العظيمة . اهـ .

قوله تعالى : (فَلَاقَوْتَ الْمُنَى : فَلَاقَوْتَ لَهُمْ ، أَي : لَا يُعْجِبُهُمْ أَنْ يَفُوتُونَا) (وَأَخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .

أحدها : مِنْ مَكَانِهِمْ يَوْمَ بَدْرٍ ، قَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ . وَالثَّانِي : مِنْ تَحْتِ أَقْدَامِهِمْ بِالْخَسْفِ ، قَالَ مِقَاتِلُ . وَالثَّالِثُ : مِنْ الْقُبُورِ ، قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ . وَأَيُّنَ كَانُوا ، فَهُمْ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ .

قوله تعالى : (وَقَالُوا) . أَي : حِينَ عَايَنُوا الْمَذَابَ (آمَنَّا بِهِ) فِي هَذِهِ الْكُتَابَةِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ .

أحدها : أَنَّهَا تَعُودُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، قَالَ مُجَاهِدٌ . وَالثَّانِي : إِلَى الْبُعْثِ ، قَالَ الْحَسَنُ . وَالثَّالِثُ : إِلَى الرَّسُولِ ، قَالَ قَتَادَةُ ، وَالرَّابِعُ : إِلَى الْقُرْآنِ ، قَالَ مِقَاتِلُ .

قوله تعالى : (وَأَنْتَى لَهُمُ التَّنَاوُشُ) قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ ، وَنَافِعٌ ، وَابْنُ عَامِرٍ ، وَحَفْصٌ عَنْ عَاصِمٍ : « التَّنَاوُشُ » غَيْرُ مَهْمُوزٍ . وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو ، وَجَمْزَةُ ، وَالْكَسَائِيُّ ، وَالْفَضْلُ عَنْ عَاصِمٍ : بِالْهَمْزِ . قَالَ الْفَرَّاءُ : مِنْ هَمْزٍ جَعَلَهُ مِنْ « نَأَشْتُ » ، وَمَنْ لَمْ يَهْمِزْ ، جَعَلَهُ مِنْ « نَشْتُ » ، وَهِيَ مُتَقَارِبَانِ ؛ وَالْمَعْنَى : تَنَاوَلْتُ الشَّيْءَ ، بِمَنْزِلَةِ : ذِمْتُ الشَّيْءَ وَذَامْتُهُ : إِذَا عَيْبْتَهُ ؛ وَقَدْ تَنَاوَشَ الْقَوْمُ فِي الْقِتَالِ : إِذَا تَنَاوَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالرَّمَاكِ ، وَلَمْ يَتَدَانُوا كُلُّ التَّدَانِي ، وَقَدْ يَجُوزُ هَمْزُ « التَّنَاوُشِ » وَهِيَ مِنْ « نَشْتُ » لِانْضِمَامِ الْوَاوِ ، مِثْلُ قَوْلِهِ : (وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتَتْ) [الْمُرْسَلَاتُ : ١١] . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : مِنْ هَمْزِ « التَّنَاوُشِ » فَلَا تُنْوَ وَوِ التَّنَاوُشِ مَضْمُومَةٌ ، وَكُلُّ وَوِ مَضْمُومَةٌ ضَمَّتْهَا لِازِمَةٍ ، إِنْ شَتَّ أَبْدَلَتْ مِنْهَا هَمْزَةً ، وَإِنْ شَتَّ لَمْ يَبْدَلْ ، نَحْوُ : أَدْوَرُ ^(١) . وَقَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ : مَعْنَى الْآيَةِ : وَأَنْتَى لَهُمْ

(١) قَالَ فِي « الصِّحَاحِ » ، مَادَّةُ « دَوَّرَ » : الدَّارُ مُؤَثَّثَةٌ ، وَأَدْنَى الْعِدَدِ : أَدْوَرُ ، فَالْهَمْزَةُ فِيهِ

مُبْدَلَةٌ مِنْ وَوِ مَضْمُومَةٌ ، وَلِذَا كَانَ لَا تَهْمِزُ .

التَّائِبِينَ لَمَّا أَرَادُوا بَلُوغَهُ وَإِدْرَاكَ مَا طَلَبُوا مِنَ التَّوْبَةِ (مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي تُقْبَلُ فِيهِ التَّوْبَةُ . وَكَذَلِكَ قَالَ الْمَفْسُورُونَ : أَتَى لَهُمْ بَتْنَاوَلُ الْإِيمَانِ وَالتَّوْبَةِ وَقَدْ تَرَكُوا ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالدُّنْيَا قَدْ ذَهَبَتْ !

قوله تعالى : (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ) فِي هَاءِ الْكِنَايَةِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ قَدْ تَقَدَّمَتْ فِي قَوْلِهِ : (آمَنَّا بِهِ) [سبأ : ٥٢] . وَمَعْنَى (مِنْ قَبْلُ) أَي : فِي الدُّنْيَا مِنْ قَبْلِ مَعَايِنَةِ أَهْوَالِ الْآخِرَةِ (وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ) أَي : يَرْمُونُ بِالظَّنِّ (مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ) وَهُوَ بُعْدٌ عَنِ الْعِلْمِ بِمَا يَقُولُونَ .

وَفِي الْمُرَادِ بِمَقَالَتِهِمْ هَذِهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ .

أَحَدُهَا : أَنَّهُمْ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ يُرَدُّونَ إِلَى الدُّنْيَا ، قَالَهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ .

وَالثَّانِي : أَنَّهُ قَوْلُهُمْ فِي الدُّنْيَا : لَا بَعَثَ لَنَا وَلَا جَنَّةَ وَلَا نَارَ ، قَالَهُ الْحَسَنُ ، وَتَقَادَةُ .

وَالثَّلَاثُ : أَنَّهُ قَوْلُهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : هُوَ سَاحِرٌ ، هُوَ كَاهِنٌ ، هُوَ شَاعِرٌ ،

قَالَهُ مُجَاهِدٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) أَي : مُنِعَ هَؤُلَاءِ الْكَافِرُ مِمَّا يَشْتَهُونَ ، وَفِيهِ سِتَّةُ أَقْوَالٍ .

أَحَدُهَا : أَنَّهُ الرَّجُوعُ إِلَى الدُّنْيَا ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَالثَّانِي : الْأَهْلُ وَالْمَالُ وَالْوَلَدُ ، قَالَهُ مُجَاهِدٌ . وَالثَّلَاثُ : الْإِيمَانُ ، قَالَهُ الْحَسَنُ . وَالرَّابِعُ : طَاعَةُ اللَّهِ ، قَالَهُ تَقَادَةُ . وَالْخَامِسُ : التَّوْبَةُ ^(١) ، قَالَهُ السَّدِيدِي . وَالسَّادِسُ : حِيلَ بَيْنَ الْجَيْشِ الَّذِي

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : وَهَذَا اخْتِيَارُ ابْنِ جَرِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ، قَالَ : وَقَالَ مُجَاهِدٌ : (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ

وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) مِنْ هَذِهِ الدُّنْيَا مِنْ مَالٍ وَزَهْرَةٍ وَأَهْلٍ ، قَالَ : وَرَوَى نَحْوَهُ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ ،

وَابْنُ عَبَّاسٍ ، وَالرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، قَالَ : وَهُوَ قَوْلُ الْبَخَارِيِّ وَجَمَاعَةٍ ، ثُمَّ قَالَ : —

خرج لتخريب الكعبة وبين ذلك بأن خُسف بهم ، قاله مقاتل ^(١) .
 قوله تعالى : (كما فَعَلَ) وقرأ ابن مسعود ، وأبي بن كعب ، وأبو عمران :
 « كما فَعَلَ » بفتح الفاء والعين (بأشيعهم من قَبْلُ) قال الزجاج : أي :
 من كان مذهبه منهبهم ^(٢) . قال المفسرون : والمعنى : كما فعل بنظرائهم
 من الكفار من قَبْلُ هؤلاء ، فانهم حيل بينهم وبين ما يشتهون . وقال الضحاك :
 هم أصحاب الفيل حين أرادوا خراب الكعبة (إنهم كانوا في شك) من البعث
 ونزول العذاب بهم (مُرِيبٍ) أي : مُوقعٍ لِلرَّيبَةِ والتَّهْمَةِ ^(٣) .



— والصحيح أنه لامنافاة بين القولين ، فانه قد حيل بينهم وبين شهواتهم في الدنيا وبين ما يطلبوه
 في الآخرة فتمنوا منه . اهـ .

(١) هذا التأويل متعلق بما ذكر في حديث الجيش الذي يخسف به عند قوله تعالى : الى :
 (ولو ترى إذ فزعوا فلا فوت) وقد علمت أنه لا يصح .

(٢) قال ابن كثير : أي : كما جرى للأمم الماضية المكذبة بالرسول لما جاءهم بأس الله فتمنوا أن لو آمنوا
 فلم يقبل منهم . اهـ .

(٣) قال ابن كثير : أي : كانوا في الدنيا في شك وريبة ، فلماذا لم يُنْقَبَلْ منهم الايمان
 عند معاناة العذاب ، وقال : قال قتادة : إياكم والشك والريبة ، فان من مات على شك
 بُعث عليه ، ومن مات على يقين بعث عليه . اهـ .

سورة فاطر

وتسمى سورة الملائكة، وهي مكتبة باجمعهم

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَكَةِ رُسُلًا
أُولَى أَجْنَحَةٍ مَنى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ
لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾

قوله تعالى : (الحمد لله فاطر السموات والأرض) أي : خالقها مبتدئاً
على غير مثال . قال ابن عباس : ما كنت أدري ما فاطر السموات والأرض
حتى اختصم أمرائان في بر ، فقال أحدهما : أنا فطرتهما ، أي : ابتدأتهما (١) .
قوله تعالى : (جاعل الملائكة) وروى الحلبي والقزاز عن عبد الوارث :

(١) قال ابن كثير : وقال ابن عباس رضي الله عنها أيضاً : (فاطر السموات والأرض)
أي : بديع السموات والأرض ، قال : وقال الضحاك : كل شيء في القرآن (فاطر السموات
والأرض) فهو خالق السموات والأرض . اهـ .

« جاعِلٌ » بالرفع والتثوين « الملائكة » بالنصب (رُسُلًا) يرسلهم إلى الأنبياء وإلى ما شاء من الأمور (أولي أجنحة) أي : أصحاب أجنحة (مثنى وثلاث ورباع) فبعضهم له جناحان ، وبعضهم [له] ثلاثة ، وبعضهم له أربعة ، و (يزيدُ في الخلق ما يشاء) فيه خمسة أقوال .

أحدها : أنه زاد في خلق الملائكة الأجنحة ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .
والثاني : يزيد في الأجنحة ما يشاء ، رواه عباد بن منصور عن الحسن ، وبه قال مقاتل ^(١) .

والثالث : أنه الخلق الحسن ، رواه عوف عن الحسن .

والرابع : أنه حُسن الصوت ، قاله الزهري ، وابن جريج .

والخامس : الملاحظة في العيين ، قاله قتادة .

قوله تعالى : (مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ) أي : من خير ورزق .
وقيل : أراد بها المطر (فَلَا مُمْسِكَ لَهَا) وقرأ أبي بن كعب ، وابن أبي عملة : « فَلَا مُمْسِكَ لَهُ » . وفي الآية تنبيه على أنه لا إله إلا هو ، إذ لا يستطيع أحد إمساكه ما فتح وفتح ما أمسك ^(٢) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِذْ كُورُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُفَكُّونَ . وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ . يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾

(١) وفي « صحيح مسلم » عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) قال : رأى جبريل في صورته له ستائة جناح .

(٢) قال ابن كثير : يخبر تعالى أنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن ، وأنه لا مانع إلا أعطى ولا معطي إلا منع .

وَلَا يَغْفِرْ تَكُفُّمَ بِاللهِ الْفَرُورُ . إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا
إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ . الَّذِينَ كَفَرُوا
أَسْمُ عَذَابٍ شَدِيدٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَأَجْرٌ كَبِيرٌ *

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَيْكُمْ) قال المفسرون : الخطاب
لأهل مكة ، و « اذكروا » بمعنى « احفظوا » ، ونعمة الله عليهم : إسمكانهم الحرام
ومنع الغارات عنهم .

(هل مِنْ خالقٍ غيرُ الله) وقراء حزة والكسائي : « غيرِ الله » بحذف
الراء ؛ قال أبو علي : جملة صفة على اللفظ ، وذلك حسنٌ لإتباع الجر .
وهذا استفهام تقرير وتوبيخ ؛ والمعنى : لا خالق سواه (يرزقكم من السماء) المطر
(و) من (الأرض) النبات . وما بعد هذا قد سبق بيانه [الأنعام : ٩٥ ،
آل عمران : ١٨٤ ، البقرة : ٢١٠ ، لقمان : ٣٣] إلى قوله : (إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ)
أي : إنه يريد هلاككم (فاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا) أي : أنزلوه من أنفسكم منزلة الأعداء ،
وتجنبوا طاعته (إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ) أي : شيعته إلى الكفر (لِيَكُونُوا مِنْ
أَصْحَابِ السَّعِيرِ) .

* أَفَمِنْ زِينَةِ لَهُ سُوهُ عَمِلَهُ فَرَّاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللهَ يُضِلُّ مَنْ
يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللهَ
عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ . وَاللهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا
فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ
النُّشُورُ *

قوله تعالى : (أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ) ^(١) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في أبي جهل ومشركي مكة ، قاله ابن عباس .
والثاني : في أصحاب الأهواء والميل التي خالفت الهدى ، قاله سعيد بن جبير .
والثالث : أنهم اليهود والنصارى والمجوس ، قاله أبو قلابة ^(٢) .
فإن قيل : أين جواب « أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ » ؟
فالجواب من وجهين ذكرهما الزجاج .

أحدهما : أن الجواب محذوف ؛ والمعنى : أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ كَمَنْ هداه الله ؟ أو يدل على هذا قوله : (فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) .
والثاني : أن المعنى : أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَأَضَلَّ اللَّهُ ذَهَبَتْ نَفْسُكَ عليهم حسرات ؟ أو يدل على هذا قوله : (فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ) .

(١) قال السيوطي في « الدر » ، ٢٤٥/٥ : أخرج ابن جرير من طريق جوبير عن الضحاك رضي الله عنه قال : أنزلت هذه الآية (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً) حيث قال النبي ﷺ : « اللهم أعز دينك بمر بن الخطاب ، أو بأبي جهل ابن هشام ، فهدى الله عمر رضي الله عنه ، وأخذ أبا جهل ، ففيها أنزلت . »

وقال في « أسباب النزول » ، ١٨٥ : أخرج جوبير عن الضحاك عن ابن عباس قال : أنزلت هذه الآية . . . فذكره بنحوه .

(٢) قال السيوطي في « الدر » ، ٢٤٥/٥ : أخرج ابن أبي حاتم عن أبي قلابة أنه سئل عن هذه الآية (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً) : أم عمالنا هؤلاء الذين يصنعون ؟ قال : ليس هم ، إن هؤلاء ليس أحدهم يأتي شيئاً مما لا يحل له إلا قد عرف أن ذلك حرام عليه ، إن أتى الزنا فهو حرام ، أو قتل النفس فهو حرام ، إنما أولئك أهل الملل اليهود والنصارى والمجوس . . . الخ .

وقرأ أبو جعفر : « فلا تُذهِبْ » بضم التاء وكسر الهاء « نَفْسَكَ »
بنصب السين .

وقال ابن عباس : لا تنفم ولا تُهلك نفسك حَسْرَةً على تركهم الإيمان .
قوله تعالى : (فَتُثِرُ سَحَابًا) أي : تُزَعَجُه من مكانه ؛ وقال أبو عبيدة :
تجمعه وتحيه به ، و « سُقْنَاه » بمعنى « نسوقه » ؛ والعرب قد تضع « فَعَلْنَاهُ »
في موضع « تَفَعَّلُ » ، وأنشدوا :
إِنْ يَسْمَعُوا رِيْبَةً طَارُوا بِهَا قَرَحًا مِيتِي وَمَا سَمِعُوا مِنْ صَالِحٍ دَفَنُوا ^(١)
المعنى : يَطَيِّرُوا وَيَدْفِنُوا .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ النُّشُورُ) وهو الحياة . وفي معنى الكلام قولان .
أحدهما : كما أحيا الله الأرض بعد موتها يُحيي الموتى يوم البعث . روى
أبو رزين العقيلي ، قال : قلت : يارسول الله : كيف يُحيي الله الموتى ؛ وما آية ذلك
في خلقه ؛ فقال : « هل مررت ببوادي أهلِكَ مَحَلًّا ، ثم مررت به يَهْتَزُّ خَضِرًا ؟ »
قلت : نعم ، قال : « فكذلك يُحيي الله الموتى ، وتلك آيته في خلقه » ^(٢) .
والثاني : كما أحيا الله الأرض الميتة بالماء ، كذلك يُحيي الله الموتى بالماء .

(١) سبق تخريج البيت في الجزء ٣ صفحة ٢٣٥ ، وهو أيضاً في « مجاز القرآن » :
١٥٢/٢ ، و « اللسان » و « التاج » : أذن .

(٢) رواه الامام أحمد في « المسند » : ١١/٤ من حديث حماد بن سلمة قال : أنبأنا
يعل بن عطاء عن وكيع بن حلس عن عمه أبي رزين العقيلي . قال ابن كثير : ورواه أبو داود
وابن ماجه من حديث حماد بن سلمة به ، ثم قال : ورواه أحمد أيضاً بسند آخر قال : حدثنا
علي بن إسحاق ، أنبأنا ابن المبارك ، أنبأنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر ، عن سليمان بن موسى ،
عن أبي رزين العقيلي . . . فذكره بنحوه . والحديث أورده السيوطي في « الدر » : ٢٤٥/٥ ، وزاد
نسبه للطبراني ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في
« الأسماء والصفات » عن أبي رزين العقيلي رضي الله عنه .

قال ابن مسعود : يرسلُ اللهُ تعالى ماءً من تحت العرشِ كُنْبي الرجال ، قال : فتبتُ لحناهم وجسناهم من ذلك الماء ، كما تبت الأرض من الترى ، ثم قرأ هذه الآية . وقد ذكرنا في (الأعراف : ٥٧) نحو هذا الشرح .

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْمِزَّةَ فَلِلَّهِ الْمِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَنْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴾

قوله تعالى : (من كان يريد المِزَّةَ) فيه ثلاثة أقوال .

أحدها : من كان يريد المِزَّةَ بعبادة الأوثان (فله المِزَّةُ جميعاً) ، قاله مجاهد .

والثاني : من كان يريد المِزَّةَ فليتزَّز بطاعة الله ، قاله قتادة . وقد روى أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إِنَّ رَبَّكُمْ يَقُولُ كُلَّ يَوْمٍ : أَنَا الْعَزِيزُ ، فَمَنْ أَرَادَ عِزَّ اللَّهِ أَرَيْنِ فليُطِيع الْعَزِيزَ » ^(١) .

والثالث : من كان يريد عِلم المِزَّةَ لمن هي ، فإنها لله جميعاً ، قاله الفراء ^(٢) . قوله تعالى : (إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) وقرأ ابن مسعود ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والنخعي ، والجحدري ، والشيزري عن الكسائي :

(١) ذكره الطبرسي في « مجمع البيان » بدون سند .

(٢) قال ابن جرير الطبري : والذي هو أولى الأقوال بالصواب عندي قول من قال : من كان يريد المِزَّةَ فبالله فليتزَّز ، فله المِزَّةُ جميعاً دون كل ما دونه من الآلهة والأوثان . وقال ابن كثير : وقوله تعالى : (من كان يريد المِزَّةَ فله المِزَّةُ جميعاً) أي : من كان يجب أن يكون عزيزاً في الدنيا والآخرة ، فليزِم طاعة الله تعالى ، فإنه يحصل له مقصوده ، لأن الله تعالى مالك الدنيا والآخرة ، وله المِزَّةُ جميعاً . اهـ .

« يُصْعَدُ الْكَلَامُ الطَّيِّبُ » وهو توحيده وذِكْرُهُ ^(١) (والعملُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ) قال علي بن المديني : الكلم الطيب : لا إله إلا الله ، والعمل الصالح : أداء الفرائض واجتناب المحارم ^(٢) .

وفي هاء الكناية في قوله : « يرفعه » ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها ترجع إلى الكلم الطيب ؛ فالمعنى : والعمل الصالح يرفع الكلم الطيب ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، والضحاك . وكان الحسن يقول : يُعْرَضُ القولُ على الفعل ، فإن وافق القول الفعلُ قُبِلَ ، وإن خالف رُدَّ .

والثاني : أنها ترجع إلى العمل الصالح ، فالمعنى : والعمل الصالح يرفعه الكلم الطيب ، فهو عكس القول الأول ، وبه قال أبو صالح ، وشهر بن حوشب . فاذا قلنا : إن الكلم الطيب هو التوحيد ، كانت فائدة هذا القول أنه لا يُقْبَلُ عملٌ صالح إلا من مَوْحِدٍ .

والثالث : أنها ترجع إلى الله عز وجل ؛ فالمعنى : والعمل الصالح يرفعه الله إليه ، أي : يَقْبَلُهُ ، قاله قتادة .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السُّيُوتَاتِ) قال أبو عبيدة : يَمْكُرُونَ : يَمْحُونَ ؛ يَكْتَسِبُونَ وَيَجْتَرِحُونَ . ثم في المشار إليهم أربعة أقوال .

(١) قال ابن كثير : وقوله : (إليه يصعد الكلم الطيب) يعني الذكر والتلاوة والدعاء ، قاله غير واحد من السلف .

(٢) الذي في الطبري : عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : قوله : (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) قال : الكلام الطيب : ذِكْرُ الله ، والعمل الصالح : أداء فرائضه ، فمن ذكر الله سبحانه في أداء فرائضه ، حمل عليه ذِكْرُ الله فصعد به إلى الله ، ومن ذكر الله ولم يؤد فرائضه ، ردَّ كلامه على عمله فكان أولى به . اهـ .

أحدها : أنهم الذين مكروا برسول الله ﷺ في دار الندوة ، قاله أبو العالية .

والثاني : أنهم أصحاب الرياء ، قاله مجاهد ، وشهر بن حوشب .

والثالث : أنهم الذين يعملون السيئات ، قاله قتادة ، وابن السائب .

والرابع : أنهم قاتلو الشرك ، قاله مقاتل ^(١) .

وفي معنى (يَبُورُ) قولان .

أحدهما : يَبْطُلُ ، قاله ابن قتيبة . والثاني : يَفْسُدُ ، قاله الزجاج .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَّعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلٍّ نَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَبْلَةً

(١) قال ابن كثير : وقوله تعالى : (والذين يكرهون السيئات) قال مجاهد ، وسعيد بن جبيرة ، وشهر بن حوشب : هم المراءون بأعمالهم ، يعني يكرهون بالناس ، يوهمون أنهم في طاعة الله تعالى ، وهم بضياء إلى الله عز وجل ، يراءون بأعمالهم (ولا يذكرون الله إلا قليلاً) ، قال : وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم : هم المشركون ، ثم قال ابن كثير : والصحيح أنها عامة ، والمشركون داخلون بطريق الأولى ، ولهذا قال تعالى : (لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبور) أي : يفسد ويبتل ويظهر زيفهم عن قريب لأولي البصائر والنهي ، فانه ما أسره أحد سريرة إلا أبداه الله تعالى على صفحات وجهه وفلتات لسانه ، وما أسره أحد سريرة إلا كساه الله تعالى رداها ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، قال : فالمرائي لا يروج أمره ويستمر إلا على غي ، أما المؤمنون المتفرسون ، فلا يروج ذلك عليهم ، بل ينكشف لهم عن قريب ، قال : وعالم الغيب لا تخفى عليه خافية . اهـ .

تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَآخِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ . إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا سْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِيرِكُمْ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١﴾

قوله تعالى : (والله خلقكم من تراب) يعني آدم (ثم من نُطفة) يعني نسله (ثم جعلكم أزواجاً) أي : أصنافاً ، ذكوراً وإناثاً ؛ قال قتادة : زوج بعضهم ببعض .

قوله تعالى : (وما يُعَمِّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ) أي : ما يطول عمر أحد (ولا يُنْقِصُ) وقرأ الحسن ، ويعقوب : « يُنْقِصُ » بفتح الياء وضم القاف (من عُمره) في هذه الهاء قولان .

أحدهما : أنها كناية عن آخر ، فالمعنى : ولا يُنْقِصُ من عمر آخر ؛ وهذا المعنى في رواية الموفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد في آخرين ^(١) . قال الفراء : وإنما كني عنه كانه الأول ، لأن لفظ الثاني لو ظهر كان كالأول ، كانه قال : ولا يُنْقِصُ من عمر مُعَمَّرٍ ، ومثله في الكلام : عندي درهم ونصفه ؛ والمعنى : ونصف آخر .

والثاني : أنها ترجع إلى المُعَمَّر المذكور ؛ فالمعنى : ما يذهب من عمر هذا المُعَمَّر يوم أوليلة إلا ذلك مكتوب ؛ قال سعيد بن جبير : مكتوب في أول الكتاب : عمره كذا وكذا سنة ، ثم يُكتب أسفل من ذلك : ذهب يوم ،

(١) وهذا الذي اختاره ابن جرير الطبري ، وقال عنه ابن كثير : وهو كما قال .

ذهب يومان ، ذهبت ثلاثة ، إلى أن ينقطع عُمره ؛ وهذا المعنى في رواية ابن جبير عن ابن عباس ، وبه قال عكرمة وأبو مالك في آخرين ^(١) .
فأما الكتاب ، فهو اللوح المحفوظ .

وفي قوله (إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) قولان .
أحدهما : أنه يرجع إلى كتابة الآجال . والثاني : إلى زيادة العمر وتقصانه .
قوله تعالى : (وما يستوي البحران) يعني العذب والمِلْح ؛ وهذه الآية وما بعدها قد سبق بيانها [الفرقان : ٥٣ ، النحل : ١٤ ، آل عمران : ٢٧ ، الرعد : ٢]
إلى قوله : (ما يَمْلِكُونَ من قِطْمِيرٍ) قال ابن عباس : هو القِشْر الذي يكون على ظهر النّوَّاة .

قوله تعالى : (إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ) لأنهم جماد (ولو سَمِعُوا)
بأن يخلق الله لهم أسماعاً (ما استجابوا لكم) أي : لم يكن عندهم إجابة (ويومَ
القيامة يكفرون بشرككم) أي : يتبرؤون من عبادتكم (ولا يُنَبِّئُكَ) يا محمد
(مثلُ خبير) أي : عالم بالأشياء ، يعني نفسه عز وجل ؛ والمعنى أنه لا أخبرَ
منه عز وجل بما أخبر أنه سيكون .

(١) قال ابن كثير : وقال النسائي عند تفسير هذه الآية الكريمة : حدثنا أحمد بن يحيى
ابن أبي زيد بن سليمان ، قال : سمعت ابن وهب يقول : حدثني يونس عن ابن شهاب عن
أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من سره أن يبسط له
في رزقه وينسأ له في أثره فليصل رحمه » ، قال ابن كثير : وقد رواه البخاري ومسلم وأبو داود
من حديث يونس بن يزيد الأيلي به . اهـ .

زاد المسير ٦ م (٣١)

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ .
 إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ . وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ .
 وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ
 مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ
 بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ
 وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ . وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ . وَلَا الظُّلُمَاتُ
 وَلَا النُّورُ . وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ . وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ
 وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ
 فِي الْقُبُورِ . إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ . إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
 وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ . وَإِنْ يَسْكُذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالْزُبُرِ وَإِنَّا لَكِتَابُ
 الْمُنِيرِ . ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ ﴾

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ) أي : المحتاجون إليه (واللَّهُ هُوَ
 الْغَنِيُّ) عن عبادتكم (الحميد) عند خلقه بإحسانه إليهم ^(١) . وما بعد هذا قد تقدم

(١) قال ابن كثير : يخبر تعالى بشأنه عما سواه ، وبافتقار المخلوقات كلها إليه وتذللها
 بين يديه ، فقال تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ) أي : هم محتاجون إليه في
 جميع الحركات والسكنات ، وهو تعالى التي عنهم بالذات ، ولهذا قال عز وجل : (وَاللَّهُ هُوَ
 الَّذِي الْحَمِيدُ) أي : هو المنفرد بالتي وحده لا شريك له ، وهو الحميد في جميع ما يفعله ويقول
 ويقدره ويشعره ، ثم قال في تمة الآية : وقوله تعالى : (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ)
 أي : لو شاء لأذهبكم أيها الناس وأتى بقوم غيركم ، وما هذا عليه بصعب ولا يمتنع ، ولهذا
 قال تعالى : (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) ، وقوله تعالى : (وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) أي يوم القيامة .

يانه [إبراهيم : ١٩ ، الأنعام : ١٦٤] إلى قوله : (وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ) أي : نفسٌ مُثْقَلَةٌ بالذنوب (إِلَى حِمْلِهَا) الذي حملت من الخطايا (لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ) الذي تدعوه (ذَا قُرْبَى) ذا قرابة ^(١) (إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ) أي : يخشونه ولم يَرَوْهُ ؛ والمعنى : إنما تنفع بانذارك أهل الخشية ، فكأنك تُنذِرهم دون غيرهم لمكان اختصاصهم بالانتفاع ، (وَمَنْ تَزَكَّى) أي : تطهر من الشرك والفواحش ، وفعل الخير (فَاتِّمَّا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ) أي : فصلاحه لنفسه (وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) فيجزى بالأعمال .

(وما يستوي الأعمى والبصير) يعني المؤمن والمشرک ، (وَلَا الظُّلُمَاتُ) يعني الشرك والضلالت (وَلَا النُّورُ) الهدى والإيمان ، (وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ) فيه قولان .

أحدهما : ظلُّ الليلِ وسُموُّ النهار ، قاله عطاء .
والثاني : الظِّلُّ : الجنة ، والحرُّور : النار ، قاله مجاهد . قال الفراء : الحرُّور بمنزلة السُّموم ، وهي الرياح الحارَّة . والحرُّور تكون بالنهار وبالليل ، والسُّموم لا تكون إلا بالنهار . وقال أبو عبيدة : الحرُّور تكون بالنهار مع الشمس ، وكان رؤبة يقول : الحرور بالليل ، والسُّموم بالنهار .

قوله تعالى : (وما يستوي الأحياء ولا الأموات) فيهم قولان .

أحدهما : أن الأحياء : المؤمنون ، والأموات : الكفار .

والثاني : أن الأحياء : العقلاء ، والأموات : الجهال .

(١) وذلك لقوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَخَشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغْرِبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرِبْكُمْ بِاللَّهِ الْفَرُورُ) وقال : (يوم يفر المرء من أخيه . وأمه وأبيه . وصاحبه وبنيه . لكل امرئ منهم يومئذ شأنٌ بيّنه) .

وفي « لا » المذكورة في هذه الآية قولان .
أحدهما : أنها زائدة مؤكدة . والثاني : أنها نافية لاستواء أحد المذكورين مع الآخر .

قال قتادة : هذه أمثال ضربها الله تعالى للمؤمن والكافر ، يقول : كما لا تستوي هذه الأشياء ، كذلك لا يستوي الكافر والمؤمن ^(١) .

(إِنْ اللَّه يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ) أي : يُفهم من يريد إفهامه (وما أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ) ^(٢) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، والحسن ، والجدري : « بِمُسْمِعٍ مَنْ » على الإضافة ؛ يعني الكفار ، شبههم بالموتى ، (إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ) قال بعض المفسرين : تُنسخ معناها بآية السيف ^(٣) .

(١) قال ابن كثير : هذا مثل ضرب به الله تعالى المؤمنين وهم الأحياء ، وللكافرين وهم الأموات ، كقوله تعالى : (أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا) وقال عز وجل : (مِثْلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصْمَ وَالْبَصِيرَ وَالسَّمِيعَ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مِثْلًا ؟) فالمؤمن بصير سميع في نور ، يمشي على صراط مستقيم في الدنيا والآخرة حتى يستقر به الحال في الجنات ذات الظلال والعيون ، والكافر أعمى وأصم في ظلمات يمشي لاجتراح له منها ، بل هو يتيه في غيئه وضلاله في الدنيا والآخرة حتى يقضي به ذلك إلى الحرور والسُّموم والحجم وظل من يحموم لاجرد ولا كريم . اهـ .

(٢) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (إِنْ اللَّه يَسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ) يقول تعالى ذكره : كما لا يقدر أن يسمع من في القبور كتاب الله فهديم به إلى سبيل الرشاد ، فكذلك لا يقدر أن ينفع بمواعظ الله وبيان حججه من كان ميت القلب من إحياء عباده عن معرفة الله وفهم كتابه وتنزيله وواضح حججه . اهـ .

(٣) قال ابن جرير : وقوله : (إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ) يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : مَا أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ تَنْذِرُ هَؤُلَاءِ الْمَشْرِكِينَ بِاللَّهِ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ، وَلَمْ يُرْسِلْكَ رَبُّكَ إِلَيْهِمْ إِلَّا لَتُبَلِّغَهُمْ رِسَالَتَهُ ، وَلَمْ يَكُفِّكَ مِنَ الْأَمْرِ مَا لَسَبِيلُ لَكَ إِلَيْهِ ، فَأَمَّا اهْتِدَاؤُهُمْ وَقَبُولُهُمْ مِنْكَ مَا جِئْتَهُمْ بِهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ بِيَدِ اللَّهِ لَا بِيَدِكَ وَلَا بِيَدِ غَيْرِكَ مِنَ النَّاسِ ، فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنْ هُمْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ . اهـ .

قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ) أي : ما من أمة إلا قد جاءها رسول ^(١) . وما بعد هذا قد سبق بيانه [آل عمران : ١٨٤ ، الحج : ٤٤] إلى قوله : (فكيف كان تكبير) ^(٢) أثبت فيها الباء في الحالين يعقوب ، وافقه في الوصل ورش .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ . وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾

قوله تعالى : (ومن الجبال جُدَدٌ بَيْضٌ) أي : ومما خلقنا من الجبال جُدَدٌ . قال ابن قتيبة : الجُدَدُ : الخطوط والطرائق تكون في الجبال ، فبعضها بَيْضٌ ، وبعضها حُمْرٌ ، وبعضها غرايبٌ سودٌ ، والغرايب جمع غريبٍ ، وهو الشديد السواد ، يقال : أسودُ غريبٌ ، وتعام الكلام عند قوله : « كذلك » ، يقول : من الجبال مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ^(٣) ، (ومن الناس والأنعام مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كذلك) أي : كاختلاف الثمرات . قال الفراء : وفي الكلام تقديم وتأخير ، تقديره : وسودٌ غرايبٌ ، لأنه يقال : أسودٌ غريبٌ ،

(١) قال ابن كثير : أي : وما من أمة خلت من بني آدم إلا وقد بعث الله تعالى إليهم النذر ، وأزاح عنهم الليل ، كما قال تعالى : (إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ) وكما قال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة . . .) الآية ، قال : والآيات في هذا كثيرة . اهـ .

(٢) قال ابن جرير الطبري : فكيف كان تكبير : فانظر يا محمد كيف كان تنبيري بهم ،

وحلول عقوبي بهم .

(٣) في « غريب القرآن » : أَلْوَانُهَا .

وقلما يقال : غريب أسود . وقال الزجاج : المعنى : ومن الجبال غرايبُ سود ، وهي ذوات الصخر الأسود . وقال ابن دريد : الغريب : الأسود ، أحسب أن اشتقاقه من الغراب .

والمفسرين في المراد بالغرايب ثلاثة أقوال .

أحدها : الطرائق السود ، قاله ابن عباس . والثاني : الأودية السود ، قاله قتادة . والثالث : الجبال السود ، قاله السدي .

ثم ابتداء فقال : (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) يعني العلماء بالله عز وجل . قال ابن عباس : يريد : إِنَّمَا يَخَافُنِي مِنْ خَلْقِي مَنْ عَلِمَ جَبْرُوتِي وَعِزَّتِي وَسُلْطَانِي ^(١) . وقال مجاهد والشبي : العالم من خاف الله . وقال الربيع ابن أنس : من لم يخش الله فليس بعالم .

﴿ إِنَّ السَّادِّينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ . لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ . وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ . وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ) يعني قُرَّاء القرآن ، فأثنى عليهم بقراءة القرآن ؛ وكان مطرّف يقول : هذه آية القُرَّاء .

وفي قوله : (يَتْلُونَ) قولان . أحدهما : يقرؤون . والثاني : يتتبعون .

(١) قال ابن كثير : أي : إِنَّمَا يَخْشَاهُ حَقَّ خَشْيَتِهِ الْعُلَمَاءُ الْعَارِفُونَ بِهِ ، لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير العليم الموصوف بصفات الكمال المنعوت بالأسماء الحسنى ، كلما كانت المعرفة به أتم والعلم به أكمل ، كانت الخشية له أعظم وأكثر . اهـ .

قال أبو عبيدة : (وأقاموا الصلاة) بمعنى ويقيمون ، وهو إدامتها لمواقيتها وحدودها .

قوله تعالى : (يَرْجُونَ تِجَارَةً) قال الفراء : هذا جواب قوله : (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ) . قال المفسرون : والمعنى : يرجون بفعلهم هذا تجارة لن تفسد ولن تهلك ولن تكسب (لِيُؤَفِّيَهُمْ أَجُورَهُمْ) أي : جزاء أعمالهم (ويزيدهم من فضله) قال ابن عباس : سوى الثواب ما لم تر عين ولم تسمع أذن .

فأما الشكور ، فقال الخطابي : هو الذي يشكر اليسير من الطاعة ، فيثيب عليه الكثير من الثواب ، ويُعطي الجزيل من النعمة ، ويرضى باليسير من الشكر ؛ ومعنى الشكر المضاف إليه : الرضى بيسير الطاعة من العبد ، والقبول له ، وإعظام الثواب عليه ؛ وقد يحتمل أن يكون معنى التناء على الله بالشكور ترغيب الخلق في الطاعة قلت أو كثرت ، لئلاَّ يَسْتَقْلُوا القليل من العمل ، ولا يتركوا اليسير منه .

﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بإِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ . جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَأُكُلُوا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ) في « ثُمَّ » وجهان ؛ أحدهما : أنها بمعنى الواو ، والثاني : أنها للترتيب . والمعنى : أنزلنا الكتب المتقدمة ، ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ (الذين اصْطَفَيْنَا) وفيهم قولان .

أحدهما : أنهم أمة محمد ﷺ ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنهم الأنبياء وأتباعهم ، قاله الحسن .

وفي الكتاب قولان .

أحدهما : أنه اسم جنس ، والمراد به الكتب التي أنزلها الله عز وجل ، وهذا يخرج على القولين . فان قلنا : الذين اصطفوا أمة محمد ، فقد قال ابن عباس : إن الله أورث أمة محمد ﷺ كل كتاب أنزله . وقال ابن جرير الطبري : ومعنى ذلك : أورثهم الإيمان بالكتب كلها - وجميع الكتب تأمر باتباع القرآن - فهم مؤمنون بها عاملون بعقضاها ؛ واستدل على صحة هذا القول بأن الله تعالى قال في الآية التي قبل هذه : (والذي أوحينا إليك من الكتاب هو الحق) وأتبعه بقوله : (ثم أورثنا الكتاب) فملئنا أنهم أمة محمد ، إذ كان معنى الميراث : انتقال شيء من قوم إلى قوم ، ولم تكن أمة على عهد نبينا انتقل إليهم كتاب من قوم كانوا قبلهم غير أمة . فان قلنا : هم الأنبياء وأتباعهم ، كان المعنى : أورثنا كل كتاب أنزل على نبي ذلك النبي وأتباعه .

والقول الثاني : أن المراد بالكتاب القرآن ^(١) .

وفي معنى « أورثنا » قولان .

أحدهما : أعطينا ، لأن الميراث عطاء ، قاله مجاهد .

والثاني : أخرنا ، ومنه الميراث ، لأنه تأخر عن الميت ؛ فالمعنى : أخرنا القرآن عن الأمم السالفة وأعطيناه هذه الأمة ، إكراماً لها ، ذكره بعض أهل المعاني .

قوله تعالى : (فمنهم ظالم لنفسه) فيه أربعة أقوال .

(١) قال ابن كثير في قوله تعالى : (ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) يقول تعالى : ثم جعلنا القامحين بالكتاب العظيم المصدق لما بين يديه من الكتب ، الذين اصطفينا من عبادنا ، ومن هذه الأمة . اهـ .

أحدها : أنه صاحب الصغار ؛ روى عمر بن الخطاب عن رسول الله ﷺ أنه قال : « سابقنا سابق ، ومقتصدنا ناجح ، وظالمنا مغفور له »^(١) . وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ في هذه الآية ، قال : « كلهم في الجنة »^(٢) . والثاني : أنه الذي مات على كبيرة ولم يتب منها ، رواه عطاء عن ابن عباس . والثالث : أنه الكافر ، رواه عمرو بن دينار عن ابن عباس ، وقد رواه ابن عمر مرفوعاً إلى النبي ﷺ^(٣) . فعلى هذا يكون الاصطفاء لجملة من أنزل عليه الكتاب ، كما قال : (وَإِذْ لَدِكُمْ لَكُمْ وَلِقَوْمِكُمْ) [الزخرف : ٤٤] أي : لشرف لكم ، ولكم من مكرم لم يقبل الكرامة ! والرابع : أنه المنافق ، حكى عن الحسن^(٤) . وقد روي عن الحسن أنه

(١) قال الحافظ ابن حجر في « تخريج الكشاف » ، ١٣٩ : رواه سعيد بن منصور عن فرج بن فضالة عن أزهر بن عبد الله الحرازي عن سمع عمر ، فذكره موقوفاً . وذكره السيوطي في « الدر » ، من رواية سعيد بن منصور ، وزاد نسبه لابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، والبيهقي في « البعث » ، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه موقوفاً ، ولم يتب في المرفوع . (٢) رواه الامام أحمد عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه بلفظ : « هؤلاء كلهم بمنزلة واحدة ، وكلهم في الجنة » ، قال ابن كثير : هذا حديث غريب ، وفي إسناده من لم يسم ، ثم قال : ومعنى قوله : « بمنزلة واحدة » ، أي : في أنهم من هذه الأمة وأنهم من أهل الجنة وإن كان بينهم فرق في المنازل في الجنة . اهـ . والحديث قد رواه ابن جرير الطبري بنحو حديث أحمد ، وللحديث شواهد يشد بعضها بعضاً . ورواه بنحوه الترمذي وقال : هذا حديث غريب حسن ، وقد أورده السيوطي في « الدر » ٢٥١/٥ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، وزاد نسبه للطيالسي ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي . (٣) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٥٢/٥ من رواية ابن مردويه عن عمر مرفوعاً ، والله أعلم .

(٤) قال ابن كثير : والصحيح أن الظالم لنفسه ، من هذه الأمة ، وهو اختيار ابن جرير كما هو ظاهر الآية ، وكما جاءت به الأحاديث عن رسول الله ﷺ من طرق يشد بعضها بعضاً . اهـ . يريد بذلك أمثال حديث أبي سعيد الخدري وغيره .

قال : الظالم : الذي ترجح سيئاته على حسناته ، والمقتصد : الذي قد استوت حسناته وسيئاته ، والسابق : من رجحت حسناته . وروى عن عثمان بن عفان أنه تلا هذه الآية ، فقال : سابقنا أهل جهادنا ، ومقتصدنا أهل حضرنا ، وظالمنا أهل بدونا ^(١) .

قوله تعالى : (ومنهم سابق) وقرأ أبو المتوكل ، والجحدري ، وابن السميع : « سَبَّاقٌ » مثل : فعَّال (بالخيرات) أي : بالأعمال الصالحة إلى الجنة ، أو إلى الرحمة (بأذن الله) أي : بإرادته وأمره (ذلك هو الفضل الكبير) يعني لإبراهيم الكتاب ^(٢) .

ثم أخبر بثوابهم ، فجاءهم في دخول الجنة فقال : (جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَدْخُلُونَهَا) ^(٣) قرأ أبو عمرو وحده : « يَدْخُلُونَهَا » بضم الياء ؛ وفتحها الباقون ، وقرأ نافع ، وأبو بكر عن عاصم : (وَلَوْثُؤًا) بالنصب . وروى

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٥٢/٥ من رواية سعيد بن منصور ، وابن أبي شيبة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، عن عثمان بن عفان رضي الله عنه موقوفاً .

(٢) قال ابن جرير الطبري : وقوله : (ذلك هو الفضل الكبير) يقول تعالى ذكره : سبق هذا السابق من سبقه بالخيرات بأذن الله ، هو الفضل الكبير الذي فضل به من كان مقصراً عن منزلته في طاعة الله من المقتصد والظالم لنفسه . اهـ .

(٣) قال ابن كثير : يخبر تعالى أن هؤلاء المصطفين من عباده الذين أوردوا الكتاب المنزل من رب العالمين يوم القيامة ، مأوام جنات عدن ، أي : جنات الاقامة يدخلونها يوم معادهم وقدمهم على الله عز وجل (يَدْخُلُونَهَا) من أساور من ذهب ولؤلؤا) كائنت في « الصحيح » عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : « تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الضوء » (ولباسهم فيها حرير) ولهذا كان محظوراً عليهم في الدنيا ، فأباحه الله تعالى لهم في الآخرة ، وثبت في « الصحيح » أن رسول الله ﷺ قال : « من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة » ، وقال : « هي لهم في الدنيا ولكم في الآخرة » . اهـ .

أبو بكر عن عاصم أنه كان يهز الواو الثانية ولا يهز الأولى ؛ وفي رواية أخرى أنه كان يهز الأولى ولا يهز الثانية . والآية مفسرة في سورة (الحج : ٢٣) .
قال كعب : تحاكت منا كبهم ورب الكعبة ، ثم أعطوا الفضل بأعمالهم .

﴿ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ . الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ . وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ . وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا تَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ . إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴾

ثم أخبر عما يقولون عند دخولها ، وهو قوله : (الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن) الحزن والحزن واحد ، كالبخل والبخل .

وفي المراد بهذا الحزن خمسة أقوال . أحدها : أنه الحزن لطول المقام في المحشر . روى أبو الدرداء عن رسول الله ﷺ أنه قال : « أمّا السابق ، فيدخل الجنة بغير حساب ، وأمّا المقتصد ، فيحاسب حساباً يسيراً ، وأمّا الظالم لنفسه ، فإنه حزين في ذلك المقام » ، فهو الحزن والنعم ، وذلك قوله تعالى : « الحمد لله الذي

أذهب عنا الحزن » ^(١) .

والثاني : أنه الجوع ، رواه أبو الدرداء أيضاً عن رسول الله ﷺ ، [ولا يصح] ،
وبه قال شمر بن عطية ^(٢) . وفي لفظ عن شمر أنه قال : الحزن : همُّ الخُبز ^(٣) ،
وكذلك روي عن سعيد بن جبير أنه قال : الحزن : همُّ الخُبز في الدنيا .

والثالث : أنه حزن النار ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس ^(٤) .

والرابع : حزنهم في الدنيا على ذُنُوب سلفت منهم ، رواه عكرمة عن
ابن عباس ^(٥) .

والخامس : حزن الموت ، قاله عطية ^(٦) .

والآية عامة في هذه الأقوال وغيرها ^(٧) ، ومن القبيح تخصيص هذا
الحزن بالخُبز وما يشبهه ، وإنما حزنوا على ذُنُوبهم وما يوجب الخوف .

(١) رواه أحمد في « المسند » ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٢٥١/٥ ، وزاد نسبه
للغرياني ، وعبد بن حميد ، وابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، والطبراني ، والحاكم ،
وابن مردويه ، والبيهقي عن أبي الدرداء رضي الله عنه .

(٢) لم يَزِ الحزن بمعنى الجوع عن أبي الدرداء مرفوعاً ولا موقوفاً عليه ، وإنما ذكره السيوطي
في « الدر » : ٢٥٣/٥ من رواية ابن أبي حاتم عن شمر بن عطية من قوله .

(٣) ذكره الطبري : ١٣٨/٢٢ .

(٤) « الطبري » : ١٣٨/٢٢ ، وذكره السيوطي في « الدر » : ٢٥٣/٥ ، وزاد نسبه
لسيد بن حميد ، وابن أبي حاتم ، والحاكم وصححه عن ابن عباس رضي الله عنها .

(٥) ذكره السيوطي في « الدر » : ٢٥٣/٥ من رواية عبد بن حميد ، وابن المنذر ،
وابن أبي حاتم ، عن ابن عباس رضي الله عنها .

(٦) « الطبري » : ١٣٨/٢٢ .

(٧) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال : إن الله تعالى ذكره
أخبر عن هؤلاء القوم الذين أكرمهم بما أكرمهم به ، أنهم قالوا حين دخلوا الجنة : —

قوله تعالى : (الذي أحلّنا) أي : أنزلنا (دارَ المُقامة) قال الفراء : المُقامة

هي الإقامة ، والمُقامة : المجلس ، بالفتح لا غير ، قال الشاعر :

يَوْمَانِ يَوْمٌ مَقَامَاتٍ وَأَنْدِيَةٌ وَيَوْمٌ سَيْرٍ إِلَى الْأَعْدَاءِ تَأْوِيبٌ ^(١)

قوله تعالى : (مِنْ فَضْلِهِ) قال الزجاج : أي : بتفضله ، لا بأعمالنا . والنَّصَبُ :

التَّعَبُ . والاشغوب : الإعياء من التعب . ومعنى « لُغُوبٌ » : شيءٌ يُلْغِبُ ؛ أي : لا تتكاثف شيئاً مُنعَتى منه .

قوله تعالى : (لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا) أي : لا يهلكون فيستريحوا ممّا

مُهمٌ فيه ^(٢) ، ومثله : (فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ) [القصص : ٥١] .

— (الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن) قال : وخوف دخول النار من الحزن ، والجزع من الموت من الحزن ، والجزع من الحاجة إلى الطعام من الحزن ، ولم يخص الله إذ أخبر عنهم أنهم حدوده على إذهابه الحزن عنهم نوعاً دون نوع ، بل أخبر عنهم أنهم عموماً جميع أنواع الحزن بقولهم ذلك ، وكذلك ذلك ، لأن من دخل الجنة فلا حزن عليه بعد ذلك ، فمعدنهم على إذهابه عنهم جميع معاني الحزن . اهـ .

(١) البيت لسلامة بن جندل كما في « مجاز القرآن » : ١٠/٢ ، و « الطبري » : ١٤٠/٢٢ ،

و « اللسان » ، و « التاج » : أوب .

(٢) قال ابن كثير : لما ذكر تبارك وتعالى حال السعداء ، شرع في بيان مآل الأشقياء فقال :

(والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا) كما قال تعالى : (لا يموت فيها ولا يحيى)

قال : وثبت في « صحيح مسلم » أن رسول الله ﷺ قال : « أما أهل النار الذين هم أهلها

فلا يموتون فيها ولا يحيون » وقال عز وجل : (ونادوا يا مالك ليقتض علينا ربك قال إنكم ما كنون)

فهم في حالهم ذلك يرون موتهم راحة لهم ، ولكن لا سبيل إلى ذلك ، قال الله تعالى :

(لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها) كما قال عز وجل : (إن المجرمين في

عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مُبلسون) وقال جل وعلا : (كلما خبت زدناهم سعيراً)

(فنذقوا فلن يزيدكم إلا عذاباً) ، ثم قال تعالى : (كذلك نجزي كل كفور) أي : هذا

جزاء كل من كفر بربه وكذب الحق . اهـ .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ) وقرأ أبو عمرو : « يُجْزَى »
بالياء « كُلُّ » برفع اللام . وقرأ الباقون : « نَجْزِي » بالنون « كُلُّ »
بنصب اللام .

قوله تعالى : (وَهُوَ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا) وهو افتعال من الصَّراخ : والمعنى :
يستغيثون ، فيقولون : (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا) أي : نوحِدْكَ ونُطِيعَكَ
(غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ) من الشِّرْك والمصاصي ؛ فوبَّخهم الله تعالى بقوله :
(أَوَلَمْ نُنَمِّرْكُمْ) قال أبو عبيدة : منناه التقرير ، وليس باستفهام ؛ والمعنى : أَوَلَمْ
نَمَمِّرْكُمْ عُمُرًا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ۚ
وفي مقدار هذا التفسير أربعة أقوال .

أحدها : أنه سبعون سنة ، قال ابن عمر : هذه الآية تميم لأبناء السبعين .
والثاني : أربعون سنة .

والثالث : ستون سنة ، رواها مجاهد عن ابن عباس ^(١) ، وبالأول منها قال
الحسن ، وابن السائب .

والرابع : ثمانين سنة ، قاله عطاء ، ووهب بن منبّه ، وأبو العالية ، وقتادة .
قوله تعالى : (وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ) فيه أربعة أقوال .

أحدها : أنه الشيب ، قاله ابن عمر ، وعكرمة ، وسفيان بن عيينة ؛ والمعنى :
أَوَلَمْ نَمَمِّرْكُمْ حَتَّى شَبَبْتُمْ ۚ . والثاني : النبي ﷺ ، قاله قتادة ، وابن زيد ،

(١) روى البخاري في « صحيحه » عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « أعذر الله عز وجل
إلى امرئٍ أَخَّرَ عمره حتى بلغ ستين سنة » ورواه أحمد وغيره ، ولما كان هذا هو العمر
الذي يضر الله تعالى إلى عباده به ويضيع به عنهم المثل ، كان هو الثالب على أعمار هذه الأمة .
وقد ثبت في « الصحيح » أن رسول الله ﷺ عاش ثلاثاً وستين سنة .

وابن السائب ، ومقاتل ^(١) . والثالث : موت الأهل والأقارب . والرابع . الحنئ ، ذكرها الموردي .

قوله تعالى : (فذوقوا) يعني : العذاب (فإلّا للظالمين من نصير) أي : من مانع يمنع عنهم . وما بعد هذا قد تقدم بيانه [المائدة : ٧] إلى قوله : (خلائف في الأرض) وهي الأمة التي خلفت من قبلها ورأت فيمن تقدمها ما ينبغي أن تعتبر به (فن كفر فعليه كفره) أي : جزاء كفره ^(٢) .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَتٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا . إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أُمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾

قوله تعالى : (أَرَأَيْتُمْ شركاءكم) المعنى : أخبروني عن الذين عبدتم من دون الله واتخذتموهم شركاء بزعمكم ، بأي شيء أوجبتم لهم الشركة في العبادة ؟ أبشي

(١) وروى الطبري قال : قال ابن زيد في قوله : (وجاءكم النذير) قال : النذير : النبي . وقرأ : (هذا نذير من النذر الأولى) ، قال ابن كثير : وهذا هو الصحيح عن قتادة فيما رواه شيبان عنه أنه قال : احتج عليهم بالعمر والرسد ، قال : وهذا اختيار ابن جرير ، وهو الأظهر ، لقوله تعالى : (وفادوا بمالك ليقض علينا ربك قال إنكم ماكثون . لقد جئناكم بالحق ولكن أكثركم للحق كارهون) أي : لقد بينا لكم الحق على السنة الرسل فأبستم وخالفتم . اهـ .

(٢) قال ابن كثير في تمة الآية : (ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا مقاً) أي : كلما استمروا على كفرهم أبغضهم الله تعالى ، وكلما استمروا فيه خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ، بخلاف المؤمنين ، فانهم كلما طال عمر أحدهم وحسن عمله ارتفعت درجته ومنزله في الجنة وزاد أجره وأجبه خالقه وبارئ رب العالمين . اهـ .

خلقوه من الأرض ، أم شار كوا خالق السموات في خلقها ؟ ثم عاد إلى الكفار فقال : (أم آتيناهم كتاباً) يأمرهم بما يفعلون (فهم على بينة منه) ؟ قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمة ، وحفص عن عاصم : « على بينة » على التوحيد . وقرأ نافع ، وابن عامر ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « بينات » جمعاً . والمراد : البيان بأن مع الله شريكاً ^(١) (بل إن يبعد الظالمون) يعني المشركين يبعد (بعضهم بعضاً) أن الأصنام تشفع لهم ، وأنه لا حساب عليهم ولا عقاب . وقال مقاتل : ما يبعد الشيطان الكفار من شفاعة الآلهة إلا باطلاً . قوله تعالى : (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) أي : ينعما من الزوال والذهاب والوقوع . قال الفراء : (ولئن) بمعنى « ولو » ، و « إن » بمعنى « ما » ، فالتقدير : ولو زالتا ما أمسكها من أحد . وقال الزجاج : لما قالت النصارى : المسيح ابن الله ، وقالت اليهود : عزيز ابن الله ، كادت السموات تنفطرن والجبال أن تزول والأرض أن تنشق ، فأمسكها الله عز وجل ؛ وإنا واحد « الأرض » مع جمع « السموات » ، لأن الأرض تدل على الأرضين . (ولئن زالتا) تحتل وجهين . أحدهما : زوالهما يوم القيامة . والثاني : أن يقال تقديرأ : وإن لم تزولا ، وهذا مكان يدل على القدرة ، غير أنه ذكر الحليم فيه ، لأنه لما أمسكها

(١) أي : الاتيان بينة تدل بأن مع الله شريكاً ، قال الآكوسي : وهو ضرب من التهكم . قال ابن جرير الطبري : (أم آتيناهم كتاباً فهم على بينة منه) ؟ يقول : أم آتيناه هؤلاء المشركين كتاباً أنزلناه عليهم من السماء بأن يشركوا بالله الأوثان والأصنام « فهم على بينة منه » ، فهم على برهان مما أمرتهم فيه من الاشراك بي ؟ وقال ابن كثير : وقوله : (أم آتيناهم كتاباً فهم على بينة منه) ؟ أي : أم أنزلنا عليهم كتاباً بما يقولونه من الشرك والكفر ؟ ليس الأمر كذلك (بل إن يمد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً) أي : بل إنما اتبعوا في ذلك أهواءهم وآراءهم وأمانيتهم التي تمنوها لأنفسهم ، وهي غرور وباطل وزور . اهـ . وقال الآكوسي : والمعنى أن عبادة هؤلاء إما بالقل ، ولا عقل يحكم بصحة عبادة من لا يخلق جزءاً ما من الأرض دلالة شرك في السماء ، وإما بالنقل ، ولم تؤت المشركين كتاباً فيه الأمر بعبادة هؤلاء . اهـ .

عند قولهم : (اتخذ الرحمن ولداً) [مريم : ٨٨] ، حَلُمَ فلم يُعَجِّلْ لهم العقوبة ^(١)
 ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنَ الْإِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا .
 اسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَكَّرَ السَّيِّئُ وَلَا يُحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا لَأَسْنَتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾

قوله تعالى : (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) يعني كفار مكة حلفوا بالله قبل إرسال محمد ﷺ (لئن جاءهم نذير) أي : رسول (لَيَكُونُنَّ أَهْدَى) أي : أضلُّ وأضلُّ ديناً (من إحدى الأمم) يعني : اليهود والنصارى والصابئين (فلما جاءهم نذير) وهو محمد ﷺ (ما زادهم) مجيئه (إلا نُفُورًا) أي : تباعدًا عن الهدى ، (استكباراً في الأرض) أي : عتواً على الله وتكبراً عن الإيمان به ^(٢) .
 قال الأخفش : نصب « استكباراً » على البدل من النفور . قال الفراء : المعنى :

(١) قال ابن كثير : ثم أخبر تعالى عن قدرته العظيمة التي بها تقوم السماء والأرض عن أمره وما جعل فيها من القوة الماسكة لها فقال : (إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا) أي : أن تضطربا عن أماكنها ، كما قال عز وجل : (ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه) وقال تعالى : (ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره) (ولئن زائنا إن أمسكنا من أحد من بنده) أي : لا يقدر على دوائهما وإبقائهما إلا هو ، وهو مع ذلك حلیم غفور ، أي : يرى عباده وهم يكفرون به ويعصونه وهو يحلُم فيؤخر ويؤخر ، ويؤجل ولا يمجل ، ويستر آخرين ويغفر ، ولهذا قال تعالى : (إنه كان حلماً غفوراً) . اهـ .

(٢) قال ابن كثير : (استكباراً في الأرض) أي : استكبروا عن اتباع آيات الله (ومكر السيئ) أي : ومكروا بالناس في صدم إيمانهم عن سبيل الله (ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله) أي : وما يمود وبال ذلك إلا عليهم أنفسهم دون غيرهم . اهـ .

فعلوا ذلك استكباراً (ومَكْرَ السَّيِّءِ) ، فأضيف المكر إلى السَّيِّءِ ، كقوله :
 (وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ) [الحاقة : ٥١] ، وتصديقه في قراءة عبد الله : « وَمَكْرُ
 سَيِّئًا » ، والهمزة في « السَّيِّءِ » مخفوضة ، وقد جزمها الأعمش وحمزة ، لكثرة
 الحركات ؛ قال الزجاج : وهذا عند النحويين الحَذَّاقُ الحَنُّ ، إتما يجوز في
 الشعر اضطراراً . وقال أبو جعفر النحاس : كان الأعمش يقف على « مَكْرَ
 السَّيِّءِ » فيترك الحركة ، وهو وقف حسنٌ تامٌ ، فنلِط الراوي ؛ فروى أنه
 كان يَحْذِفُ الإعراب في الوصل ، فتابع حمزة النالط ، فقرأ في الإدراج بترك
 الحركة (١) .

وللمفسرين في المراد بـ « مكر السَّيِّءِ » قولان .
 أحدهما : أنه الشَّرِكُ (٢) . قال ابن عباس : عاقبة الشَّرِكِ لا تحلُّ إلا بمن أشرك .
 والثاني : أنه المكر برسول الله ﷺ ، حكاه الماوردي (٣) .

قوله تعالى : (فَبَلِّغْ رِسَالَتِي بَعْثْتُكَ فِيهَا وَمَا كُنْ بِمُخَذَّبٍ)
 أي : إلا أن ينزل العذاب بهم كما نزل بالأمم المكذبة قبلهم (فلن تجد
 لِسُنَّةِ اللَّهِ) في العذاب (تبديلاً) وإن تأخر (ولن تجد لِسُنَّةِ اللَّهِ تحويلاً)
 أي : لا يقدر أحد أن يحول العذاب عنهم إلى غيرهم .

﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُفْلِحَهُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾

(١) قال ابن جرير الطبري : والصواب من القراءة ما عليه قراء الأمصار من تحريك
 الهمزة فيه إلى الحذف ، وغير جائز في القرآن أن يقرأ بكل ما جاز في العربية ، لأن القراءة
 إنما هي ما قرأت به الأئمة الماضية وجاء به السلف على النحو الذي أخذوا عن قبلهم . اهـ .
 (٢) ذكره الطبري عن قتادة .

(٣) قال الآلوسي : هو الخداع الذي يرومونه رسول الله ﷺ والكيد له .

فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا . وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا *

قوله تعالى : (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا) هذا عام ، وبعضهم يقول : أراد بالناس المشركين . والمعنى : لو واخذهم بأفعالهم لمجل لهم العقوبة ^(١) . وقد شرحنا هذه الآية في (النحل : ٦١) . وما أخلنا به فقد سبق يانه [يوسف : ١٠٩ ، الروم : ٩ ، الأعراف : ٣٤ ، النحل : ٦١] .

قوله تعالى : (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا) قال ابن جرير : بصيراً بمن يستحق العقوبة ومن يستوجب الكرامة ^(٢) .

تم - بعون الله تعالى وتوفيقه - الجزء السادس من كتاب

« زاد المسير في علم التفسير » للإمام ابن الجوزي

وبليه الجزء السابع ، وأوله

تفسير سورة « يس »

★ ★ ★

(١) قال ابن كثير : ولكن ينظروا إلى يوم القيامة فيحاسبهم يومئذ ، ويوفي كل عامل بعمله ، فيجازي بالثواب أهل الطاعة ، وبالعقاب أهل المعصية . اهـ .

(٢) ونص كلام ابن جرير بتمامه : وقوله : (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا) يقول تعالى ذكره : فإذا جاء أجل عقابهم ، فإن الله كان ببصيراً بمن الذي يستحق أن يعاقب منهم ، ومن الذي يستوجب الكرامة ، ومن الذي كان منهم في الدنيا له مطيعاً ، ومن كان فيها به مشركاً ، لا يخفى عليه أحد منهم ، ولا يبرز عنه علم شيء من أهرم . اهـ .